التليد والطارف

شَرْحُ

مَنْظُومَةِ فِقْهِ التَّحَوُّلَاتِ وَسُنَّةِ المَوَاقِفِ

التليد والطارف شرح منظومة التحولات وسنة المواقف
تأليف: أبوبكر بن علي بن أبي بكر المشهور
جميع الحقوق محفوظة بعقد واتفاق ©
الطبعة الرابعة ١٤٤٤ هـ - ٢٠٢٢ م
قياس القطع: ١٧ x ٢٤

يمكن مراسلة المؤلف على موقعه الشخصي
alhabibabobakr.com

تصميم الغلاف : محمد سالم الكثيري

التليد والطارف

شَرْحُ

مَنْظُومَةِ فِقْهِ التَّحَوُّلَاتِ وَسُنَّةِ المَوَاقِفِ

بقلم

خادم السلف

أبي بكر العدني ابن علي المشهور

عفا الله عنه

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

المطلع القرآني

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِن يَرَوْا۟
ءَايَةً يُعْرِضُوا۟ وَيَقُولُوا۟ سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا۟
وَٱتَّبَعُوٓا۟ أَهْوَآءَهُمْ ۚ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ
﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّنَ ٱلْأَنۢبَآءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ
﴿٤﴾ حِكْمَةٌۢ بَٰلِغَةٌ ۖ فَمَا تُغْنِ ٱلنُّذُرُ ﴿٥﴾

[القمر:١–٥]

صَدَقَ ٱللَّهُ ٱلْعَظِيمُ

الآيات ١–٥ من سورة القمر

الإهداء

للقدسِ..

للوادِيْ المقدسِ..

للقيودْ..

لحجارة الشعب الصَّمُودْ..

وإليكِ يا بغدادُ..

يا رمزاً عَنودْ..

وإلى الجنودْ..

جيشِ التَّوجُّهِ نحو أبوابِ المدائنِ..

والحدودْ..

وإلى الإمامِ المنتَظَرْ..

داعي الحشودْ..

والقادمينَ.. لأنهم أمَلُ الخلاصْ..

والوعدُ جاء.. ولا مَنَاصْ..

لا مَنَاصْ..

تبّاً لعَصْري ! تعلمونْ ؟!

المتخَمُونَ..

تَضَافَروا وبَنُوا القِلاعْ..

لحماية الكنـز الإلهْ..

بَاعُوا العُهودْ..

وشعوبُهُم صَارَت سُدُود..

خلف البنودْ..
صرنا غثاءً كالقرودْ..
والدِّينُ ملحمةُ الطغاةْ..
الله أكبرُ يا يهودْ..
يكفي قُعُود.. تكفي اجتماعاتُ الوفودْ..
سَئِمَتْ شُعُوبُ الوَحيِ مَهْزَلةَ الوعودْ..
ورُغاءَ جَمْهَرَةِ الرُّوَاةْ..
لَكُمُ الحياةْ.. لكمُ الحياةْ..
لكمُ الترابُ مع المياه..
ولنا اللُّحُودْ..
الموتُ خيرٌ مِنْ مُعَانَقَةِ الغُزَاةْ..
وَغَدَاً لناظِرِه قريبْ..
حَقّاً قريبْ..
وَعْدُ الإلهْ..

شاهد الحال

* عن أبي الدرداء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: (لقد تركنا رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وما في السماء طائر يطير بجناحيه إلا ذكر لنا منه علماً)[1] رواه الطبراني، قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح.

* قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**إذا ظَهرتْ الفِتن – أو قال: البِدع – وسُبّ أَصْحَابي فليُظهرِ العَالمُ عِلْمَه، فمن لم يفعلْ ذلك فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والنَّاس أجمعين، لا يَقبل اللهُ لَهُ صرفاً ولا عدلاً**»[2]. أخرجه الخطيب في «الجامع» عن معاذ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

* قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**إذا لَعنَ آخِرُ هذه الأمَّة أوّلَها فمَن كان عنده عِلمٌ فليظهرْهُ، فإنّ كَاتم العِلم يومئذٍ ككَاتمِ ما أُنزلَ على مُحمَّد** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ»[3]. رواه ابن ماجه في «سننه»[4].

* عن النعمان بن بشير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**إن بين يدي الساعة فتناً كقِطَعِ الليلِ المُظلم، يُصبح الرَّجل مُؤمناً ويُمْسِي كَافراً، و يُمسي مؤمناً ويصبح كافراً، يبيعُ قومٌ فيها خَلاقَهم بعَرَضٍ من الدُّنيا يَسيرٍ، أو بعَرَضٍ من الدُّنيا**»، قال الحسن: (فوالله الذي لا إله إلا هو لقد رأيتُم صُوَراً ولا عقولَ، وأجساماً ولا أحلامَ، فَرَاشَ نارٍ، وذُبّانَ طَمَعٍ، يغدون بدرهمين، ويروحون بدرهمين، يَبيعُ أحدُهم دِينَه بثمَنِ عنزةٍ)[5].

«الفتن» لنُعَيم بن حمّاد (١: ٤٦)

---

(١) مجمع الزوائد للهيثمي (٨/ ٤٧٢) وعزاه للطبراني، وفي المعجم الكبير للطبراني (٢/ ١٥٥) بلفظ: (تَرَكْنَا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَمَا طَائِرٌ يُقَلِّبُ جَنَاحَيْهِ فِي الْهَوَاءِ، إِلَّا وَهُوَ يُذَكِّرُنَا مِنْهُ عِلْمًا).

(٢) الجامع لأخلاق الراوي آداب السامع للخطيب البغدادي (١٣٥٤).

(٣) المعجم الأوسط للطبراني (١/ ١٣٦).

(٤) وفي سنن ابن ماجه (٢٦٣)، بلفظ: «**إِذَا لَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوَّلَهَا، فَمَنْ كَتَمَ حَدِيثًا فَقَدْ كَتَمَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ**» عن جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٥) أخرجه أحمد (٤/ ٢٧٢)، والحاكم (٣/ ٦١١)، والفتن لأبي نعيم (١/ ٤٧).

التّمهيد

﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ٱلْكِتَٰبَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُۥ عِوَجَا ۜ (١) قَيِّمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَّٰكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا (٣) وَيُنذِرَ ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا (٤) مَّا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِءَابَآئِهِمْ ۚ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَٰهِهِمْ ۚ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) فَلَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا۟ بِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) وَإِنَّا لَجَٰعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨)﴾ [الكهف: ١-٨]

صَدَقَ ٱللَّهُ ٱلْعَظِيمُ

والصَّلاة والسَّلام على سيّدنا مُحمّد بن عبد الله القائل عن الدَّجال: «**إِنَّ مَعَهُ جَنَّةً وَنَارًا فَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ، فَمَنْ ابْتُلِيَ بِنَارِهِ فَلْيَسْتَغِثْ بِاللهِ وَلْيَقْرَأْ فَوَاتِحَ الْكَهْفِ فَتَكُونَ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا كَمَا كَانَتْ النَّارُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ**»(١).

وعلى آله الأطهار وصحابته الأخيار، ما تعاقب الليل والنهار، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم القرار والاستقرار.

وبعدُ؛ فإنّ فقهَ علاماتِ الساعة منتشرٌ خبرُه اليوم، ومؤلفات العصر قد أشبعتْ منه فصولاً كثيرةً ما بين كتاب وكتيّب ورسالة، ونشرةٍ وشرح ومحاضرةٍ وشريط، وخِطابةِ منبر، واستقراءِ حالةٍ ومظهر، وكان الأجدرُ أن نكتفيَ بما كُتِبَ وصنِّفَ في هذا المضمار؛ ولكنا رأينا أنّ كافّةَ ما كتب عن الساعة وعلاماتها يُنشر كمعلوماتٍ متفرقةٍ عن هذه الظواهر الخطيرة، ومع هذا فقد اعتقد البعض أنّ التناولَ لها مجردُ مَشغلةٍ وصرْفٍ عن الواجبِ والمتحتِّمِ واللازمِ

(١) سنن ابن ماجه (٤٠٧٧).

والمندوب ؛ إلى ما لا حاجة له من علم الغيوب.

وكنا في هذا السبيل قد رضينا ما رضيَه الناس، مع أن إرضاءَ الناس غايةٌ لا تدرك، وفجأةً.. بَرَزَ لنا شاهدٌ نبويٌّ عظيمٌ من خلال استقرائِنا لحديثِ جبريلَ عليه السلام بصرفِ النظر عمّا كنا قد عزمنا عليه من السكوت، والاكتفاء بما هو موجود ومعلوم عن عالم الملك والملكوت، تحت شاهد مُلِحٍّ «**إذا لَعَنَ آخِرُ هَذه الأُمَّة أَوَّلَها فمن كان عنده عِلْمٌ فليظهرْه، فإن كَاتم العِلْمِ يَومئذٍ ككَاتِمِ مَا أُنْزلَ على مُحمَّد**»(١).

وفهِمْنا من هذا النداءِ النبويِّ أنّ مكتومَ العلم واجبُ إظهارُه، فاستجبنا للدعوة ولَبيّنا الإشارة، وبدأنا نضع السؤالَ من محور الحديث النبوي العظيم، حديثِ جبريل -عليه السلام- الحديثِ الحاوي على أصول الدِّين وقواعدِه، والحاملِ أساسَ الديانة وثوابت الدِّين وشواهده، فوجدنا أنّ ما قرره علماء الملَّة الأثبات ثلاثةُ أصولٍ وأركان وما نطقت به الذات النبوية أربعة، فوقفنا عند هذا الملحَظ وبدأنا نجمع الأشتاتَ وندرُس أركان الدِّين الأربعة مجتمعةً لا متفرقة، ونتحدث عن علامات الساعة كركن من أركان الدِّين وأصل من أصول بناء وعي المسلمين وفهمهم عن أمر دينهم، كما قال ﷺ في آخر الحديث : «**فَإنَّهُ جِبريلُ أَتَاكُم يُعلِّمُكُم دِينَكُم**»(٢).

وبما أن أمور الدين التي شملها الحديث أربعة فالواجب أن يُدْرسَ كلُّ ركنٍ منها بالتفصيل.

والركن الرابع منها بالخصوص يحتاج إلى هذا التفصيل والتبيين من جوانبَ عِدّة:

أهمها: أن يتعرف المسلم الفرق بينه وبين الثلاثة الأركان الأولى التي اعتمدها العلماء حيث إنّ الثلاثةَ الأركان أركانٌ ثابتة يجب تعلمها منذ الصِّبا، لأنها تُعنى بالعلم الفرضي الواجب الذي لا يصح التعبد إلّا به، وهو علم العقيدة والشريعة ومراتب السُّلوك.

أما الركن الرابع فمتغيرٌ، أي: ليس له ارتباطٌ بالتعبد الذاتي، وإنّما علاقته بمقاييس التحول ومواقع الخير والشر في الناس والزمان، ويرتبط بعلم التعبد من حيثُ الميل القلبي والولاء.

فالذين يوالون الصالحين -مثلاً- تُعرَفُ معنى علاقتهم بهم من حيثيات العلامة والسمة، والذين يوالون الكفر والطواغيت وأهل الدنيا تعرف حقيقة ولاءاتهم بالعلامة والسمة.

---

(١) تقدم أول الكتاب .

(٢) أخرجه مسلم (٨)، وأبو داود (٤٦٩٥)، وأحمد في مسنده (١/ ٥١) .

فالعلامة والسـمة في هذا الجانب علمٌ ينبني على معرفة «فِقه التَّحوُّلات والعِلم بعلامات الساعة»، وإذا ما اعتمدناها في حياتنا العلمية ركناً من أركان الديانة والتدين يمكن -بمتابعة الـوارد فيهـا- معرفة علم التحولات الخاص بفقه التَّغيرات وأحـوال الدجاجلة والدَّجْل وما تَؤول إليه الأمة من فشـلٍ وإحباطٍ، وكذلك ما ينتظرها من بشـارات وخير، كما يتثبت المتفقه لهذا العلم حول مسألة بعض الصحابة الذين يتكلم البعض في شأن عدالتهم وتوثيق مواقفهم، حيث إن اتخاذَ موقفٍ ما ضد أحد من الصحابة لا يقف على فهم المجتهد أو المستنبط؛ بل ربمـا جَـرتْ فتنةٌ على صحابـي لكنها لا تقدح في مرتبتـه ولا صحبته، ولا تخرجه بنصٍّ آخر من الصحبة ورتبة النَّجاة في الدارين.

وقد زَلّتْ في هذا الباب جماعاتٌ وجماعاتٌ فَهِمُوا بعض الوقائع والحوادث والنصوص مجـردة عـن هـذا الفقه وعدُّوها حجـةً في القدح في بعـض الصحابة، مـع أن فقه التحولات وأشـراط السـاعة تنفي عنهـم الضلالـة والفتنة المفضيـة إلى سَـبِّهم أو إخراجهم عـن الملّة والدِّين، وتجعلُهم في مصَفِّ الخلفاء الراشدين المهديِّين بالنصِّ الواضح.

إذ ولا يصـح لأحـد أن يصدر حكماً بالمروق أو الخروج على من عاصر رسـول الله ﷺ وكان لرسول الله معه شأنٌ وصحبةٌ وخصوصية، فالصحبة والخصوصيات حَصانةٌ لا تُنقَض إلَّا بناقض نصّيٍّ من رسول الله ﷺ ذاته، وهذا ما يحدِّده العلم بفقه التَّحول كما أشرنا لذلك.

وفِقْـهُ التَّحوُّلات وعِلمُ السَّـاعة تعرضا خلال مرحلة التدوين ومـا قبلها إلى إقصاء متعمَّدٍ ومقصـودٍ، وخاصة أن هذا الركن قد تناول الفسـادَ المعنيَّ بالقرارِ ومواقع الحكم والسياسـة، ورَغْمَ ما قد بَذَله العلماء المخلصون لهذا الدِّين من حفظٍ للصحيح كالإمَام البخاري ومسـلم وغيرِه فإنهم على عظمة الجهود المبذولة وخاصة في فقه الشـريعة والعقيدة ومراتبِ السُّـلوك قد ذكروا في بعض مقدّماتهم ما قاموا به من تجاوزٍ وإقصاء في شأن فقه التحولات، فهذا الإمام البخـاري يقول في مقدمـة الجامع الصحيح: ما أَدخلتُ في كتاب الجامع إلَّا ما صَحَّ، وتركتُ من الصِّحاح لحالٍ أو لأجل الطول، وفي رواية: وتركتُ من الصِّحاح حتى لا يَطول(١).

وهذا ما تركه البخاري من الصحاح العام المتناول لكثير من الأحاديث المتنوعة، أما أحاديثُ الفِتَن وعلامات الساعة فلا شكَّ أن الكثير قد تُرِك منها، ويقول الإمام مسلم رحمه الله: ليس كل شيء عندي صحيح وَضَعْتُهُ هاهنا، إنما وضعتُ ما أجمعوا عليه، وقال السخاوي في «فتح المغيث»:

---

(١) «أسرار الهاء في الجفر» ص ١٣٤.

إن الشيخين لم يستوعبا كلَّ الصحيح في كتابَيهما، وقد صرح كلٌّ منهما بعدم الاستيعاب[١]. اهـ

قال مؤلف كتاب «أسرار الجفر»: «إن المشكلة بدأت من هناك من رأسِ الستين التي حَذَّرَ منها سيدنا محمد ﷺ، لأن طمساً كبيراً سيحدث في حقائقَ ومعالمَ وإشاراتٍ على الطريق تُرشِد الأمة، أو بمعنى أدق تزيد الأمة في إرشادها لتحديد حروفٍ تبيّن بها المسالكُ والممرات وسط التِّيهِ العظيم الذي لا محالة ستصل إليه الأمة؛ لفساد الساسةِ والقادَة الذين لو أُبِيحَ بأسمائهم صراحة ووصلتنا الصراحة موثقة لكانت الدنيا والأمة الإسلامية في وجه آخر»[٢].

وبهذا الإفصاح المهم عن (فقه التحولات وأشراط الساعة) نستفيد حاجتَنا الملحة إلى إعادة فَهم المسلم إلى (مدلولِ الرُّكْنيّة) التي غَفِلَ عن الإشارة إليها كثيرٌ من الباحثين، وشُغِل البعضُ منهم بمحاكمةِ العلم والعلماء، وحاول آخرون أن يَنْدَسُّوا من خلال هذه الثغرات للنيل من شرف الإسلام كله، ويهندِسوا لأجيالنا المعاصرة صِيغَ الصراع المدمِّر باسم آلِ البيت النبوي المظلومين كما يقولون.

والشأنُ كل الشأن في الاعتدال، فالبنيان الإسلامي خير كله، وإذا ما فَات على الأمة فقه التَّحوُّلات وأشراط الساعة فلا مجال لنسف بنيان الأمة في أركانها الباقية، والخيرُ كل الخير في حسن التناول للقضايا العلمية، ومعالجة الأمور من خلال حاجتنا لإصلاح ما يمكن إصلاحُهُ في شمول الطُّوفان القادم، وأما ما قد سَلف، فقد قال تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾[البقرة:١٣٤].

وإذا كانت الآية قد نزلت في شأن الأمم السابقة فإن معاني القرآن تتجدد في شواهد الاستدلال، وعلينا أن نفهم المعنى من إعادةِ مدلول الرُّكنيةِ الرباعيةِ إلى موقعها بما تهيأ لنا من الشواهد لخدمة الأمة، لا أن نعيش على حساب هَتْكِ التاريخ ورجالِه، فحُرمَة الإسلام في المسلمين عظيمة، وغاية ما نحتاج إليه في تقريرنا لهذه الركنية أن نوجِّهَ الأجيال إلى المرحلة المعاصرة ودراسةِ علامات الساعة دراسةً متأنيةً لإخراج من استطعنا من براثنِ التّبعية المطلقة للكفر والكافر في الحاضر والمستقبل.

ففي عصرنا نرى عشرات المفكرين والعلماء يصلُّون ويصومون ويتعبدون لله ويتقربون

---

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق باختصار، وأعتقد أن فهمنا لمراد المؤلف لا يتجاوز مفهوم ساسة وقادة الدولتين ذاتي الملك العضوض، أما ما سبق ذلك فالطعن والنبز لا تسعفه ولا تؤيده النصوص لحصانة الصحبة لرسول الله ﷺ لو أراد أحد أن يعمم المقصود من عبارة المؤلف.

إليه، ولكنْ مشكلةُ الأمر لا في العبادة وإنما في نماذج الولاء، فمنهم من يُوالي الكفار ويجتهد في خدمتهم ويحقق لهم من هذه الخدمة مكاسبَ ماديةً وفكريةً واجتماعيةً واقتصاديةً وسياسية، فالعلة كامنةٌ في ولائه وخدماته لا في صلاته وصيامه، وهذا ما يُعرف بـ«مُضِلّاتِ الفِتَن»، وقد شملت هذه العلةُ غالبَ طوائفِ الإسلام المذهبيةِ المُعاصرة، كما شملت بوضوح مَن شَذَّ عن المذاهب الإسلامية العالمية، واتخذ لنفسه وجماعته منهجاً يُنقَض به العُرى ويُقبَض به ومن خلاله مفاهيم خير الورى بعلم حيناً وحيناً بغير علم ولا وعي.

وقد برز هذا الانفصام[1] جلياً في مرحلتنا المعاصِرة نتيجةَ احتواء المدرسة الحديثة ذات العلاقة المباشرة ببرنامج الغثاء المسيَّس كافّةَ مناهج التعليم والتربية في البلاد العربية والإسلامية، بُعَيْدَ الحربينِ الأولى والثانية، وبها تحقق للكافر تطبيعُ العقل الإسلامي مرافقاً لتطويع المنطقة وتطبيعها المصالح الاستعمار، ومن هنا اتّسع الخرق مع انعدام الرّاقع، وطَماسيلُ العصرنة السلبيةِ على كثير من مواقع التربية والتعليم حتى اندرجت غالبُ عقول المسلمين ومؤسساتهم العلمية ضمن عجلة التّغيير، وتَوالى التغيير مرحلةً بعد مرحلةٍ حتى عصرنا الراهن، ولهذا فإننا عندما نعيد مفهوم العلم على أساس الكتاب والسُّنَّة نجد أن غالب المنطلقين في هذا المضمار المعاصِر هم ضحايا مرحلة الغثاء والتَّسْييس شاءوا أم أَبَوا، وربما عالجوا كثيراً من قضايانا المعاصرة بأسلوب مريب وغريب معتمِدين علىَ فَهمهم المسيَّس للكتاب والسنة. وهذا مقتلٌ خطير جداً، قد تكلم عنه من لا ينطق عن الهوى ﷺ وهو ينقل للعالم خطورةَ مستقبلِ المرحلة الغثائية في النظرية والتطبيق الشرعي، فضلاً عن الأمور الأخرى، ومن ذلك قولُه للأعرابيِّ السائلِ عن الساعة: «**إذا ضُيِّعَت الأمانة فانتظر الساعة، قال: وكيف إضاعَتُها؟ قال: إذا وُسِّد الأمرُ إلى غيرِ أهله، فانتظر الساعة**»[2] والتضييع والتوسيد المشار إليه في الحديث مبني للمجهول، وفيه رمز لتدخلاتٍ أجنبيةٍ لا يظهر فيها إلّا نائبُ الفاعل.

---

(١) الانفصام: معناه اختلاف الفعل الصادر من شخصية واحدة على شكل متناقض، بمعنى تعامل الإنسان مع عدوّه من خلال مصالح يستفيدها وعرض مادي، مع التزامه بمفهوم الدين والعبادة والمحبة لله ولرسوله من جانب آخر، أو هو اعتزاز المسلم بدينه من حيث الولاء العام والالتزام بالعبادة والانتماء من جهة ثم تنفيذ برامج الوجه الآخر بعلم أو بغير علم في الاقتصاد والسياسة والإعلام بما يحقق المكاسب والفوائد المخالفة لدين المنفذ ذاته.

(٢) صحيح البخاري (٥٩)، وبلفظ: «**إذا أسند الأمر إلى غير أهله...**» (٦٤٩٦)، وفي مسند أحمد (٢/ ٣٦١) بلفظ: «**إذا توسد الأمرُ غير أهله فانتظر الساعة**».

ونحن هنا قد عَهِدْنا إلى أنفسنا -ما استطعنا إلى ذلك سبيلاً- أن نكشف الحقيقة ونتحمل مسؤولياتِ كشفِها سواءً من المعترضين علينا داخل دائرة المدرسة الأبوية ذاتِها أم من المعترضين علينا خارجَها[1]، فكلا الجهتين يعانُون في مرحلتنا المعاصرة من شمول الحيرة في جانبَيَ الإفراطِ والتفريط الذي يعالجون به قضايا التعبد وقضايا الحياة، وكلا النقيضين أيضاً يعيشون أزمة خطيرة، صارت وبلا شكَّ هي المسؤولة (بعد تدخلات العدو) عن كل التداعياتِ التي نشهدها اليوم، وشهدتها المدرسةُ الأبويةُ المسندة بعد سقوط القرار الإسلامي العالمي في القرن التاسع عشر الميلادي، وإعلان المدرسة العلمانية في تركيا على أنقاض المدرسة العالمية الإسلامية.

وهذا النقض وثمراته جزء من علم التحولات وفقه علامات الساعة، وقد جهله الكثير ممن يعنيهم الأمر فضلاً عن عامّة الأمة ودهمائهم.

ولهذا السبب نجد أن إعادة مفهوم القراءة الشرعية لأركان الدِّين على أساس المعالجة الرُّباعية هي واجب المرحلة وإحدى ضروراتها، وواجبُ المرحلة أسهم معنا في استقراء مكنوناتِ العلامات كلِّها، بدءاً من عصرِ صاحبِ الرسالة ﷺ ونهاية بعصرنا الذي طَغَى فيه دخانُ التحوّل والتغير، فاستنفذنا جهدنا المحدود لاستفراغ المعرفة في هذا المصبِّ الإيماني، ووضعنا هذا الكتاب الحامل لاسم «التليد والطارف»، و «التَّليد» البَعيد، و «الطَّارف» القريب، و «فقه التَّحوُّلات» المَقْصُود به: فَهْمُ ما يَجْري من سُنن التَّغَيُّراتِ والتَّبدلات في المراحل المتقلبة، وما أشارتْ إليه الآيات والسُّنَّة النبويَة في شأن ذلك.

وأمّا «سنّةُ المواقِفِ» فهي إضافة محمودة في تأصيل فقه الدعوة إلى الله بخصوصه على ما تقرر لدى العلماء من تقسيم سنة المصطفى في علم الأصول إلى قولية وفعلية وتقريرية، حيث لُوحِظ أن هناك سنةُ دَلالة وسنةُ مَواقف.

وسنتناول هنا بادئ ذي بدء ما يتعلق بسنة المواقف، وهي ما اتخذه الرسول من موقف

---

(١) ومن هذا القبيل ما لاحظناه بعد إصدار الطبعة الأولى من هذا الكتاب حيث أخذ بعض المنتمين لمدارس القبض والنقض يتتبع بعض العبارات والجمل في الكتاب وفي غيره من كتبنا؛ ليُخرج من هذا الأمر المركب كذباً وزوراً وبهتاناً بحكم معيّن على المؤلف ويدرجه حسب تسييسه للعبارات والجمل من مجموعة كذا وكذا... ويضيف فوق هذا التركيب المصنع عبارات النصح والرغبة في التوجيه المشروع.. ولو كان منصفاً حقاً وناصحاً صدقاً لوجد الإجابة على ما في عقله وذهنه من المتناقضات في ثنايا نصوص الكتب التي بتر عباراتها وجملها واستخلص منها تصوراً وحكماً لا علاقة للكاتب به ولا للمؤلف؛ ولكن سامح الله هؤلاء المتَّقولين، وهدانا وإياهم إلى سواء السبيل.

ذاتـي يليق بأخلاقه -عليه الصَّلاة والسَّـلام- مع أعدائه وأضداده منذ بدء الدعوة الإسـلامية فـي مرحلتـي مكـة والمدينة حتـى وفاته، وحتى مـع من نـزل في شـأنهم نصٌّ قرآنـي دامغ، ونسـتخلص مـن هذه المعاملة قاعـدة التأصيل لمنهـج الدعوة إلى اللـه بالحكمة والموعظة السنة في كافة مراحل الحياة، أما سـنة الدلالة فسـنتناولها خلال حديثنا عن التحولات، وما يترتـب على فقه المناسـبات الشـرعية، وكلا السـنّتين: الدلالةِ والمواقـفِ لا علاقة لها بعلم الأصـول التي قررها العلماء وفرغوا منها، وإنما علاقَتها بفقه التحولات المقتبس من رباعية الأركان باعتبـار ما يخص الربط بين التاريخ والديانة في مسـيرة الدعوة إلى الله بَسْـطاً للعَفْو واستجلاباً للنُّفوس ﴿خُذِ ٱلْعَفْوَ وَأْمُرْ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَٰهِلِينَ ١٩٩﴾ [الأعراف:١٩٩].

وقولنا هنا: «إنما علاقتها بفقه التحولات المقتبس من رباعية الأركان» إشـارة إلى أن هذا الركـن الرابـع لم ينطو تحـت أي مدلول فقهي خاص مـن قبل، ولهذا فليـس التناول له على صفـة خدمة الدعوة إلـى الله ينازع الفقه الأصولي في الأحكام والتشـريعات الأخرى وليس أيضا بديلا عنه، وإنما هو إحياء لمعاني هامة في منهج السـلامة، ومعالجة شـرعية لسـلبيات التراكمات النفسـية المؤدية إلى الحيرة وشمول الصراع بين المصلين من جهة، وامتداد نفوذ الشـيطان وعملائه في الإنسانية عموما والأمة الإسـلامية خصوصا من جهة أخرى، وخاصة فيما يتعلق بالحوادث والتحولات التاريخية.

وأسـأل الله أن يغفر لي كل جرأة وخطأ غير مقصود، وأن يوفقني للصواب فيما توجهت إليه، وألا يجعل في قلب أحد من أمة الإسلام علي وجدا أو ضغينة بما كتبتُ وعلّقتُ، وأسأل الجميع الدعاء.. كما أرجو مولاي التوفيق في كل حال..

وهو حسبي ونعم الوكيل.. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم..

المؤلف

المدخل إلى شرح المنظومة

ٱلحَمۡدُ لِلَّـهِ عَلَى مَا يُلۡهِمُ		مِن فضلهِ وَٱلفَضۡلُ مِنهُ دائِمُ

«الحمـد» هو الثناء على الله بالجميل الاختياري، والناظم يحمَد الله تعالى على ما ألهمه من الفضل الذي هو المعرفة والبـيان المؤدي إلى استنباط المعاني من النصوص، «والفَضْلُ» يعود إلى الله في كل الأحوال، فمنه كل شيء لأنه الكريم الجواد المتفضل سبحانه.

ثم ٱلصَّلاةُ وَٱلسَّلامُ ٱلمُتَّصِلُ		عَلى ٱلنَّبيِّ كاشِفِ ٱلفِقۡهِ ٱلمُدِلُ

«**الصَّلاة**» من الله رحمة، ومن الملائكة استغفار، ومـن الآدميين تضرع ودعاء، والصلاة بمعنى الدعاء، وهو استجابة لأمر الله تعالى للعباد في قوله : ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا** ٥٦﴾ [الأحزاب:٥٦] .

فالصلاة والسـلام على رسـول الله ﷺ حقٌ واجبٌ على كلِّ مسلم، «**والسَّلام**» هو الأمان المُفضي إلى الاطمئنان، وهو اسم من أسماء الله، أنـزله إلى الأرض ليتجسدَ معناه في العباد ويبرزَ على ألسنتهم وأقوالهم وأفعالهم وعلاقاتهم.

وقوله: «**المتّصِل**» أي: الدائم غير المنقطع، «**على النبـيّ**» مأخوذ من النبوة، وهي الإخبار بالمغيَّب، ونبـينا عليه الصلاة والسلام نبـي ورسول، فقد خاطبه الله بكل الصفتين: ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ**﴾ ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ**﴾.

«**كاشفِ الفقهِ المُدِل**» الكاشف: المُظهر والمُبـيِّن لما خَفِي واستتر، ورسول الله ﷺ أبرز في صحيح أقواله ما اسـتتر وخفي في الماضي والحاضر والمسـتقبل، وسـمِّيَ هذا الكشـفُ «**فِقْهَاً**» لأنه يختص بعِلْم عَلامات السَّـاعة، وقوله: «**المُدِل**» أي المرشـد إلى حقيقة ما يجهله الإنسان، أو ما يرتبك في شأن الإفصاح عنه من سلوك الناس وأحوالهم.

مَنۡ حَدَّدَ ٱلعَلائِمَ ٱلمَرۡسُومَةَ		وَأَوۡضَحَ ٱلمَعالِمَ ٱلمَشۡؤُومَةَ

«**العلائم**»[1]: جمع للعلامات، و «**المرسومة**» أي: الجارية في قضاء الله وقدَره في مستقبل الزمان، فهو ﷺ قد حدَّدها كمّاً ونوعاً وصفةً وحالاً ومكاناً وزماناً.

«**وأوضح**» أي: بيَّن وأَجْلى «**المعالم**» جمع مَعلَم وهو الموقع والمكان، ويقال أيضاً: الإشارات والملامح «المشؤومة» أي: مظاهر الانحراف والفساد وشُؤْم المسلك والمقصد والتصرف، كما عبَّر عن ذلك من لا ينطق عن الهوى ﷺ.

والآلِ والأصحابِ ثُمَّ التَّابع   ومَن مَشَى على الطريقِ الوَاسعِ

«**الآل**» هم بنو هاشم وبنو عبدالمطلب «**والأصحاب**» جمع صحابي، وهو من اجتمع بالنبي مؤمناً ومات على الإيمان في المعنى العام[2] «**والتابع**» هم من اجتمع بالصحابة أو بأحدهم مِن لاحِقِيْ الأزمنة المتعاقِبةِ ومات على الإيمان، «**ومن مَشَى**» أي: مَن اتَّبَعَهم بإحسانٍ على طريق السلامة الواسع، وحسن الظن بالله وبعباده.

مُسْتَلهِماً سِرَّ الوُجُودِ الأَبَدِيْ   مِن سِرِّ آياتِ الكَريمِ المُوجِدِ

أي: مستغرقاً في معاني أسرار آيات الله لِيستلهمَ منها سرَّ الحياة وما بعدها، حيث أودع الله في آياته من العلوم والفُهوم من يكشِفُ أسرار الأَعالي والتُّخُوم، فهي آيات الله البيِّنات لمن تأمَّل واستشَّف معنى الكرَم من الكريم وسرَّ الإيجاد من الموجد ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأَيَٰتٍ﴾، ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً﴾، ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً﴾، ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ﴾.

وقَارِئاً سُنَّةَ طَهَ المصطَفَى   بهمَّةٍ وأَدَبٍ مَعَ اقْتِفَا

القراءة منهج هذه الأمة منذ فجر الرِّسالة ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾[العلق:١] والقارئ لـ«**سُنّة طه**

---

(١) العلائم جمع علامة وهي الشارة التي تدل على الشيء، ومنها علامات الساعة، والمعالم جمع معلم وهو المآثر أو المكان الذي يكون فيه مجريات التحول.

(٢) قوله في المعنى العام: أي فيما تعارف عليه علماء الملّة في تعريف الصحابي بعمومه، وأما في المعنى الخاص فالصحبة مقيدة أيضاً بشروط أخرى حتى لا يندرج المنافقون ومن وردت فيهم نصوص صريحة في المفهوم ذاته.. وأشرنا إلى هذا التفصيل بعد ورود ملاحظات بعض قرّاء الكتاب ممن أصيبوا بطرفي الإفراط والتفريط في تناول المواضيع وتحليلها ولم يلتزموا أدب التوسط والاعتدال مع أصحاب رسول الله ﷺ ولم يتفهموا أيضاً آراء الراغبين في هذا المنهج الشرعي المعتدل بعيداً عن الغلو والتسييس.

المصطفى» هو الناظر إليها والمطلع عليها مستغرقاً في معانيها مع كمال **الهمة** في الحصول على المرادِ ومع **الأدبِ** المفضي إلى تعظيم ذات المعلِّم ومقامه، على اتِّباع للمأمورات واجتناب للمنهيات وفق منهج الاقتداء المنصوص عليه ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾﴾ [الأحزاب:٢١] .

عَنْ كُلِّ عِلمٍ مُحْدَثٍ فِي ٱلعَالَمِ إِذْ فِي ٱلأُصُولِ جُمْلَةُ ٱلمَعَالِمِ

حدّد القراءة في السّنة النبوية «بالعِلم المحدث» أي: المتجدِّد المتغير المتحول، وبمعنى آخر: كل علم يأتي في هذا العالم على مقتضى تطور الحياة وتجدُّد المفاهيم فيها من غير مساس بالقواعد والثوابت، لأن أصولَ هذا الدِّين جامعةٌ لكل شيء من مظاهر التجديد والتحوُّل، فالمولى يقول: ﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ﴾ [الأنعام:٣٨] ، ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد:٨] «والمعالم» مظاهر التجديد وعلائم التغيُّر والتبدُّل.

سُبْحَانَ مَنْ أَوْدَعَ عِلْمَ ٱلعَالَمِينَ فِي صَدْرِ طَهَ خَيْرِ كُلِّ ٱلمُرْسَلِينَ

تنزيهٌ للهِ تَعالى عن كل مثل وشبه، فهو سبحانه أودع في **صدر المصطفى** صلى الله عليه وآله وسلم كافَّةَ العلوم الأوَّلية والأخيرة والماضية والحاضرة والمستقبلية، إذ هو صلى الله عليه وآله وسلم أهلٌ لهذه المعارف، وإمامٌ من تعلُّمها وعِلْمِها سواءً كانت شرعيةً أم مادية، فلا يُقتبَسُ علمٌ نظَري ولا مَادِّيٌ على صفحة الوجود إلَّا بعد إمضائه على لسان نبيٍّ ذلك الزَّمان أو مَن قبلَه أو مَن بعده، حيث بيَّن الله مدلولَ ذلك بقوله : ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُّدًّا ﴿٩٧﴾﴾ [مريم:٩٧] .

والمقصود الظاهر هو القرآن، والمعنى الإشاري هو كافَّةُ العلوم التي تبرز في الوجود تحت مدلول ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق:١]، وقال تعالى : ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾﴾ [النساء:١١٣] .

فَصَّلَ فِقْهَ ٱلعَالَمِ ٱلإِنسَانِي وَمَا أَرَادَ اللهُ لِلأَكْوَانِ

أي: أنه صلى الله عليه وآله وسلم قد بيَّن وأبرز في أحاديثه «**فقه العالم**» بأدق معاني الفقه والفَهم والتبيان، كما أوضح صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الفقه أيضاً مرادَ الله في مسيرة الأكوان وسُنَنَ التّطور في الحياة.

مِن سِرِّ مَا يَجْرِي مِنَ ٱلتَّحَوُّلِ وَمَا قَضَى مِن آخِرٍ وَأَوَّلِ

إشارةٌ إلى الخَفَاء والكِتْمان، حيث لا يعلم أغلبُ الناس شأنَ سرِّ ما يجري، وإنما يشتغلون بظاهر ما يجري، ﴿يَعۡلَمُونَ ظَٰهِرٗا مِّنَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَهُمۡ عَنِ ٱلۡأٓخِرَةِ هُمۡ غَٰفِلُونَ ٧﴾ [الروم:٧] .

«**والتَّحول**» هو تغير الزمن وأحواله في العباد، وما يطرأ في الجوانب العلمية والعملية والسلوكية من تبدل وتحول، وما يجري به قضاء الله من أول وآخر ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يَبۡدَؤُاْ ٱلۡخَلۡقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ﴾ [الروم:٢٧] ، ﴿تُؤۡتِي ٱلۡمُلۡكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلۡمُلۡكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُۖ﴾ [آل عمران:٢٦] .

فكُلُّ شَيْءٍ وَاضِحٌ بالعِلْمِ يُدْرِكُهُ في النَّاسِ أَهْلُ الفَهْمِ

أي: إن كُلَّ متغيرات الأحوال واضحةٌ لدى أهل العلم الذين منحهم الله سرَّ الفَهم في قراءةِ الأصول وفقه التحول، حيث إن العلمَ بكافَّةِ صوَرِه يحمل ظاهر المعرفة وسرّها الباطن، فالظاهر ما لا يحتاج إلى إعمال الفَهم الوهبي، حيث تبرز مواهب العلم الكسبي بعوامل العقل والجوارح، فتبرز المعرفة الطافِيَةُ على سطح العلم المتداوَل. وأمَّا علمُ التَّحوُّل وفقه التّغير فلا يبرز إلَّا لقلةٍ من الناس ممن وهبهم الله معنى خاصاً من معاني سر العلم «**العلم اللدني**»(١).

ومَن أرادَ اللهُ أنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ لهُ الصَّدْرَ كذا يُعْطِيَهُ

«**والهداية**» هنا ليست بمفهومها العام، وإنما الهداية بهذا العلم الخاص ضمن الهداية العامة، فلَرُبَّ عبدٍ هَدَاهُ الله للخير والعمل الصالح؛ ولكن لم يمنحه اللهُ سرَّ هذا العلم، فلا غمط في شأنِه ولا استنقاصَ، فقد قال الله في حق سليمان وداود : ﴿فَفَهَّمۡنَٰهَا سُلَيۡمَٰنَۚ

---

(١) العلم اللدني ثمرة من ثمرات التقوى، قال تعالى :﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۖ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱللَّهُۗ﴾ [البقرة:٢٨٢] ، فالذين يلمزون ويهمزون ويغتابون ويكذبون لا علاقة لهم بهذا العلم ولو كانوا حُفَّاظاً للكتاب والسنّة؛ لأنهم خَالفُوا مفهوم التَّقوى لأن التقوى اتّباع الأوامر واجتناب النواهي، ومن الأوامر حفظ اللسان والجنان والأركان عن الحرمات والأعراض ﴿إِنَّ ٱلسَّمۡعَ وَٱلۡبَصَرَ وَٱلۡفُؤَادَ كُلُّ أُوْلَٰٓئِكَ كَانَ عَنۡهُ مَسۡـُٔولٗا﴾ [الإسراء:٣٦] ، وقال ﷺ: «**المسلم من سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده**» صحيح البخاري (١٠) (٦٤٨٤) ومسلم (٤١) ، والعلم اللدني جزء من معاني علم الإحسان، ومن لم يعلمه يلزمه التصديق به ومن كذب به أو حرّف معانيه إلى معاني أهل التفريط والإفراط فقد بَاءَ بالخسران في الدنيا والآخرة، ونعوذ بالله من مُضِلّات الفِتن.

﴿وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الأنبياء:٧٩]، «وشرح الصَّدر» هنا المقصود به تهيئةُ علم الصُّدُور المعنيِّ في قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ فِى صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ﴾ [العنكبوت:٤٩].

سَأَلتُ رَبي أَنْ يَمُنَّ لي بِذا | وكُلِّ مَنْ في اللهِ والَى واحتَذا

يسأل الناظمُ من مولاه أن يهَبَهُ هذا العلمَ الوَهبيَّ لَهُ ولمن والاه في الله واحتذا الطريقَ السديدَ الذي جاء به النبي المقتدى ﷺ.

ويَفْتَحَ الأبوابَ في العلمِ المُفيدْ | مِن قَبْلِ أَنْ تَأْتي مَغاليقُ الوَصيدْ

سؤال من الناظم لربه أن يفتح أبواب العلم بفقه التحولات وسنة المواقف؛ لينتشر الخبر والأثر لدى الخاصِّ والعامِّ، فيدركُ الأمرَ العاقلُ ويتذكَّرُ الغافلُ ويتعلمُ الجاهلُ من قبل أن يأتي يومٌ لا مرد له ﴿أَن تَقُولَ نَفْسٌ يَٰحَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطتُ فِى جَنۢبِ ٱللَّهِ وَإِن كُنتُ لَمِنَ ٱلسَّٰخِرِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [الزمر:٥٦]، ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ۗ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَٰنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِىٓ إِيمَٰنِهَا خَيْرًا ۗ قُلِ ٱنتَظِرُوٓا۟ إِنَّا مُنتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾﴾ [الأنعام:١٥٨].

وَغَلْقُ الوصيد المُراد به حصول العلامة التي أَخْبَر عنها من لا ينطق عن الهوى ﷺ، كالدَّجال والدَّابةِ وطُلوعِ الشمسِ من مغربها وغيرها من الآيات.

وكُلُّ شَيْءٍ بِقَضاءٍ وقَدَرْ | والعِلمُ بالآياتِ مِن سِرِّ السُّوَرْ

أي: أن ما يجري في كون الله هو قضاء وقدره سواءٌ ظهر هذا العلم أم لم يظهر ﴿وَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ فِتْنَتَهُۥ فَلَن تَمْلِكَ لَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَمْ يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ ۚ لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ ۖ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾﴾ [المائدة:٤١].

وإنما يجب العلم بهذا الفقه على من سبقت له من الله العناية وخاصة أن هذا العلم يبرز من سر القرآن وتدبره، وتدبُّرُ القرآن مطلبٌ إلهي يبرز في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ ﴿٢٤﴾﴾ [محمد:٢٤].

فاسمَعْ أُخَيَّ مَا أَقُولُ وافْهَما | تَرَى أَعَاجِيبَ التُّخُومِ والسَّما

مطلبُ الناظم من المسلم أن يصغيَ إلى ما يقوله في شأن هذا العلم، وأن يُعِدَّ ذهنه لفهمه واستيعابه، فإن من وراء ذلك «**أعاجيب**» تأخذ باللُّبِّ وتُبهر العقل، حيث لم يتدبرْها اللُّبُّ

ولم يَتَتَبَّعْها العقل في شأن المعرفة المعهودةِ في التعليم والتعلُّم المعاصر.

لذلك فإن القارئ سيبرز له من خلال تتبع هذا العلم «**أعاجيبَ التُّخُوم**» أي أعماق الأرض، كناية عن سرِّ سلوك الإنسان البشري وما حوله من مكان وزمان، و «**السما**» كناية على علوِّ المعرفة وعظمةِ التَّنزيل وشرف ما تنزَّل من عند الله لتفهيم العباد وتنويرهم وإجلاء غموض العالمين.

فقه التّحوّلات

ٱلفِقْهُ أَنْواعٌ ولَيْسَ مُنْحَصِرْ فِيمَا يَرَىٰ ٱلبَعْضُ بِعِلْمٍ مُشْتَهِرْ
كالفِقْهِ فِي ٱلصَّلاةِ وٱلزّكاةِ وفِي ٱلصِّيامِ وكذا ٱلطَّاعاتِ

يوسِّعُ الناظمُ معنى الفقه ليشمل أنواعاً عديدة ليست منحصرةً فيما يفهمه البعض من أنّ علم الفقه المشتمل على فرع العبادات والمعاملات والجنايات والإرث والأنكحة والحدود وغيرها.

بَلْ يَنْتَهِي ٱلفِقْهُ بِكُلِّ مَا وَرَدْ عَنِ ٱلنَّبِي فِي ٱلحَدِيثِ ٱلمُعْتَمَدْ

أي يشمل مدلولُ الفقه اللغوي كلَّ ما ورد من مفهوم حديث «**مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهْهُ فِي الدِّين**»[1].

فَالفِقْهُ فِي ٱلدِّينِ عَظِيمٌ واسعُ فافْهَمْ مَدَىٰ ٱلمَعْنَىٰ تَراهُ ٱلجَامِعُ
لِكُلِّ عِلْمٍ مِنْ عُلُومِ ٱلدِّينِ وَمَا أَتَىٰ عَنْ صَاحِبِ ٱلتَّعْيِينِ

أي: إن مدلولَ الحديث الآنف يشير إلى المعنى الواسع في الفقه، حيث إن الفقه في معناه العامِّ هو الفَهم، وقوله: «**يفقهه في الدِّين**» دلالةٌ واسعةٌ على كافة علوم الديانة والتدين المنطوية تحت مدلول الإسلام والإيمان والإحسان وعلامات الساعة وما تفرع عنها.

وفي الآية الكريمة ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ﴾[آل عمران:١٩]، وبهذا يتسع معنى الفقه ويصح أن يطلق على التَّحوُّلات فِقْهاً وديناً، لأنها من معنى الدَّلالة على أركان الدِّين والتّديُّن كما ورد في الحديث عن النبي ﷺ.

نَبِيُّنا ٱلَّذي أَحَاطَ بالعُلُومْ دِيناً ودُنْيا مُبْعِداً كُلَّ ٱلوُهُومْ

في البيت إشارة إلى الاستناد على النصّ النبوي ذاتِه حيث إن صاحب الرسالة قد أَحاط

---

(١) صحيح البخاري (٧١) (٣١١٦) وصحيح مسلم (١٠٣٧).

بالعلـوم كلِّها، فلا مُسـوِّغَ لنفـي ركن من أركان الدِّين عن موقعه مـن الأحاديث؛ لأن العلماء لـم يذكروه ركناً رابعاً كما سيأتي.

وقد أشار بضعهم إلى أن تجاوز العلماء لهذا الركن المشار إليه بفقه التحولات سببه أنه لا علاقة له بالسؤال في القبر والحساب يوم القيامة، وإنما هو حوادث وفتن وأشراط، ويبدو أن هذا القول كان من باب الاعتراض على ما أشـرنا إليه لا من باب تحقيق المسـألة على الوجه الشـرعي في قراءة النصّ، ولإجلاء هذا الغموض وبيانه لاحظنا أن مسـألة علامات السَّـاعة وفقه التَّحولات ليست كما يشير المعترض، وإنما هي جزءٌ من الديانة الشرعية .

ويـدل على ذلك حديث الأعرابي عن السـاعة، ونصّه كما فـي الصحيح : عن أبي هريرة قال بينما النبي ﷺ في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي، فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول اللـه ﷺ يحدث، فقال بعض القوم: سـمع ما قـال فكره ما قال، وقال: بعضهم بل لم يسـمع حتى إذا قَضَى حديثه، قال: «**أَيْنَ أُراهُ السـائلُ عن السَّـاعَةِ؟**» ، قال: ها أنا يا رسـول الله، قال: «**فإذا ضُيِّعَتِ الأمانةُ فَانْتَظِرِ السّـاعَةَ**» قال: كيف إضاعتها؟ قال: «**إذا وُسِّـدَ الأمرُ إلى غَيرِ أهلِه فانتظرِ الساعةَ**»[1].

وفي هذا الحديث إشارةٌ واضحةٌ إلى ما يجب على المسلم أن يتنبه له في واقع الأحداث والتحولات ، ليس من خلال النظر السطحي للأمور وإنما من خلال التعمق للمدلول اللغوي في نص الحديث:

١ .إذا ضيعت الأمانة .

٢ . إذا وسد الأمر إلى غير أهله.

في هاتين العبارتين توضيحات وتفصيلات تجمع بين تَآمر مشـترك داخل في واقع القرار مـن الأمـة، وتدخل خارجي من خارج دائرة الأمة في تضييع الأمانة ، وتوسـيد الأمر إلى غير أهله، وهذا الحديث وحده كافٍ للدلالة على ضرورة معرفة أسـباب تضييع الأمانة وتوسـيد الأمر إلى غير أهله فيما يتعلق بفقه التحولات وأشـراط السـاعة وربطها بأركان الديانة العليا، وما هذه التداعيات والمحن والإحباطات وما شابهها في حياة الأمة حتى ساعتنا هذه إلا ثمرة من ثمرات الإضاعة، والتوسيد المبطن، عَلِمَ هذا مَن عَلِمَهُ وجَهِلَ هذا مَن جَهِلَه.. والأمر كله لله من قبل ومن بعد، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

---

(١) تقدم .

فقه التّحوّلات وعلاقته بأركان الدّين

يُقْصَدُ «**بفقه التحولات**» فَهم ما يجري من سُنَنِ التَّغيُّرات والحوادث في المراحل المتقلبة وما ترتب عليها من نقض وقبض وصلاح أو فساد، وما تطابق من هذه التحولات مع نصوص الكتاب أو السنة في شأن الإفصاح عن بعض الظواهر ومجرياتها.

والمعلوم أن مفهومَ الفقه لدى الكثير من العلماء منحصرٌ عند موضوع معيَّن من أصول معرفة علوم الفقه الشرعي وفروعه، والأصل أن مدلولَ الحديثِ النبوي المستدلّ به في هذا المنْحَى إنما يحمِلُ معنىً أوسعَ لمدلولِ الفقه، قال ﷺ: «**مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفقِّهْهُ في الدِّين**»[1].

فالفقه في اللغة: هو الفَهم، وفي الاصطلاح العام: إدراكُ المقصود المترتِّب على نوع العلم المقرَّر فِقهاً أو نَحواً أو حديثاً أو تفسيراً أو غير ذلك.

والحديث الآنِفُ يشير إلى المعنى الواسع في الدَّلالة على مقصود الفقه؛ بل ويتعدى العلوم كلَّها إلى فَهم السَّامع المقصود من الكلام أو الأمر المخاطب به وإلى هذا يشير معنى الحديث عن رجل جاء إلى رسول الله ﷺ وطلب منه أن يقرأ عليه القرآن فقرأ عليه سورة الزَّلْزَلة حتى فرغ منها وأراد أن يستأنف القراءة، فقال الأعرابي: «**حَسْبُكَ لقد قرأتَ عليَّ آيةً كفتْني**»، **قال: ما هي؟**، قال: ﴿فَمَن يَعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ خَيۡرٗا يَرَهُۥ ۝٧ وَمَن يَعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖ شَرّٗا يَرَهُۥ ۝٨﴾ [الزلزلة: ٧-٨]، فقال ﷺ: «**فَقُهَ الرّجل**»، فيفهم من قوله ﷺ: «**فقه الرجل**»[2] إدراكه المقصود من الآية.

وكلمة «**الدِّين**» في الحديث: «**يفقهه في الدِّين**» تدل على سعة المعنى ليشمل كافة علوم الديانة والتدين المنطوية تحت (أركان الدِّين) وإلى ذلك يشير الحق سبحانه في كتابه في قوله: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلۡإِسۡلَٰمُۗ﴾ [آل عمران: ١٩] ، فالإسلام هنا أوسعُ من مفهوم ركنية الإسلام في أركان الدين ذاتها، وإنما يقصد به كل ما جاءت به الرسالة المحمدية، وبهذا يتسع معنى الفقه، ويصّح أن يُطلق على (التَّحوُّلات) فقهاً وديناً؛ لأن المعنى العام يشملها كغيرها من نماذج الفقه.

---

(١) تقدم .

(٢) «فيض القدير» للمناوي (٥: ٤٥٥).

وعندما نعود إلى حديث جبريل عليه السلام المروي عن عمر بن الخطاب رَضِيَاللَّهُعَنْهُ -وهو أحد الأحاديث المعتمدة في ثوابت الديانة والتدين- نجد أن نصّ الحديث الشريف شمل أربعة أركان متتابعة، وهي:

* الإسلام.
* الإيمان.
* الإحسان.
* العلم بعلامات الساعة.

بينما نجد تقريرات العلماء لا تتجاوز الأركان الثلاثة من هذا الحديث فقط، وصَنَّفُوا فيها مجتمعةً الرسائلَ والمؤلفات، ومنهم من سمَّاها الأصولَ الثلاثةَ أو الأركانَ الثلاثةَ أو الثوابتَ الثلاثة أو غير ذلك وأوسعوا التناوُلَ في شرح هذه الثوابت الثلاثة الهامة، وأشبعوها بحثاً وتحليلاً وتعليلاً من كافَّةِ الأوجهِ العِلمية، ما عدا الركن الرابع (علامات الساعة) فلم يذكروه في موقِعِه من الثوابتِ ولم يتناولوا بحثَه كجزء من أركان الدين، وإنما تناوله بعض العلماء كمجرد معلومات مستقلة تحت مسمى (علاماتِ الساعة) أو (أشراطِ الساعة)، وأوسعوا البحثَ فيه مجرَّدَاً عن الرُّكنِيَّةِ، وقد فَطِنَ الإمامُ البخاريُّ في صحيحِه إلى هذا الأمر فأشار إليه في تبويبه حديثَ جبريل بقوله: «**والسَّاعةُ من الدِّين**»[1].

وعند تأملنا للحديث الشريف ذاتِه وجدنا أن نصّ الحديث النبويّ مخالفٌ لما قرره أهلُ العلم عن فصل الركن الرابع عن أركان الدِّين. حيث إن مدلول الركنية للثلاثة الثوابت غيرُ واردةٍ في مطلَع الحديثِ ولا بعد إيرادِها كأركانٍ ثلاثة، وإنما ورد التأكيد على ركنيةِ الثوابتِ بعد ختام الحديثِ كُلِّه بعد ذهابِ جبريلَ -عليه السلامُ- كما ورد أنه صَلَّىاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ قال لعمر: «**يا عُمَر أتدري مَن السائل؟**» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «**ذَاكَ جبريل أَتاكم يعلمكم أُمورَ دينكم**»، **وفي رواية**: «**يعلمكم دينكم**»[2] فاللفظ النبويّ الدال على ركنية الأركان وردتْ بعد ذكر

---

(١) انظر صحيح الإمام البخاري حديث رقم (٥٠) من الجزء الأول الباب (٣٧) سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة وبيان النبي صَلَّىاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ له، ثم قال: «**جاءكم جبريل يعلمكم دينكم**» فجعل كل ذلك ديناً.

(٢) وقد ورد هذا المعنى في الحديث بعدة روايات أخرى، منها في صحيح البخاري (٤٧٧٧) ومسلم (٩): «**هذا جبريل عليه السلام جاء ليعلم الناس دينهم**» وفي رواية في صحيح مسلم (١٠): «**هذا جبريل أراد أن تعلموا إذا لم تسألوا**»، وفي رواية لأحمد (٤/ ١٢٩): «**هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم، والذي**

الأربعة كلها، وبهذا يتأكد أن أركان الدين نصّاً نبوياً أربعة وليست ثلاثة.

وبعد إثباتنا لرباعية الأركان -كما هي في سياق الحديث النبويّ الشريف- نُقَسِّمُ هذه الأركانَ بعد ذلك إلى ثوابت ومتغيِّر.

فالأصول الثلاثة، هي: أصولٌ ثابتةُ المدلول والمعنى واضحةُ البيان والقصد يتدرج بها المكلَّف في شؤون العقيدةِ والشريعةِ ومراتبِ السُّلوك، وعليها ينشأ الأجيال وتَفْهَم الأمة علمها الفرضيَ الواجبْ.

أَمّا الأصلُ الرابعُ أو الركنُ الرابعُ فمتغيِّر، أي أنه غيرُ مرتبطٍ بمتعلقات التربية وبناء المكلفين في شؤون العقيدة والشريعة ومراتب السُّلوك، وإنما يختص بالحوادثِ وأسبابِها وما يترتب عليها من شؤون الإشاراتِ النبويةِ والعلامات الرَّحمانية، وأحوالِ المنافقين والمرجفين والمفسدين في الدِّين وأحوالِ الكفارِ وأشباهِهم، وأَثَرِهم وتأثيرهم في مُجرَياتِ التّحَوُّلِ البشري والإنساني، وما يطرأ على الأمَة من نقضٍ في الحُكْم والعِلْم والعَلاقات والأخلاق والعُرى من ينعكس بالضرورة على الديانة والتديّن ذاته سلباً وإيجاباً.

وقد كان الصحابةُ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ على عِلم واسعٍ بهذا الركن الخطير ويكتمون سرّه وخَبَره عن العامَّة والدَّهماء، لما يترتب على نشرهِ في ذلك العصر من فتنة واسعة ودمار محقَّق، وفي هذا يقول سيدُنا أبو هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ فيما يرويه الصحيح: «**أعطاني خَليلي جِرابَينِ من العِلم، أمّا أحدهُما فقد بَثَثْته بينكم، وأمّا الآخر فلو بثثته لقُطِعَ منّي هذا الحُلقوم**»[1].

لقد أخفى أبو هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ الحديثَ عن هذا العلم المترتب على كشف الفتن وأصحابها والدّجل والدجاجلة، ومن يكون على أيديهم تهيئةُ المجتمعاتِ الإسلاميةِ والعربيةِ لفتنةِ المسيخ الدّجالِ، لما كان يخشاه من الفتنةِ المؤديةِ إلى هلاكِه على أيدي أهلِ الفتنة، وربّما يكون عَلماءُ الملّة رضي الله عنهم وأرضاهم قد اعتبروا مثل هذا الموقف سبباً في تجاوز الركن الرابع من أساسه؛ ولكنَّ هذا العزلَ والإقصاءَ بالنسبة لحقيقة العلم بالأمر جعلَ الأجيالَ ترتكِسُ في الخطأ وتقع في المحذور مما خلَط الحابلَ بالنابل، وأظهَرَ الأحداثَ السفهاءَ بمظهرِ العلماءِ الأثبات، وخاصة في آخِر الزمان ومع انقطاع العلَم وأهله وشمول

نفس محمد بيده ما جاءني قط إلاّ وأنا أعرفه إلاّ أن يكون هذه المرة» ، وفي المعجم الكبير للطبراني (١٢/ ٤٣٠) عن ابن عمر رضي الله عنه: «**ما جاءني في صورة قط إلاّ عرفته إلاّ في هذه الصورة**» .

(١) صحيح البخاري (١٢٠) عن أبي هريرة، قال: حفظت من رسول الله صَلَّىٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وعاءين: فأما أحدهما فبثثته، وأما الآخر فلو بثثته لقطع مني هذا البلعوم.

القبض للعلماء، فكان الاتّباعُ والاقتداء بمن لا خلاق له، وكان الولاء والاستفادة من علماء الفتنة الذين حَذَّرَ منهم سيِّد الملّة -عليه الصلاة والسلام-، فانقلب بهم المِجَنّ على أهله حتى اتُّهِمَ آلُ البيت النبوي وعلماءُ المذهبية الشرعيةِ والعُبَّادُ والزُّهَادُ والصالحون بما ليس فيهم، واعترتِ الحيرةُ غالبَ الدَّهماءِ والبُسَطاءِ وشملت الفتنةُ الأسرَةَ والعائلةَ، ومجتمعَ الإسلام كلَّه، والواقع شاهد بين على ما نقول.

ولستُ أذهب بعيداً إذا قلتُ: إنّ رسول الله ﷺ كان في مرحلتنا أكثر حضوراً بعلمه ونصوصه من حضورنا وإدراكنا فهو ﷺ يشير في الحديث الذي رواه ابنُ ماجة في سننه بقوله: «**إذا لَعن آخِرُ هذه الأمَّة أوَّلَها فمنْ كَان عِنده عِلمٌ فليظهِرْهُ فإنّ كَاتمَ العِلم يومئذٍ كَكاتمِ ما أُنزل على مُحمَّد** ﷺ»(١).

والمرجَّح أنَّ العلمَ المرادَ هنا في أحَد معانيه «العِلمُ بعلامات السَّاعة وعلاقتُها بأركان الدِّين» لأن ما يترتب على الكتم للعلم بهذا يعادل كَتْمَ الوحي ويترتب على فَهم هذا المعنى أن إظهار هذا العلم وإشهارَه في الأمة واجبٌ عَينيٌّ كإظهار شرف الوحي ذاته.

وعند وقوفَنا أمام هذا الحديث الشريف بتأمل واع نجد أن الرسول ﷺ ربط من خلال هذا الحديث بين التحوُّلاتِ والمواقف وأعطى السنَّة مدلولاً جديداً لا علاقة له بسنَّةِ الأحكام والحلال والحرام المقررة سلفاً.

ففي قوله ﷺ: «**عليكم بسُنَّتِي وسُنَّةِ الخُلفاءِ الرَّاشدين المهدِيِّين مِنْ بعدي**»(٢) إشارةٌ واضحةٌ إلى المواقف الأخلاقيةِ تجاهَ التحوّلات، (وعليها يقتصر مفهومُ السُّنَّة هنا).

فالمعلومُ أنَّ السُّنَّةَ التي تحتكِمُ إليها الأمَّة هي سنَّتُه ﷺ وليس للخُلفاء سنةٌ أخرى غير سنَّته، فالخلفاءُ سواءً كانوا حَسَبَ فَهْم البَعض أنهم الخلفاءُ الأربعةُ أو كان الفَهم العامّ المناسب لمعنى الحديث أنهم «**الراشدونَ**» من الرشد «**والمهديون**» من الهداية إلى يوم الدين ليس لهم سنة متفردة متميزة غير سنة المواقف، وليست السنة في اصطلاح الفقهاء أو المحدثين.

ولهذا يؤكد رسول الله ﷺ أن سنَّتَهُ في هذا المعنى (مواقفُه أمام الفِتن والتَّحوُّلات) وسنةَ الخلفاءِ (مواقفهُم أمامَ الفِتن والتَّحوُّلات).. «**عَضّوا عليها بالنواجذ**».. إشارةٌ إلى اتخاذ

---

(١) تقدم.

(٢) سنن الترمذي (٢٦٧٦)، وسنن أبي داود (٤٦٠٧)، وسنن ابن ماجه (٤٢)، ومسند أحمد (٤/ ١٢٦)، وصحيح ابن حبان (٥)، والمستدرك (١/ ١٧٤)، والحديث بألفاظ متقاربة عن العرباض بن سارية.

موقفِ الثّبات والالتزام بهذه السنّةِ.. ويؤكد هذا المعنى قولُه: «**فإنّ من يَعِشْ منكم فسَيـرَى اختلافاً كثيراً**».

فالاختلاف هنا لا ينحصر بالسنن القولية والفعلية والتقريرية أو ما اختَلَف عليه المذهبيون فحسب، وإنما الحديث يشمل قضية القَرَارِ والحكم، والمتتبِّعُ بروّية لوقائع المقولةِ النَّبَوية وتاريخها يستفيد ما يلي:

١- أنّ هذا الحديثَ يشمل مسألةَ القَرار والاختلافِ حولَه.

٢- أنّ هذا الحديثَ يضع سنّـةً جديدةً تقعد مسألةَ المواقف.

٣- أنّ سنة المواقف تكتسب من النظر في سُلوك رسول الله ﷺ وخلفائه في العلم أهل الهداية والرشد عند انقطاع خلافة الحكم.

٤- إن هـذا الحديـث مؤكِّدٌ حصولَ اختلافٍ في قرار الحكـم، وعلاجه ما أكده ﷺ من قوله: «**اسمعوا وأطيعوا ولو تأمّر عليكم...**»[1].

٥- إنّ موقفَ الصحابة بعد رسـول الله ﷺ كان قائماً على فَهم هذا الحديث، ولم يشُـذ منهـم أحـدٌ على قرار الخلافة في أبي بكر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ومن بعده، والشـذوذُ فـي هذا الأمرِ -لدى المتقوِّلين- لا يدخل تحت معنى (الخلفاء المقتدَى بهم عند الاختلاف).

ويصبح هذا الحديثُ الشـريفُ (منهجاً خاصّاً) لفقه التَّحوُّلات وسُنّة المواقف وما ترتب على هذا الفقه من فرعِيّاتٍ وإضافات.

وقـد كان كبـارُ الصحابةِ رضي اللـه عنهم وأرضاهم في هذا الفقهِ يعـودون إلى من عُرف تخصصه فيه، وربما كان لهم بعد السؤال موقفٌ نحو بعض الأفراد غير الموقف الذي أرادوه مـن قبـل لِما ينكشـف لهـم من حقيقة حـال المـرء أو المرحلة، وقـد ورد أن سـيدنا عمر بن الخطاب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كان يستشير حذيفة بن اليمان (أمينَ سـرّ رسـول الله ﷺ) في شؤون بعض الولاة الذي يوليهم فيجيبه ابنُ اليمان بما يناسب فقهَ التحول الذي سمعه من رسول الله ﷺ، حتـى ورد أنّ الجنـازة التي لا يحضرها حذيفة بن اليمان كان ابنُ الخطاب لا يحضرها اقتداءً به، وقد أشرنا إلى حديث حذيفة رضي الله عنه الذي يؤكد سلامة المرحلة الراشدة في بداية فصـل مرحلـة أبي بكر الصديق، وفيه يقول حذيفة: «إنّ الله بعث محمداً ﷺ فدعا الناسَ من

---

(١) وقوله: «**تأمر عليكم**» إشارة واضحة إلى ما لو أن صاحب القرار أخذه بالقوة ومن غير شورى ولا انتخاب، وهذا مدلول هام جداً في مسألة السمع والطاعة، وفيه ردّ بيّن على أصحاب الأقوال الأخرى.

الضلالـة إلى الهدى، ومن الكفر إلى الإيمان، فاستجاب له من استجاب، فحَيِيَ بالحق من كان ميتاً ومات بالباطل من كان حيا، ثم ذهبت النبوةُ فكانت الخلافة على منهج النبوة» .

ولمّا مرض الإمامُ علي رضي الله عنه، وكان في (ينبع النخل) قال له الصحابة لمّا عَادُوه في مرضه، ارجع إلى المدينة تجد من يقوم بأمرك، ولرُبّما جاءتك المنيةُ فتكون في جوار رسول الله ﷺ، فقال: «**إنَّ رَسُولَ الله ﷺ عَهِدَ إليَّ أَنْ لا أَمُوتَ حَتَّى أُؤَمَّرَ ثُمَّ تُخْضَبَ هَذِهِ** -يَعْنِي لِحْيَتَهُ- **مِنْ دَمِ هَذِهِ** -يَعْنِي هَامَتَهُ أو رَأسَه-» روى هذا الحديث أحمد في مسنده، وقال فيه : كان أبو فضالةَ من أهل بدر، قال: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي عَائِدًا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مِنْ مَرَضٍ أَصَابَهُ ثَقُلَ مِنْهُ، قال: فقال لَهُ أَبِي: مَا يُقِيمُكَ فِي منزلك هذا لو أَصَابَكَ أَجَلُكَ لَمْ يَلِكَ إِلَّا أَعْرَابُ جُهَيْنَةَ تحمل إلى المدينة فإن أَصَابَكَ أَجَلُكَ وَلِيَكَ أَصْحَابُكَ وَصَلَّوْا عَلَيْكَ... فذكر الحديث[1].

وبإعادة النظر لخدمة هذه المواقف الراشدة للخلفاء ولسيِّد الملّة -عليه الصَّلاة والسلام- ينفتح باب العلم بهذا الركن المشار إليه بالركن الرابع من أركان الدين تحت شاهد نبوي قال فيه ﷺ: «**بَدَأَ الدِّينُ غريباً وسَيعودُ غَريباً كمَا بَدَأ، فطُوبى للغُرباءِ الذين يُحيُونَ مَا أَماتَ النَّاس من سُنَّتِي**[2]»[3].

(١) مسند أحمد (١/ ١٠٢) ، وذكره البخاري في الكنى مستطرداً، نقلناه بتصريف من كتاب «بيعة الإمام علي بن أبي طالب» لحسن فرحان المالكي ص٧٠.

(٢) «**بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ غريباً، فطوبى للغرباء**» ، صحيح مسلم عن أبي هريرة (١٤٥) ورواه أيضاً عن طريق عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ بلفظ : «**إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريبا كما بدأ، وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى جحرها**» ، وللبيهقي في «الشعب» (٧/ ١٧٢)عن شريح بن عبيد مرسلاً: «**إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء، ألا إنه لا غربة على مؤمن، ما مات مؤمن في أرض غربة غابت عنه فيها بواكيه إلَّا بكت عليه السماء والأرض**» ، ورواه ابن جرير وابن أبي الدنيا كما في «الفتاوى الحديثية» (١٣٥) لابن حجر المكي بلفظ: «**إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود كما بدأ غريباً، ألا لا غربة على مؤمن، ما مات مؤمن في غربة غابت عنه فيها بواكيه إلَّا بكت عليه السماوات والأرض، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ ٱلسَّمَآءُ وَٱلْأَرْضُ﴾ -ثم قال:- إنهما لا يبكيان على كافر**».

(٣) وفي كنز العمال (٢٩٢٠٩) «**رحمة الله على خلفائي**» ، قيل : ومن خلفاؤك يا رسول الله ؟ قال : «**الذين يحيون سنتي ويعلمونها الناس**» .

ولو تأملنا بالاستقراء والمتابعة ما يحمله هذا الحديث من معنى لوجدناه يقرر في بعض معانيه ما أشرنا إليه والله أعلم.

فالدِّين بأركانه الأربعة بَدأ غريباً في أول الأمر لصعوبة الإفصاح عن ركنيته، وهو اليوم في المرحلة المعاصرة غريبٌ أيضاً لنقصِ الركنِ الرابعِ منه في التوثيق والدراسة والإيمان، وفي قوله ﷺ: «**فطُوبى للغرباء الذين يحيون**» أيَ: يعيدون شرف رباعية الأركان التي أماتها الناس من سنته ﷺ.

ومعنى الحديث الشريف لا يقف عند هذا المعنى ولا ينحصر فيه وحدَه وإنما يُستَدلُّ به هنا من أحد معانيه التي يحملها.

ومثلُه أيضاً حديث: «**من أحيا سُنَّتي عند فساد أُمَّتي فَلَهُ أَجْرُ مئةِ شهيدٍ**»(١)، وفي رواية: «**أَجْرُ شَهيد**»(٢) فمِن معانيه إحياءُ سنة مواقفه ﷺ عند فساد أمته ﷺ وسنة خلفائه الراشدين المهديين(٣).

فالتحوُّلات الجارية في الأمة تُشير إلى تحوُّلٍ في السّلوك وضعْف أمام قرار الدِّين والخُلق، وتحول في مفهوم العِزة والشَّرف والإباء حتى ضَعُف صَوتُ الأمة أمام أندادها من الدول والأنظمة العالمية، إضافةً إلى ما حَلَّ بها أي هذه الأمة من فتن التَّحريشِ

---

(١) الرواية جاءت بلفظ «**من تَمسك بسنَّتي عند فساد أمتي فلهُ أجرُ مئةِ شهيد**» أخرجه بن عدي في «الكامل» (٢:٣٢٧)، كما رواه في «الترغيب والترهيب» (١:٤١) من طريق الحسن بن قتيبة، عن عبد الخالق بن المنذر، عن ابن نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس مرفوعاً، قال الدارقطني في رواية البرقاني: متروك الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف، وقال الأزدي: واهي الحديث، وقال العقيلي: كثير الوهم، كذا في «لسان الميزان» (٢: ٣٠٥)، ورواه الطبراني من حديث أبي هريرة بإسناد لا بأس به إلا أنه قال: «**فله أجر شهيد**».

(٢) الرواية جاءت بلفظ «**من تَمسك بسنَّتي عند فساد أمتي فلهُ أجرُ مئةِ شهيد**» أخرجه بن عدي في «الكامل» (٢:٣٢٧)، كما رواه في «الترغيب والترهيب» (١:٤١) من طريق الحسن بن قتيبة، عن عبد الخالق بن المنذر، عن ابن نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس مرفوعاً، قال الدارقطني في رواية البرقاني: متروك الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف، وقال الأزدي: واهي الحديث، وقال العقيلي: كثير الوهم، كذا في «لسان الميزان» (٢: ٣٠٥)، ورواه الطبراني من حديث أبي هريرة بإسناد لا بأس به إلا أنه قال: «**فله أجر شهيد**».

(٣) وعلى هذا المفهوم فالمعنى في بعض أوجهه أن كل من عمل على إحياء سنة المواقف بإصلاح ما فسد من جراء التحولات المؤدية إلى سفك الدماء وتقطيع الأرحام، وعمل على جمع قلوب الأمة وتوحيد كلمتها ولم شعثها، ودرء أسباب الفتن والصراعات نال من الله أجر مئة شهيد، لأن الثواب الجزيل والمنح الكبير يتلاءم مع مثل هذه المواقف المفضية إلى حقن الدماء وسلامة الشعوب، والله أعلم.

والخِلاف والصراع والنزاع في أمر الدين، وشرِّ الاستتباع للأعداء في شؤون الحياة، وكل ذلك بأسباب أهمها سقوطُ قرارِ الحُكم وقرار العلم، المعبَّر عنها في الحديث: «**لتنقضنَّ عُرى الإسلام عُروةً عُرْوة كلَّما نقَضت عُرْوةٌ تمسَّك النَّاس بالتي تَلِيها، أَوَّلهنّ نقضاً الحُكم، وآخِرهنَّ الصَّلاة.. ورُبَّ مُصلٍّ لا أمانةَ له**»(١).

وتحت هذين الأمرين أبوابٌ كثيرة سيأتي شرحها في موقعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

---

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٢٥١) ومن طريقه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٩٢) من حديث أبي أمامة الباهلي عن رسول الله ﷺ، قال: « **لتنقضنَّ عُرى الإسلام عُروةً عُروة فكلما نقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها، وأولهن نقضاً الحكم وآخرهنّ الصَّلاة**» والحديث صححه الحاكم.

مدخلٌ إلى رباعية الأركان (أركان الدّين الأربعة)

مِنْ أَوَّلِ الفِقْهِ الجَدِيرِ فَهْمُهُ ... ما جاءَ في نَصِّ الحَدِيثِ حُكْمُهُ

أوَّلُ ما يجب معرفته في فقْه التحولات أنّ نصَّ الحديث النبوي الصحيح مقدمٌ على تقرير أهل العلم، وإن كان إجماعاً لهم.

عَمَّا رَوَىٰ الفَارُوقُ في الصَّحِيحِ ... حَدِيثِ جِبْرِيلِ السَّوِيِّ الفَصِيحِ

إشارةٌ إلى حديث جبريل المروي عن سيدنا عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهو الحديث الذي اعتنى بشأنه عشراتُ العلماء وشَرَحُوه بشروح عديدة، وأَطَالوا النَّفَسَ في ذلك وخاصة فيما يتعلق بأركان الإحسان حتى صَار مذهباً يُسمىً التَّصوف عند أهله والزهد لدى غيرهم.

فأَوَّلُ الأَرْكانِ إِسْلامُ الوَرَىٰ ... وبَعْدَهُ الإيمانُ مِن أَقْوَىٰ العُرَىٰ

وبَعْدَهُ الإحسانُ وهُوَ المُنْتَهَىٰ ... مِن ثَابِتِ الأَرْكَانِ في أَهْلِ النُّهَىٰ

يشير الناظم إلى أن هذه الثلاثة الأركان هي المعتبرة من هذا الحديث والمشروحة فيما يسمى بأركان الدين الثلاثة أو الأصول الثلاثة عند البعض، وعند تأمُّلِنا لحقيقة الوارد في الحديث النبوي نجد أنّ مدلولَ الرُّكنيَّة للثلاثة غير وارد في مطلع الحديث وإنما في خاتمته بعد إيراد علامات الساعة مما يدل على أنّ الأركان أربعةٌ وليست ثلاثة.

والعِلمُ بالسّاعةِ فَرضٌ قَاطِعُ ... مُكَمِّلٌ للنَّصِّ رُكْنٌ رَابِعُ

ضَابِطُهُ الحَاوِي لِرُكْنِيَّتِهِ ... سِيَاقُهُ المُبْدِي لِمَاهِيَّتِهِ

يشير الناظم إلى أن علامات الساعة في سياق الحديث ركنٌ رابعٌ وجزءٌ لا يتجزّأُ من حديث جبريل، وضابط هذه الركنية سياق الحديث ذاته.

أَتَاكُمُ جِبْرِيلُ بالعِلمِ الّذِي ... يُفَصِّلُ الدِّينَ فَمَن ذا يَحْتَذِي؟

فالرسول ﷺ لم يخبر بأركان الدِّين إلَّا بعد انتهاء الحديث وبعد ذهاب جبريل، عندما قال لسيدنا عمر: «**أتدري من السائل؟**» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «**ذاك جبريل أتاكم يعلمكم دينكم**»، **فقوله: «يعلمكم دينكم»**، أو على رواية أخرى: «**أمور دينكم**»[1] وردت بعد ذكر علامات الساعة.

فيستدل بهذا على أن أركان الدين أربعةٌ نصّاً، وليس ثلاثة.

وَٱلأَخْذُ بِالثَّلاثِ مَظْهَرُ ٱلثَّباتْ　　　أَمّـا ٱلأَخِيرُ مَظْهَرُ ٱلتَّحَوُّلاتْ

يشير الناظم إلى عُذرِ العلماء الذين تجاهلوا علاماتِ الساعة ولم يدرجوها ضمن أركان الديـن، حيـث إن الأركانَ الثلاثة ثابتةُ المدلول والمعنى واضحـةُ البيان والقصد، بها يتدرج المكلَّفُ في شؤون العقيدة والشريعة ومراتب السلوك، وينشَأ الأجيالُ وتُوجّه الأمة عليها في العلم الفرضي الواجب الذي يسأل عنه المسلم في البرزخ يوم الحساب.

أمـا الركـن الرابـع فمتغيِّر غيرُ مرتبـط بزمانٍ ولا مـكانٍ ولا بناءِ ذواتٍ ولا مسـؤوليةٍ ذاتِ علاقةٍ بالمكلَّفين من البنين والبنات، وإنما هو يعتني بالحوادث وشـؤونِ التحولات وأحوال المنافقين وما يطرأ على المسلمين من نقص في العلم ونقض في الحكم واستتباع للأمم.

عَـلامَـةٌ مِـنْ شَـأْنِها ٱلتَّـغَيُّرُ　　　وذِكْرُها في ٱلنّاسِ سِرٌّ خَطِرُ

أي: الركنُ الرابعُ علاماتٌ وليست أعمالاً، وهي متغيرة الحد والزمن وليست ثابتةً بوظائف الأوقات والأعمار، وذكرها ونشر أخبارها يكشف بعض أحوال الناس وانحرافاتهم، فهي سرٌّ من أسرار النبوة، سَكَتَ عنها الكثير حتى كان أبو هريرة يقول في شأنها: «**أَعْطَاني خَليلي جِرابيـنِ مـن العِلْم، أَمَّـا أَحدُهُما فقد بَثَثْتُهُ بـينكـم، وأَمَّا الآخَرُ فَواللهِ لو بثثتُـه لقُطِعَ مني هذا الحُلْقُوم**»[2]، وكأنّه يشير إلى ما يعلمه من الفِتن والتّحول مما سمعه من رسول الله ﷺ.

مِـنْ فِتْنَـةٍ أو مِحْنَةٍ تُهَـدِّدُ　　　أَوْ مَنْ تَراهُمْ لِلمَسِيخِ مَهَّدُوا

أي: إن هذا الركن مخصوص بعلم الفتن والمحن التي «تهدد» حصون الأمة من داخلها، وتبرز مسـألة الدَّجـل والدَّجاجلة الذين يكون علـى أيديهم تمهيد الطريق لمنهجية المسيـخ

(١) تقدم عزوه.

(٢) تقدم عزوه.

الدجال.

أو مَن سَيَأْتُوا يَنصُرُوا دينَ ٱلإلَهْ　　　من كل حَبْرٍ صادقٍ في ٱلاتِّجاهْ

كما أن من وظائف الركن الرابع الإخبارُ عما سيظهر في آخر الزمان من نصرة الدين والشريعة في أفجاج العالم ممن يحفظ الله بهم الدين وينصر بهم سنة سيد المرسلين.

لذا استَفاضَ ذِكْرُها مُنفَرِدَةْ　　　وصَنَّفُوا فِيها رُقُوماً مُفْرَدَةْ

أي: إن عذر العلماء في مسألة فصل الركن الرابع عن موقعه من الأركان راجع إلى ما فيها من سرِّ التحول والتَّبدُّل، فعزلوها عن مكانها وصَنَّفُوا فيها كتباً مستقلة ومؤلفات خاصة.

وإلى هذا العلم وإظهاره يشير الحديث الذي رواه ابنُ ماجه «**إذا لعَنَ آخِرُ هذه الأمة أوَّلَها فمن كان عنده علمَ فليظهرْه، فإنّ كاتمَ العلمِ يومئذٍ ككاتمِ ما أُنزل على محمّد**»[1].

والمعتَقَد أن العلم المراد هنا في أحد معانيه -والله أعلم- «**العلم بعلامات الساعة وركنيتِه**» لأن ما يترتب على الكتم يعادل كتم الوحي، وإظهار هذا العلم -إذا فهم الحديث بهذا المعنى- يكون واجباً عينياً.

---

(١) تقدم عزوه.

مدلول إحياء سنّة المواقف في فقه التّحوّلات

كانت التحولاتُ أهمَّ شاغلٍ يُشغل ذهن رسول الله ﷺ من بعده؛ ولأن في التحولات ومجرياتها أخطرَ الفتن ومنافذَ الدَّمار، فقد كان لابدّ له -عليه الصلاة والسلام- أن يضعَ أصحابه أمام الأمر الواقع، ويرسُمَ لهم مخرج السلامة عند اشتباك الأمور، ويأتي حديث: العِرباض بن سارية المروي في الصحيح حاملاً رسالة الفصل ومجسِّداً موقفَ الإسلام من مجرياتِ التحول، ويكاد هذا الحديث أن يكون قاعدة (الفقه الخاص بالتحولات) بكل رواياته، وخاصة أن رَاويهِ يؤكد أن هذا الحديث كان من آخر ما تكلم به ﷺ في حياته، فيكون بذلك على غاية من الأهمية في شأن هذا الفقه الخاص.

ولهذا فإن الذين لم يُولُوا هذا الفِقْهَ موقِعَاً ولا مكاناً في شُروحهم عدَلُوا عن معاني الحديث لتتَّخِذ المعاني مفهوماً آخر ربما لا يعالج مسألة التَّحوُّل، وما يجب أن يُتَّخذَ معَها من مواقفَ شرعية، وإنما عالج قضايا الأحكام، ومفهوم الالتزام لثوابت الإسلام والإيمان والإحسان ذاتها، وبهذا انحصرت وظيفةُ الحديث الأساسية في ثلاثة أركان، وأُهمِلَ الرابعُ لسببٍ وآخَر، وظلّ الاضطرابُ والقلق أحَدَ أسباب الفتنة في سائر الأزمنة اللاحقة.

قَالَ ٱلنَّبِيُّ فِي ٱلحديثِ ٱلوارِدِ: عَليكُمُ بسُنَّتِي شَواهِدِي
وسُنَّةِ ٱلآتِينَ بَعْدِي خُلَفَا عَضُّوا عليها لا تَكونُوا ضُعَفا

إشارة إلى الحديث: «**عليكم بسنّتي وسنّة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عَضُّوا عليها بالنواجذ**»(١)، وفي الحديث إشارةٌ واضحةٌ إلى المواقف التي أقامها ﷺ مع غيره، وأقامها من بعده خلفاؤه من أهل الحكم والعلم الذين اجتمعت فيهم شروط الخلافة، وهم «**المهديون**» من الهداية و«**الراشدون**» من الرشد.

وقد أشار الناظم إلى تأكيد ربط المواقف بالسنَّةِ، وأنّ السُّنَّةَ في هذا الحديثِ لا تنصرف إلى القوليةِ والفعليةِ والتقريريةِ فتلك موقعها ومكانها غيرُ هذا، وإنما تقف عند سنَّةِ المواقف

(١) تقدم عزوه.

لرسول الله ولخلفائه، فانظر.

وليس للأصحاب مِن بعدِ النّبي — مِن سُنّة مَكْتُوبَةٍ في الكُتُبِ
غَيرَ الذي قد كان مِنْ مواقِفِ — بَدَتْ سُلوكاً في الزمانِ المُجحِفِ

يشير الناظم إلى أن الخلفاء سواء كانوا الأربعة أو غيرهم في مطلق المعنى ليس لهم هناك سنة مستقلة تُقرأ أو تُتَّبع تختلف عن سنة النبي ﷺ، حيث يلزم من ذلك مدلولُ العصمة لهم بعد رسول الله ﷺ، فيُفهَمُ من مدلول الحديث أنّ السنّةَ المقصودَ بها هنا هي الهُدى والسّلوك والمواقف. وفي الحديث إشارةٌ إلى تَعلُّمِها والعَمَلِ بها والوقوفِ عندها «**عَضُّوا عليها بالنواجذ**»، إذَنْ فما هي هذه السنَّةُ وما هويَّتُها وما موقِعُهَا مِن مسيرةِ الحياة؟

والقَصدُ منها سُنَّةُ التَّحوُّلِ — وما يكونُ مِن صِراعِ الدُّوَلِ

إذَنْ فالمقصود من قوله: «**عليكم بسنُتي وسنّة الخلفاء... الخ**» هو سنّة المواقف عند التحوُّلاتِ السياسيةِ والاجتماعيةِ وصراع الدول والجماعات والأحزاب والقبائل والفئات، وهذا التعريفُ للسنَّة يخرجُهَا عن المألوفِ في التأصيل الفقهي والأصولي أو اصطلاح المحدثين(١) أو مفهومٍ آخَرَ يرتبط ارتباطاً وثيقاً لفقه التحولات لا بغيره.

كمثلِ ما قد جاءَ في الرِّوايةِ — عمّن سَيُحيي سُنَّةَ النُّبُوَّةِ
يَنالُ أجْراً وافياً لمِئَةِ — مِن شهداءِ الشرعِ والديانةِ

يشير الناظم إلى تأكيدٍ آخرَ حول مفهوم سنة المواقف بحديث: «**مَنْ أَحيا سُنّتي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتي فَلَهُ أجرُ مئةِ شَهيد**»(٢)، وإلى أنّ إحياءَ السنة عند فساد الأمة إنما هو «**سنة المواقف**»، وليست رسومُ السنة المعلومة عند العلماء فقط.

---

(١) عرّف المحدثون السنة: ما أُثر عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خَلْقية أو خُلُقية أو سيرة سواء كانت قبل البعثة أو بعدها، وعرف الأصوليون السنة بأنها ما نقل عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، وأما اصطلاح الفقهاء فهو ما ثبت عن النبي ﷺ من غير افتراض ولا وجوب، ويقابل الوجوب وغيره الأحكام الخمسة.

(٢) تقدم عزوه.

عِنْـدَ فَسـادِ ٱلأُمَّةِ ٱلمَرْحُومَةِ وضَعْفِها بينَ ٱلقُوىٰ ٱلمَشْؤُومَةِ
لحَقْـنِـهِ ٱلدمـاءَ بالتـوحيدِ وجَمْعِهِ ٱلقلوبَ بالتَّسْديدِ

يشير إلى أن فساد الأمة تحولٌ في السُّلوك وضعفٌ عامٌّ في قرارها ودينها، وتحولٌ في العزة والشرف والإباء، بحيث يضعف صوتها أمام الدول أنداداً وأضداداً، فكل من أحيا سنة المواقف بإصلاح ما فسد منها وجمع قلوب الأمة وتوحيد كلمتها ولَمِّ شَعْثها ودرء أسباب الفتن والصراعات المؤدية لسفك الدماء وتقطيع الأرحام والوشائج نال من الله أجر مائة شهيد، فالثواب الجزيل والمنح الكبير يتلاءم مع المواقف المفضية إلى حقن الدماء، فيكتب الله له ثواب المائة الشهيد، ومثّل الناظم على هذا المفهوم، بقوله:

كمَوْقِفِ ٱلإمامِ مِنْ أَصْحابِ في شَأْنِ حُكْمِ ٱلنّاسِ بانْتِخابِ
إِذْ بايَعَ ٱلصِّدِّيقَ وهْوَ مُقْتَنِعْ ولَمْ يَشُـذَّ أَوْ يُخَالِفْ ما اتُّبِعْ

يشير الناظم إلى أن سنة المواقف عند الخلفاء تشير إلى دلالة الاتباع بديلاً عما يشيعه البعض عن الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لتأييد مفاهيمهم، فالإمام علي عند ملاحظة مواقفه من الخلافة نجده قد بايع الصديق مقتنعاً بذلك، سواء على ما ذكره الرواة من المبايعة لأبي بكر من اليوم الثاني أو الثالث من موت رسول الله أو بعد وفاة السيدة فاطمة رضي الله عنها على القول الآخر، وصار مستشاراً له طيلة فترة حكمه، وفعله هذا يعد موقفاً وسنة تتبع ويحتذى بها بعيدا عما اتخذه المحبون المفرطون، حيث لا يعقل أن يكون موقفه العام في الموافقة لأبي بكر وعمر ثم يعمل في جانب آخر ضدهما، فهذه أخلاق المنافقين وليس أخلاق المؤمنين، ويؤكد الناظم هذا الموقف السامي من الإمام، بقوله:

ولَمْ يُجَيِّشْ أَحَداً ضِدَّ ٱلقَرارْ بَلْ رَضِيَ ٱلأَمْرَ وكانَ مُسْتَشارْ

يشير الناظم إلى سكون الإمام علي مع أصحاب الشأن، «ولم يجيّش أحداً ضد قرار» الحكم على عهد أبي بكر ولا من بعده، ولو فعل ذلك لكان موقفاً يحتذى مع النص الذي يتَّخذه الآخَرون حجة معلومة لديه، ولا يليق به أن يسكت عنه أو أن يرضى بغيره، إذن فهو حجة في سكوته وحجة في انطوائه مع الخلفاء الراشدين، ويتوقف الاحتجاج بالنصوص

الملزمة لغيره بتوقفه عن العمل بها، فموقفه حجة وكفى(١).

وَمِثْلُهُ صُلحُ ٱلإِمامِ ٱلحَسَنِ   مَعَ ٱلبُغاةِ مُدرِءاً للفِتَنِ(٢)

أي: ويستشهد على مفهوم سُنةِ المواقِفِ ما فعله الإمام الحسن مع محاربيه من أجل الحكم، فالبيعة الشرعية تُلزِمُه بمحاربة البغاة وعدم التخلي عن موقع القرار مهما كلَّف الثمن، ولكنّا نرى موقفه غير ذلك حيث اتخذ موقفاً لا يتوقعه أحد ولا يقفه إلَّا خليفة من خلفاء الدين أيّده ﷺ بقوله: «**إنّ ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتينِ من المسلمين**»(٣).

قال الناظم:

وَقَد أَشارَ ٱلمُصطَفى لِمَوقِفِهْ   وَقالَ هذا سَيِّدٌ كَسَلَفِهِ
سَيُصلِحُ اللهُ بِهِ بَينَ ٱلفِئاتْ   رَغمَ ٱلذي يَحِلُّ مِن سُوءِ افتِئاتْ

يشير الناظم إلى تأييد الرسول ﷺ لسنة المواقف التي يتخذها الخلفاء في الفِتن.

وَما جَرىٰ مِن فِتنَةِ ٱلتّآمُرِ   عَلى ٱلحُسَينِ في ٱلصِّراعِ ٱلدّائِرِ
ضَحّىٰ لأَجلِ ٱلحَقِّ واعتِدالِهِ   فَصارَ دَرساً مُقنِعاً لآلِهِ

---

(١) فهم بعض المغرضين من قولنا (حجة) أننا نشير إلى ما يفهمه آخرون عن مفهوم الحجة اصطلاحاً لدى بعض المذاهب وهذا تقوّل وبُهت.. فمقصودنا في لفظة الحجة معناها اللغوي، وهي: اجتماع شروط الإقناع أمام الخصم.. وليس لدينا أكثر من هذا فليُعلم.. اهـ

(٢) لفظة (البغاة) مأخوذ من لفظة الحديث: «**ويح عمار تقتله الفئة الباغية.. يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار**» رواه البخاري، ولفظه لمسلم: «**بُؤسَ ابنُ سُمَيَّة تقتله الفئة الباغية**» ، قال الحافظ ابن حجر: وفي قوله: «**تقتل عمار الفئة الباغية**» دلالةٌ واضحة على أن علياً ومن معه كانوا على الحق وأن من قاتلهم كانوا مخطئين في تأويلهم. «فتح الباري» (٦: ٦١٩). وهذا يدل على صحة إمامة علي ووجوب طاعته وأن الداعي إلى طاعته داعٍ إلى الجنة والداعي إلى مقاتلته داعٍ إلى النار وإن كان متأولاً أو باغيا بلا تأويل.

(٣) أخرجه البخاري (٢٥٥٧) وأبو داود (٤٦٦٢)، والنسائي (١٤١٠) من حديث أبي بكرة.

يشير الناظم إلى موقفٍ آخَرَ من مواقفِ السنة المشار إليها بسنة المواقف، وهي ما جرى للإمام الحسين الذي دَفَعَ به الدافعون من المحبِّين والمتعلِّقين ليتخذ موقفاً في سبيل إعادة الحقِّ إلى نِصابه معتمداً على الله ومستنداً إلى وعود الأنصار الذين خذلوه وتركوه فكان هذا الموقف درساً له ولآل بيته وسنةً يتعلمها آلُ البيت في التحوُّلات، وأنّ بعض المحبين النفعيين لا يملكون عند اشتداد المِحَن غير التصلية والبكاء والنحيب والمدائح، ومن ثَمّ يعيشون على حساب آل البيت، ويبلغون إلى مآربهم من خلال المواقف العكسية التي يتخذونها بتطويعِ النصوصِ وتحريفِ المنصوص.

وَمَوْقِفِ ٱلإمامِ زَينِ ٱلعابدينْ　　　بالزُّهْدِ في ٱلدُّنيا مَعَ إعلاءِ دِينْ

ومن سُنن المواقف موقفُ الإمام علي زين العابدين السجاد الذي ترك شأن الحياة الدنيا ومظاهرها، واتّجه إلى العلم والعمل لربه سبحانه وتعالى، وخاصَّة أنه قد رأى ما حَلَّ بوالده الحسين في كَربلاء وأهل بيته من البلاء، فاتخذ موقفاً عملياً من الفتنة وأربابها إلى ساعة وفاته رحمه الله تعالى.

القرآن العظيم والسّنّة الشّريفة المصدران الأساسيّان لفقه التّحوّلات

كتابُ ربّي مَصدرُ ٱلإسنادِ وسَنّةُ ٱلمختارِ خيرِ هادي
كلاهما ٱلحاوي على ٱلتّحوُّلِ وما تَلا مِن موْقفٍ في ٱلأُولِ
وما أتى من سيرةٍ أو خبرِ مُـوَثّقِ ٱلنقلِ بأهلِ ٱلأثرِ
وما عَنَانا في ٱلزمانِ ٱلحاضرِ وما سيأتي في ٱلجديدِ ٱلسائرِ
مِن عالَمِ ٱلدنيا كذاكَ ٱلآخرةْ في ٱلمسلمينَ وٱلشعوبِ ٱلكافرةْ

يشير الناظم إلى موقع القرآن العظيم والسنة الشريفة من فقه التحولات، فهما -أي: الكتاب والسنة- يعتبران المصدر الأول والثاني لثوابت فقه التحولات، ويأتي بعد ذلك ما وثقه العلماء من السير والآثار والأخبار، فهذه كلها تعد في (فقه التحولات) مصدر النقل والإثبات من جهة، ومصدر اتخاذ المواقف المتنوعة سلبا وإيجابا في كل مرحلة وعصر أمام كل ظاهرة فكرية أو عذاب أو آية أو معجزة من جهة أخرى.

كما أن من مادة (فقه التحولات) مجريات الزمان الحاضر وما ورد في المصادر المشار إليها من العلامات والأشراط، ومقابلة ذلك مع ما ورد في الأصلين، ليبرز مفهوم التحول وموقعه من السلامة ، أو الفساد، كما يعتني فقه التحول بما سيأتي من جديد الحوادث والوقائع ويضع لها العلائم المبينة حال الحدث وأربابه وموقفهم أيضا من السلامة أو الجنوح.

حتى ينتقل الأمر من عالم الدنيا إلى عالم الآخرة، فالانتقال للأفراد والشعوب والأمم بل وهلاك العالم كله جزء من التحولات التي اندرجت في الفقه الإسلامي الخاص بعلامات الساعة وما تلاها، باعتبار انقسام الأمر إلى برزخين: شعوب مسلمة ولها شروطها في الدنيا وجزاؤها في الآخرة، وشعوب كافرة لها جنوحها وقواعدها المنحرفة في الدنيا وجزاؤها

الموعود في الآخرة.

فالكافرونَ حرَّفوا التَّنزيلا تحوُّلاً عن الهدى مهُولا
وخالفوا نَهجَ الرِّسالاتِ التي جاءت لهم بالعلمِ والدِّيانَةِ
وأكَّدَ القرآنُ ما قد حرَّفوهُ كذا الحديثُ قد حوى ما صحَّفوهُ
يَروِي لنا تَسلسُلَ الإيمانِ وما جرى من فِتنةِ الشيطانِ

يشير الناظم إلى عوامل الفساد المؤدية إلى التحول السلبي في مواقف الكافرين، وما نتج عن هذه المواقف من تحريف للكتب السماوية وتحول سافر عن الهداية والطاعة، ومخالفة صريحة لنهج الرسالات الشرعية، وأن هذا الانحراف الخطير لا يمكن تحجيمه ومعرفته وإدانته إلا بالنظر الواعي في القرآن والسنة، فهما دون غيرهما قد حفظا لنا تسلسل الإسناد الإيماني الشرعي في الشعوب كما حفظا لنا خطورة الانحراف الإنساني وما ترتب عليه من استتباع للشيطان وفتنته في الحياة.

فصارَ دينُ المصطفى محمدِ مُعتمَدَ التَّوثيقِ طولَ الأمَدِ
وضَبطَ المختارُ كلَّ مُنطَلَقْ بما أتى عن الحديثِ في الفِرَقْ

يشير الناظم إلى الضابط الشرعي في فقه التحولات العالمية بين الأمم والشعوب وهو أن دين المصطفى محمد ﷺ ومصادره الموثقة هما الضابط الشرعي لقراءة التاريخ مربوطا بالديانات، ولا عبرة في هذه المعرفة بالمصادر التاريخية الوضعية ذات العلاقة بالمنهج الشيطاني والاستتباع الإنساني، فهي مجرد معلومات استقرائية للظواهر المادية ودراسة عقلانية قائمة على الظن الذهني، لا على الحقيقة الربانية، قال تعالى في سورة النجم: ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا﴾ -أي: القرآن والسنة- ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ -أي: التفسير العقلاني المجرد- ﴿٢٩﴾ ﴿ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ﴾ -أي: أقصى ما عرفوا من العلم- ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ﴾، ومن هذا المنحى نجد عند تأملنا لكتاب الله تعالى أن معظم الآيات وبعض السور إنما كانت مادتها المعروضة تعنى بفقه التحولات وتاريخ الدول والأمم والشعوب، ولأجل

تثبيت هذا النموذج من العلم ندب الإسلام تكرار سورة الكهف كل جمعة للمسلمين، إذ تحتوي هذه السورة على العديد من فصول فقه التحولات في حياة الشعوب، وفيها ملامح شديدة الأثر حول مسالة التحولات والمواقف وارتباطها بالساعة، قال تعالى عن أهل الكهف: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَعۡثَرۡنَا عَلَيۡهِمۡ لِيَعۡلَمُوٓاْ أَنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞ وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ لَا رَيۡبَ فِيهَآ إِذۡ يَتَنَٰزَعُونَ بَيۡنَهُمۡ أَمۡرَهُمۡۖ فَقَالُواْ ٱبۡنُواْ عَلَيۡهِم بُنۡيَٰنٗاۖ رَّبُّهُمۡ أَعۡلَمُ بِهِمۡۚ قَالَ ٱلَّذِينَ غَلَبُواْ عَلَىٰٓ أَمۡرِهِمۡ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيۡهِم مَّسۡجِدٗا﴾.

رسالة النبيّ ﷺ تحوّلٌ عالميٌّ في سير الرّسالات السّماويّة

قد أُخِذَ ٱلميثاقُ بالتصديقِ　　كما أتى في ٱلنَّصِّ للتَّوْثِيقِ
على جميعِ ٱلأنبيا وٱلرُّسُلِ　　أَنْ يُؤمِنُوا بدَعْوَةِ ٱلمُفَضَّلِ
وقَالَ طَهَ إنَّهُ ٱلمُرْسُولُ　　إلى ٱلوَرَىٰ كذلك ٱلمسؤولُ
إنْساً وجِنّاً أَسْوداً وأحمرا　　رسالَةً خاتمَةً إلى ٱلورىٰ
وكلُّ مَن يَكْفُرْ بها في ٱلنارِ　　كما أَتَىٰ في أَوْثَقِ ٱلأَخْبَارِ

يشير الناظم إلى اختلاف مرحلة الرسالة الخاتمة النبوية عن بقية الرسالات السابقة في تاريخ الأمم، وأن هذا الاختلاف في المشروع جزء من فقه لتحولات المبينة عظمة وظيفة الرسالة الخاتمة.

فمن أهم ما يبين ذلك: أخذ الحق سبحانه وتعالى الميثاق على جميع الأنبياء والرسل أن من أدرك منهم النبي الخاتم ودعوته الشرعية أن يؤمن به وينصره.

ويؤكد هذا الأمر ما ذكره ابن سيد الناس في «عيون الأثر» : قال ابن إسحاق المطلبي : وكان الله تبارك وتعالى قد أخذ الميثاق على كل نبي يعيشه من قبله بالإيمان به والتصديق له، والنصر له على من خالفه، وأخذ عليهم أن يؤدوا ذلك إلى كل من آمن بهم وصدقهم، فأدوا من ذلك ما كان عليهم من الحق فيه، يقول الله تعالى لمحمد ﷺ في سورة آل عمران: ﴿**وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ لَمَآ ءَاتَيْتُكُم مِّن كِتَٰبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ ۚ قَالَ ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِى**ۖ –أي: ثقل ما حملتم من عهدي– **قَالُوٓاْ أَقْرَرْنَا ۚ قَالَ فَٱشْهَدُواْ وَأَنَا۠ مَعَكُم مِّنَ ٱلشَّٰهِدِينَ**﴾ فأخذ الله ميثاق النبيين جميعا بالتصديق له والنصر له ممن خالفه، وأدّوا ذلك إلى من آمن بهم وصدقهم من أهل هذين الكتابين.اهـ.

وقد أثبت النبي ﷺ عالمية دعوته الخاتمة وموقفه ﷺ المتميز في مجموع الرسالات، فعن جابر بن عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ : «**وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس**

كافة»[1] متفق عليه، وروى البخاري بسنده إلى أبي الدرداء قال فذكر الحديث، وفيه قوله ﷺ: «**يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا**»[2]، وروى جابر بن عبدالله الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «**كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أحمر وأسود**»[3] رواه أحمد في مسنده[4].

وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «**والذي نفسُ محمدٍ بيده.. لا يسمعُ بي أحدٌ من هذه الأمةِ يهوديٌّ ولا نصرانيٌّ ثم يموتُ ولم يؤمنْ بالذي أُرْسِلْتُ به إلا كان من أصحابِ النار**»[5] أخرجه أحمد في مسنده[6].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: فذكر الحديث، وقال لمحمد ﷺ: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا كَآفَّةٗ لِّلنَّاسِ بَشِيرٗا وَنَذِيرٗا﴾ فأرسله إلى الجن والإنس، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، وأخرجه البيهقي في «الدلائل».

وعن الحسن رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**أنا رسول من أدركتُ حيًّا ومن يولد بعدي**»[7].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «**أرسلتُ إلى الجن والإنس وإلى كل أحمر وأسود**» أخرجه البيهقي في «الدلائل».

---

(١) رواه البخاري (٣٢٨) واللفظ له، ومسلم (٥٢١).

(٢) رواه البخاري (٤٣٦٤).

(٣) رواه البخاري (٣٢٨)، ومسلم (٥٢١) واللفظ له.

(٤) أخرجه أحمد (٣/ ٣٠٤) من حديث جابر بن عبد الله بلفظ: «**أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَكَانَ النَّبِيُّ إِنَّمَا يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً..**».

(٥) أخرجه مسلم (١٥٣).

(٦) أخرجه أحمد (٢/ ٣١٧).

(٧) أخرجه ابن سعد في الطبقات (١/ ١٩١).

فقه التّحول من عصر ما قبل الإسلام

قَدْ جاءَ في ٱلتَّوراةِ وٱلإنجيلِ — وفي ٱلزَّبُور عَهدُ خيرِ جيلِ
عَهْدُ ٱلنبيِّ ٱلمُصطفَى ٱليَمانِي — وصَاحبُ ٱلقُرآنِ وٱلمَثانِي
فَكَانَ هـذا أوّلَ ٱلتحوّلِ — ومَلْحَظَ ٱلتغييرِ وٱلتبدُّلِ
إذْ قَـدِمَ ٱلأحبـارُ وٱلرُّهبانُ — جزيرةً يحيى بها ٱلإيمانُ
لأنّهم قَـدْ عَـرفُوا ٱلعَـلائما — فكَانَ هَـذا مَوقِـفاً مُلائما

يشير الناظم إلى أن فقهَ التحولات يبرز من خلال ما قد ذكرته كتب السماء الأولى حول مسألة ظهور خير البرية ﷺ، وأنّ هذه المعلومات الواردة في الكتب السماوية كانت سبباً في قرارات ومواقف اتخذها البعض آنذاك بهذا الشأن، ومن ذلك كثرة نزوحهم إلى جزيرة العرب تَحسُّباً لظهور مرحلة نَبيِّ آخِرِ الزّمان، وأصلُ هذا التحول ما جاء في الكتب السماوية السابقة كالتَّوراة والإنجيل والزّبور، ومن هذه الإشارات والبشارات جاءت سُنن المواقف لدى الأحبار والرهبان وغيرهم من علماء اليهود والنصارى الملتزمين بالكتب السماوية وإشاراتها.

فقه التّحولات بميلاد الرسول ﷺ

بُروزُهُ قَدْ كَانَ رَمْزاً وعَلَمْ　　وآيَةً قَدْ أُنزِلَتْ عَلى الأُمَمْ
فَقَدْ بَدَا نُورٌ مَعَ الوِلادَةْ　　في كَونِ رَبي حَيثُما أَرادَهْ
وانْشقَ إيوانٌ لكِسْرَى وانهَدَمْ　　وأُخْمِدَتْ للفُرسِ نارٌ تَضطَرِمْ
ورُمِيَ الجِنُّ لَدَى اسْتِراقِ　　بشُهبٍ تَنْقَضُّ باحتراقِ
يُبرِزُ أَنَّ الفِقْهَ في التَحوّلِ　　علمٌ جَديرٌ قَيِّمُ التّأَمُّلِ
وفِيهِ إحياءٌ لفِقْهِ المُصطَفَى　　ونظرٌ للذاتِ ذاتِ الاقتفاءْ
إذ كانَ ماكانَ مِنَ الأَخبارِ　　وما جَرَى من مَوقِفِ الأَحبارِ

يشير الناظم إلى التحولات التي عرفها الكون مرافقة لميلاد الرسول ﷺ وأثبتتها كتب التفسير والحديث، وخاصة ما ثبت وصح في هذا المضمار كبروز النور مع ولادته، وما شُوهد من قصور الشام والعراق، وانشقاق إيوان كسرى كعلامة لزوال ملكه وتحول حاله، وإنخمادِ نار الفرس الموقدة من ألف عام، ورمي الجن بالشُّهبٍ من السماء كما ورد في سورة الجن، وهي سورة هامة في مدلولات فقه التحولات وتأكيد قرآني على أهمية هذا العلم الشرعي، وغير ذلك مما يفيد اهتمام الوحي بما يحصل من تحول كوني وتغير في مجرى بعض الظواهر، ومنها علامة بروز النبي الخاتم ﷺ.

فقه التّحوّلات قبيل مرحلة الوحي

مِنْ حُجَّةِ الله ابتعاثُ الطَّاهِرِ ... من بعدِ كفرٍ وضلالٍ ظَاهِرِ
مِنْ أَجْلِ أنْ يَمِيزَ بين الخَلقِ ... مِنْ كافرٍ ومُؤمنٍ بالحقِّ
وكم جرتْ مواقفٌ عديدةْ ... قد أكَّدتْ حكمتَهُ السديدةْ
كموقفِ التحكيمِ في رفعِ الحجَرْ ... إذْ حسمَ الموقفَ وانزاحَ الخطَرْ

يشير الناظم إلى ما برز من تحولات خاصة سبقت مرحلة الوحي كان بها تعميقُ عرى الناس بمراد الله في نبيه ﷺ، وكيف كان عليه الصلاة والسلام يتمتع بحبِّ الناس وثقتهم فيه وحديثهم عنه وخوفهم عليه، وما أجرى الله من سر الحفظ والعَون حتى برز في المحيط عَلَماً ومثالاً لدى أشباهه وأمثاله من شباب مَكَّةَ وقدوةً حتى سمَّوْهُ الأمينَ الصادق، وهو لدى عقلاء القوم ووجهائهم حَكَمٌ وعَدلٌ يُرجَع إلى رأيه ويؤخذ بكلامه، كما هو في موقف التحكيم، وقد ذكرت بعض كتب السير أن في ذلك اليوم الذي أجمع فيه القوم على تحكيم رسول الله ﷺ برز لهم الشيطان في صورة شيخ نجدي ينهاهم عن اتباعهم لحكم رسول الله ﷺ ويعيرهم أن يكون عقلاؤهم وحكماؤهم ينزلون لرأي شاب صغير السن فيهم، وفي هذا الموقف إشارة إلى أن إبليس كان أيضا يرقب أمر ظهور رسول الله ﷺ ويخذل الناس عن الأخذ برأيه واتباعه.

تحوّلات الغار ونزول الوحي

قَدْ رَغِبَ ٱلْمُخْتارُ أَنْ يَعْتَزِلاَ | في ٱلْغَارِ لا يَرْجُو اتِّصالاً بِالْمَلاَ
كَمَوقِفٍ يَرَاهُ أَسْمَىٰ أَثَرَا | مُسْتَغْرِقاً فِيمَا يَرَىٰ دُونَ ٱلْوَرَىٰ
حَتَىٰ نُزُولِ ٱلْوَحْيِ فِي ٱلْغَارِ جِهَارْ | تَحَوُّلاً قَدْ جَاءَ مِنْ غَيْرِ انْتِظَارْ
فَعَادَ طَـهَ أَهْلَهُ مُسْتَعْجِلاَ | مُخَاطِباً خَدِيجَةً مُنْفَعِلاَ
مُطَالِباً لَهَا بِأَنْ تُزَمِّلَه | مِمَّا اعْتَرَاهُ مِنْ أُمُورٍ مُثْقِلَه
فَزَمَّلَتْهُ ثُمَّ قَالَتْ نَذْهَبُ | إِلَىٰ ٱلَّذِي فِي عِلْمِهِ لا يَكْذِبُ
وُرَيقَةُ ابْنُ نَوفَلٍ قَدْ عَرَفَا | مِنْ كُتُبِ ٱلتَّنْزِيلِ مَا يُبْدِي ٱلْخَفَا
فَكَانَتِ ٱلْبِشَارَةُ ٱلْمُبَارَكَةْ | بِأَنَّهُ ٱلنَّامُوسُ حَقّاً بَارَكَهْ

يشير الناظم أن فقه التحولات في هذه المرحلة ما أجراه الله على قلب المصطفى ﷺ من الرغبة في الخلوة والابتعاد عن محيط الحركة العامة واستمراره على هذا الموقف حتى أفاض الله عليه بركات الوحي المنزل، وكان الوحي (تحولاً) جديداً أخرجه ﷺ من موقفه الأول، فذهب إلى خديجة حاملاً معه ثقل الوحي ومفاجأة العطاء الرباني، وقد استوعبت السير وكتب التاريخ وقائع التحولات في هذه المرحلة وما قابله رسول الله ﷺ من المواقف، وما كان من خديجة رضي الله تعالى عنها مع رسول الله ﷺ من مواقف هامة شَدت من عزمه، وقوّت من موقفه مع بروز هذه التحولات.

تتابع الوحي واستمراره

وبَعدُ جاءَ الموقفُ القرآنِي	يَشُدُّ أَزرَ المصطفى العدْنانِي
بِوصفِهِ بينَ الملا مُدَّثِّرا	يَقُولُ: قُمْ بأَمْرِنا فأَنْذِرا
حتَّى استقامَ الشأنُ عِندَ المصطفى	وصارَ يأْبى بعدَ هذا الاخْتِفا
يَشْتاقُ جِبرائيلَ كي يَستَمِعَهْ	مُستَتبِعاً قُرآنَهُ لِيَجمَعَهْ

يشير الناظم إلى أن المرحلة الثانية في فقه التحول بنزول الوحي وبعد أن أدرك رسول الله ﷺ عظمة ما أُوتي وبرز موقعه جلياً بمؤازرَة زوجته خديجة رضي الله عنها وبما سمعه من ورقة بن نوفل، بدأ القرآن يحدُوْهُ إلى اتخاذ مواقف البروز والظهور والانطلاق ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُزَّمِّلُ﴾[1]، ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ﴾[2]، حتى استقام الأمر لدى رسول الله ﷺ وتعزز موقفه وصار يتلهّفُ لنزولِ جبريل وسماع الوحي الشريف ويحزَنُ لتأخُّره وبطئه عليه.

---

(١) المزمل:١.

(٢) المدثر:١.

تحوّلات ما بعد نزول الوحي

وأوّلُ التحوّلِ الّذي طَرا | في مكةٍ ضدَّ الرّسولِ مُذ قَرا
رفضُ قريشٍ ما أتى بالعَلَنِ | وأوغلوا في شَبِّ نارِ الفِتَنِ
فاتّخذَ المُختارُ منهم مَوقِفا | بأدبٍ مُصطَبراً على الجَفا
يَدعُوهُمُ برأفةٍ ورَحمةِ | ويَجتَبيهِمْ بصُنوفِ الحِكْمةِ
في مكةٍ وفي بِلادِ الطائفِ | مُتَّخذاً لأشرفِ المواقِفِ
وفوقَ هذا رَجَمُوهُ بالحِجارْ | حَتى أسالُوا دَمَهُ من حَيثُ سارْ
فعادَ يَشكُو ما بهِ لربِّهِ | وجاءَ جِبرائيلُ نَحوَ دَربِهِ
يَقولُ هَذا مَلَكُ الجِبالِ | مُستَطلعاً طَبيعةَ الأحوالِ
مُستأذِناً أنْ يُطبِقَ الجِبالا | ويَسحَقَ النِّساءَ والرِّجالا
فقال: طَه ليس هذا مَطلَبي | إنِي لأرجُو منهُمُ جِيلاً أبي
يُقيمُ هذا الدّينَ حقاً ويُشيدْ | مَعاقلَ الإسلامِ بالوحيِ السّديدْ

يشير الناظم إلى حصول تحولات جديدة في الواقع المعاش مع بروز الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بدعوته الخيرة، حيث رأى المشركون تحولاً جديداً في حياة المصطفى فاتخذوا موقفاً سلبياً يتلاءم مع الكفر والكفار، فحاربوا دعوته علناً وأثاروا ضده وضدّ ما جاء به كل شيء في واقع مكة، وما حولها، ومع هذا الموقف السلبي فقد شَعَر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بثقل الأمر الذي جاء به وخطورة موقف الكفار منه ومن الدعوة، فألزم عليه الصلاة والسلام نفسه موقفاً يتلاءم مع خُلُقِه ودِينِه بالصبر والحلم والأناة والتحمل للأذى خلال سنوات العهد المكي، بل زاد صبره وتحمله بعد موت السيدة خديجة بنت خويلد وموت عمه أبي طالب، إذ كان

موتهما تحولا اقتضى الزيادة منه ﷺ في التحمل والصبر، وحتى عندما ذهب إلى الطائف مستنصراً القوم فكان منهم ما كان، وجاء ملك الجبال مستأذناً أن يطبق عليهم الأخشبَين فأَبَى رسول الله ﷺ ونظر إلى المستقبل وما يجريه الله من تحوُّلٍ فيه، وقال ما قال من أمله في المستقبل القادم، والنظر إلى الأجيال الذين في أصلاب آبائهم: «**بل أرجو أن يخرجَ اللهُ من أصلابهم من يعبد اللهَ وحده، لا يشركُ به شيئًا** »[1] كما ورد في البخاري.

(١) أخرجه البخارى (٣٠٥٩) ، ومسلم (١٧٩٥) من حديث عائشة.

تحوّلات ما قبل الهجرة

لَمّا رَأى طَهَ الأذى يَسْتَفْحِلُ ... في المُسْتَضعفِينَ والعِدا لمْ يُمْهِلُوا
أَشَارَ للأتباعِ أنْ يُهَاجِرُوا ... لأرضِ أحَبْاشٍ عَسى يُنَاصَرُوا
وعَقَدَ العُهُودَ في أيّامِ حَجْ ... مع الذين وَفَدُوا من خَيرِ فَجْ
مِنْ فتيةِ الأوسِ كذا والخزرج ... من عَاهدوا طَه ببذلِ المُهَج
وبَعدَ مَوتِ عَمِّهِ وزَوجتِهْ ... زَادَ الأَذَى والصَدُّ ضِدَّ دَعْوتِهِ
فَجاءَتِ الدّعوةُ مِنْ ربِّ السَّمَا ... لِيَصْعَدَ المُخْتَارُ مِعْرَاجَ السَّما
وعَادَ مَسْرُورًا بِمَا قَدْ مُنِحَا ... وصَدْرُهُ مُبْتَهِجًا مُنْشَرِحَا
وأَخْبَرَ القومَ بِمَا قَدْ شَاهَدَهْ ... فَكَذَّبُوهُ واسْتَخَفُّوا شاهِدَه
وصَدّقَ الصِّديقُ مَا قَدْ جاءَ بِهْ ... فَنَالَ بالتَّصْديقِ مَا قَدْ خُصّ بِهِ

يشير الناظم إلى تحوُّلاتِ ما قبل الهجرة واشتداد أذى المشركين، وما كان من مواقف وقفها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سبيل حماية أتباعه من المستضعفين فأمرهم بالهجرة الأولى إلى الحبشة، وما اتخذه صلى الله عليه وآله وسلم من موقف يشير إلى حسن التدبير في لقائه الأول والثاني مع وفود الحج من الأوس والخزرج، وما تمَّ عليه الاتفاق عند هجرة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من حمايته ونصرته.

ثم أشار الناظمِ إلى ما أراد الله لهذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الكرامة والرِّفعةِ بمنحةِ «الإسراءِ والمعراج» وما هيَّأهُ الله له بهذا العطاء العظيم من تحوُّلٍ في سِرِّه وجَهره أكسبه مواقفَ جديدة وعَزماتٍ أكيدة[1]، وهذه كلُّها نماذجُ مختصرةٌ من تحولات المرحلة وما كان أمامها

(١) بل يعد الإسراء والمعرج تحولا هاما في تاريخ الرسالة المحمدية كلها، فوقائع الرحلة على ظاهر الأرض بين مكة وبيت المقدس تكشف سر تحدي الحق للعقلاء من مشركي قريش والعرب، كما يكشف سر الرحلة من بيت المقدس إلى عالم السماوات العلى وما فوقها مدى استيعاب المسلمين

من مواقفَ سـديدة، يمكن التعرف على تفصيلاتها في أمهات السـيرة ، أما هنا فنكتفي بسـرد الأحداث وذكر المواقف حِيالَها.

عطاء الله الأبدي لنبيه محمد ﷺ بما يتجاوز حدود الزمان والمكان والإمكان، ولهذا نجد الصديق رضي الله عنه ساعة سؤاله عن الإسراء والتصديق بما قاله ﷺ يقول: إن قال ذلك فقد صدق، واستدل بما قد أجراه الله لنبيه ﷺ من ارتباط بعالم السماء ونزول جبريل عليه فقال: وكيف لا نصدقه وهو الذي يأتيه جبريل بخبر السماء في اليوم والليلة؟

لقد كانت قصة الإسراء والمعراج تحولا كبيرا في مستوى ثقافات الشعوب كلها، وتحديا خطيرا لمجريات المألوف واستعدادات العقل الإنساني المجرد، ولهذا فإن قراءة وقائعها بتأن وتمعن بدءا بالآيات القرآنية المعبرة عن هذا الحدث ومرورا بالأحاديث الشريفة الحاملة سر الوقائع التي شهدها رسول الله ﷺ في رحلته الكبرى في العالمين الدنيوي والأخروي، وما تيسر له من خرق العادة في صور شتى بدءا بالبراق وحركته ومرورا بالتقائه مع الأنبياء والرسل والملائكة في بيت المقدس، ونهاية بعروجه من سماء إلى سماء والالتقاء في كل سماء ببعض الأنبياء والرسل ورؤية الجنة والنار وسدرة المنتهى واختراق الحجب حتى المقام الأعلى، الذي عبر عنه سبحانه بقوله: ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ ﴾ [النجم: ٨-١١].

كل هذا ينقل المفهوم العقلي النظري إلى حالة من الذهول والاستغراب عند التفكر، ولا مخرج ولا مناص من هذا الذهول إلا بالتسليم وإسقاط كافة التصورات الذهنية العقلانية ليندرج العقل والقلب في بحر من الاطمئنان والتسليم، وينتقل الوعي إلى قبول ما لا يقبل وتصديق ما لا يصدق ومعرفة ما لا يعرف، كحالة إيمانية ترفع مستوى العقل ذاته إلى تجريد الأسباب المدركة، والغوص في عمق الحقيقة التي أوجدت الإنسان من العدم، وأبرزت فيه سر العلم والقلم، فسبحانه جل وعلا.. علم الإنسان ما لم يعلم .

الهجرة.. تحوّلاتٌ ومواقف..

وجَاءَ أَمْرُ اللهِ بالمغادرةْ | مِنْ مكّةٍ لطيبةَ المناصرةْ
فهاجروا في خِفيةٍ وحذرِ | حتّى فشَا أمرُ الخروجِ الأكبرِ
وأقلقَ الكفّارَ إخلاءُ البلدْ | ما بين أُمٍّ وأبٍ كذا ولدْ
فاجتمعُوا في الدّارِ دارِ النّدوةِ | وجاءهم إبليسُ رأسُ الفتنةِ
كأنّهُ من أهلِ نجدٍ في اللّباسْ | لأنّهم في رأيِهِ من خيرِ ناسْ
واتّفقُوا على اتّخاذِ الموقِفِ | بقتلِ طه وهْوَ في البيتِ خفِي
فجاءَ جبرائيلُ للمختارِ | وقالَ: جاءَ القومُ للحصارِ
فاخرُجْ فمكرُ اللهِ فوقَ مكرِهِمْ | وما عليكَ من صنوفِ شرّهِمْ
فكانَ ما كانَ من التّدبيرِ | وحكمةِ الربِّ العلِيّ القديرِ
تحوُّلٌ يجري بأمرِ اللّهِ | وموقفٌ يحميهِ من أشباهِ
تمازجَ التّدبيرُ بالقضاءِ | في لوحةٍ عجيبةِ الأشياءِ

أشار الناظم إلى صدور الأمر الإلهي بالهجرة إلى المدينة، وكان قرارُها في حياة المسلمين تحوُّلاً خطيراً في المرحلة بعمومها، أدَّى إلى استنفار شديدٍ بين الطرفين، فالكفارُ أحسُّوا بأنّ الإخلاءَ الخفي لمكة يُهدِّد البلادَ وأمنها، ولذلك اتَّخذوا موقفَ الاجتماع في دار الندوة، وكيف وجد الشيطانُ في هذا الموقف العنيد بغيتَه فجاءَ بذاتِه مشاركاً في قرار القتل والإمضاء عليه.

وكيف جعل اللهُ موقِفَ التَّحدِّي مع الكفارِ ساعةَ شعورهم بالقوة، وحسنَ المكر والتدبير فأمر نبيه ﷺ بالخروج من المنزل في تلك الساعة الحرجة وأجرى الله أسبابَ الحفظ والكلأة

والنصر لنبيه ﷺ حتى وصوله إلى غار ثور، وكيف أجرى الله انفعال الظواهر خارج دائرة المألوف ليصبح كل شيء في أعين الكفار من جنس المألوف فتطمئن عقولهم وقلوبهم لما في مدركاتهم من الفهم والتصور، فلا يصلوا إلى رسول الله ﷺ من جهة ولا يتجاوز حدود عقولهم الضيقة من جهة أخرى، مما يشيرُ إلى أنّ في فقه التحوُّلات والمواقفِ وما ترتب عليها من المواقف والنتائج: درسٌ عظيمٌ للمسلمين وإعادة واعية لمدرسة النبوة مدرسة الاقتداء والاهتداء، سواء عند ترجيح مقومات العقل والتدبير أو عند تعطيل مستوى العقل للانطواء في إعجاز الآيات وانفعالات الظواهر بأمر الله، وكم في وقائع القصة من دروس.

فعلى سبيل المثال: نجد أنّ الابتلاء الذي تعرّض له ﷺ في سبيل الهجرة حتى وصل إلى المدينة مجهداً مكدوداً، إنما يحمِلُ تعليماً خاصّاً لأمته، تتعلم من خلاله معنى المكابدة أو المجاهدة أو الصبر على المكاره في سبيل تحقيق الأهداف والغايات، وإلّا فإن الله قادرٌ على أن يجريَ له في الهجرة ما أجراه له في الإسراء والمعراج فيحمله البُراق إلى المدينةِ دونَ الحاجة لأصناف المواجهة والمراقبة والحذر وطول المرحلة، ولكنّ الهجرة وغيرَها من حياة رسول الله إنما هي مدرسة المواقف لأمته، وهي الوجه الإيجابي المعادل لما أجراه الله من سرعة الرحلة السابقة ليلة الإسراء والمعراج، وكم في هذه الوقائع من فقه مكنون، لا زالت أمة القرآن تحتاج إلى إبرازه وإخراجه من حيز الصدور إلى مساحة السطور، فالنبي ﷺ أسوة وقدوة سواء في حال استخدامه الواعي للعقل المحاط بالعناية أو في حالة تسليمه الكلي لأمر الله تعالى في توجيهه وما يجري له من انفعالات وإعجاز.

وبهذا وذاك يعلِّم النبيُّ ﷺ أمّتَه مفهومَ التوكل من خلال الأخذ بالأسباب حينا، وحينا يضع الرسول أتباعَه في محكّ الاختبار والابتلاء ليربطوا توكلهم بما يجريه الله، وكيف يعطي الرسولُ للعقل وحسن التدبير الإنساني موقعَه في أشد حالاتِ الحرج والخطر مقروناً بأمر الله، وكيف تتوقف مسألة التدبير والعقل في مواقع أخرى بأمر الله أيضا.

ولنا في مرحلة ما قبل الهجرة -لو تفكرنا في تفاصِيلها- مدرسةٌ واسعةُ المعاني والمباني تحمل من فقهِ التَّحَوُّلات والمواقف ما يُبرز أهمية السيرة المباركة ويوسِّع مشاهدها المعرفية، علماً وعملاً وسلوكاً ومواقف.

موقع المرحلة المكيّة من الاقتداء والاهتداء

مرحلةُ ٱلبَعْثَةِ في أمِّ ٱلقرى ... مدرسةٌ شرعيةٌ تَهدي ٱلورى
إلى ٱلذي فيه ٱلخلاصُ وٱلهدى ... بين ٱلشعوبِ إنْ فَهِمنا ٱلإقتدا
فكلُّ ما قد مرَّ فيها أو حَصَلْ ... أَصْلُ اهتداءٍ واقتداءٍ في ٱلعملْ
وكلُّ ما قد كان من مواقفِ ... مَعَ ٱلمُحِبِّ أو مع ٱلمخالفِ
هو ٱلطريقُ وٱلأساسُ ٱلعَمَلِي ... في لاحقِ ٱلأزمانِ نحوَ ٱلأفضلِ
فلا مجالَ بعدَ أخلاقِ ٱلنبي ... للاجتهادِ في نصوصِ ٱلكتبِ
لأنّ منصوصَ ٱلأصولِ هَدْيُهُ ... وما جرى منه وما أقرَّهُ
فالمخرجُ ٱلسليمُ فيما أشْكَلا ... عَوْدُ ٱلجميعِ نحوَ طه المرسلا
وٱلغوصُ في مرحلةِ ٱلتأصيلِ ... من غيرِ تزييفٍ ولا تضليلِ
فالحقُّ فيما كان من أفعالِهِ ... وكلِّ ما قد صَحَّ من أقوالِهِ

يشير الناظم في هذه الخلاصة إلى أهمية دراسة المرحلة المكية وما تفردت به من المواقف والعظات والعبر إذا تأملنا سيرة المصطفى ﷺ مع أبتاعه ومع معارضيه، وما تميز به ﷺ من الأخلاق العالية التي ألهمه الله إياها أمام طغيان قريش والأعراب وهم يملكون قرار الحكم والاستقرار في مكة وما حولها، وكيف عاملهم ﷺ بالحكمة والموعظة الحسنة وطويل الصبر والتحمل حتى استجلب العديد من الكفار إلى الإسلام، وإلى أن في هذه المواقف والأخلاق مدرسة مستمرة النفع ولإفادة المسلمين أجمعين في كل عصر ومرحلة، حيث كانت هذه المرحلة في عمق تاريخ البعثة محاطة بهيمنة الكافر وجبروته، وهي ما تسمى بمرحلة الجاهلية الأولى.

ولا شك أن معالم المرحلة القادمة تشير إلى شمول آثار الجاهلية الثانية في العالم، وهي سيادة قرار الكفر والكافر على الشعوب، وقد برزت معالمها في أطروحات العولمة

المعاصـرة، واللـه غالـب على أمـره، ولكن عمق دراسـتنا للمرحلـة المكيـة خصوصا ربما فتح لنا كأمة ذات منهج شـرعي واع طريقا للسـلامة ومنهجا للتعامل المشـروع في المرحلة المضطربـة، وبما يتفتح للدارسِ المتعمق أسـاليب الصبر والأخـلاق والتوازن مع الغير دون إفراطٍ ولا تفريطٍ أو تنازلٍ مُخِلٍّ أو تعاونٍ مذِلٍّ، إلى أن يقضي الله أمرا كان مفعولا.

تحوّلات ومواقف مرحلة ما بعد الهجرة

مُنذُ وُصولِ ٱلمُصطَفَى لطيبةِ — وٱلبِشْرُ يَغشَاهَا كَمِثلِ ٱلهيبةِ
وَوَقَفَ ٱلنَّاسُ وقُوفاً مُلتَزِمْ — لمَّا رَأوا طَهَ إليهِم قَدْ قَدِمَ
وصَمتَ ٱلأَعداءُ صَمتاً مُطبِقَا — وكُلّهم ممَّا رَأى قد اشْفَقَا
وانتَقلتْ مَظاهِرُ ٱلمدينةِ — مِن حَالَةِ ٱلماضِي إلى ٱلسَّكِينةِ
واتَّخذَ ٱلمُختارُ مِن وَحيِ ٱلصَّمَدْ — مَواقِفاً جَديدةً تُحيي ٱلبَلَدْ
مِنهَا بِناءُ ٱلمَسجدِ ٱلحَرام — ليجمعَ ٱلنَّاس على ٱلإسلام
وجَمعَ ٱلخَزرجَ وٱلأوسَ سَوَا — في وَحدَةِ ٱلأَنْصارِ صِدْقاً وانْطَوا
كَذاكَ آخَى بَيْنَ مَن قَدْ هَاجَرُوا — وعُصبةِ ٱلأنْصَارِ مِمَّنْ نَاصَرُوا
وعَاهَدُوهُ عَهدَ صِدقٍ ووَفَا — أَنْ يَنْصُروا ٱلإسلامَ جَهْراً وخَفَا

كان وصولُ رسول الله ﷺ إلى المدينة المنورة تحولاً هاماً وفاصلاً زمنياً بين مرحلتين حسَّاسَتين. أولهما ما أشارت إليه كتبُ السُّنَةِ من حسن استقبال المدينة لنبيها الكريم عليه أفضل الصلاة والسلام،وما أسعد الله به قلب نبيه ﷺ وهو يشهد تحول الحال ما بين موقف أهل مكة الذين اضطروه للخروج متخفيا متواريا وبين أهل المدينة الذين فتحوا صدورهم للنبي الخاتم والدين الحاكم، وصاروا يتسابقون إلى السلام عليه واستضافته في بيوتهم بعد أن أحسنوا ضيافته في قلوبهم.

لقد بقيت أبيات الولدان وهزيجهم في الاستقبال أعظم شاهد على شرف التحول، وسلامة المواقف المدنيّة :

طَلَعَ البدرُ علينا — مِن ثَنيّاتِ الوَدَاعْ
وَجَبَ الشُّكرُ علينا — ما دَعَا للهِ داعْ

وما تلا هذا الموقف الرائع من قراراتٍ ومواقفَ جديدةٍ أسَّسَ بها ﷺ بناء الجبهة الداخلية لدولة الإسلام الجديدة، فكانت تِلْكُم المواقفُ التي أشار إليها الناظم كبناء المسجد الحرام وما رافق هذا البناء من أعاجيب المواقف التي تستحق التوقف والإشارة للراغب المتفهم، كـ«**جمع الأوس والخزرج**» في وحدة جديدة تحمل مسمى **(الأنصار)** وما في هذا الموقف الجديد من تحوُّل هام في شأن العلاقات الاجتماعية وخروج الفريقين من قاموس الألفاظ القديم الذي كان سبباً في إثارة الصراع والنزاع ومن خلفه اليهود إلى قاموس تعبيري جديد يحمل تفاؤلاً جديداً بمسمى الأنصار.

ثم موقفُ المؤاخاة الذي سَبَق به رسول الله ﷺ الزمن واختزل مساحة المعالجاتِ كلِّها عبر التاريخ، فقد كان لهذا الموقف أعظمُ التأثير في وحدة الشعب بعمومه، وتمييز جماعة الإسلام عن غيرهم وبموقف سياسي وعسكري واجتماعي متميز تجاوز الحاجة للتخطيط والدراسة والميزانيات وجدولة التنفيذ.

فالقرار الحاسم في المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار القائم على معاني الحب والرحمة والسلام والأخوة في الله مَكَّنَ الدولة الفَتِيَّةَ من ضمان الاستقرار والاستمرار بأقلِّ التكاليف وأفضل الوسائل، وآتَتِ المؤاخاةُ أُكُلَها في حينها، كنموذج عمَلي للإصلاحات الضرورية في علاقات المسلمين قبل الإصلاحات المادية.

قراءةٌ جديدةٌ للمجتمع المدنيّ على حياة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ من خلال ثوابت فقه التّحوّلات

يقصد بالقراءة الجديدة عمق النظر في المرحلة المدنية التي طرأ فيها تحول كبير وهام من حيثيات عدة، أبرزت لَفّاً من مواقف رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وجديد علمه وعظيم رسالته ومسؤوليته، ما يؤكد حقيقة ما قد قيل: إنها مرحلة ترسيخ ثوابت الأمة إلى يوم الدين، فلن يأتي أحد بعده بجديد، ولن يبلغ عقل مهما أوتي من الملكات مبلغ صاحب الوعي السديد والوحي الأكيد.

فالرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غرس البذرة ورعاها وحدد أسباب نجاحها وعوامل فسادها من داخل المدينة المباركة، فالذين كتب الله لهم السلامة والأمان في الدارين جرت لهم أسباب التوفيق منذ باكورة هذه المرحلة، والذين كتب الله عليهم الشقوة والتحريش والإرجاف وتحمل مسؤولية الانحراف ومدراسه عبر التاريخ اللاحق برزوا على صفة النفاق والفسوق والتردد والفساد منذ تلك المرحلة.

فكانت تلك المرحلة هي البوصلة التاريخية المحددة وجهة المجتمعات والجماعات بدءا من رجال النصرة: الأنصار والمهاجرين، ونهاية بيأجوج ومأجوج وعساكر الدجل والدجاجلة، إلى ساعة النفخ في الصور.

ومن أجل إيضاح هذه الصورة المتحركة عبر الأمكنة والأزمنة فقد رفع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مستوى الاستعداد لفقه التحولات بين أصحابه منذ بسطه مادة هذا العلم الهام والخطير، لينظروا بأعينهم وقلوبهم مساحة الزمن وتحولاته وما سيجري فيه من خير أو شر أو إشارة أو نذارة أو استقامة أو انحراف، سواء في مستوى الحكم والقرار، أو العلم والاستقرار، أو غيرهما من أسباب الحياة العامة والخاصة، بل اعتنى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بمن حوله من الأقارب والنساء والأصحاب وكشف لكثير منهم ما ينتظره في المستقبل القريب وما ينتظره غيره في المستقبل البعيد، بل ثبت في الصحيح أنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صلى بالناس صلاة الفجر ثم قام خطيبا حتى صلاة الظهر فنزل ثم صلى بهم الظهر، ثم قام خطيبا حتى صلاة العصر فنزل وصلى ثم صعد المنبر خطيبا حتى

صلاة المغرب ثم انصرف[1]. وكأنه ﷺ قد جمع دفتي الزمان والمكان من عصره إلى قيام الساعة في هذا اليوم المتميز بدء فجره، وهو إشارة إلى بداية مرحلة البلاغ ونهاية بغروب شمسه وهي إشارة إلى نهاية العالم والكون، وقد ثبت أنه ﷺ سرد في هذا اليوم كل ما سيقع من فتن وتحولات وأشراط وملاحم وبشارات وهرج ومرج وغير ذلك، حتى قال الراوي: حفظ ذلك من حفظ ونسي ذلك من نسي[2].

إذن فهذه مرحلة خطيرة وهامة وفقه جدير بالقراءة والنظر، لأنه ليس فقه الإسلام والإيمان والإحسان، وإنما هو فقه علامات الساعة، وقد وضعنا في هذه الوريقات ما أدركناه وفهمناه من قليل المعرفة حول هذا العلم الواسع باعتباره أحد أركان هذا الدين، فنسأل الله العون والتوفيق.

---

(١) أخرجه مسلم (٢٨٩٢) من حديث أبي زيد عمرو بن أخطب ولفظه: **"صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فأخبرنا بما كان وبما هو كائن فأعلمنا أحفظنا"..**

(٢) أخرجه البخاري (٣٠٢٠) من حديث عمر بلفظ: **"قام فينا رسول الله - ﷺ - مقاما فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه"**

البعثة والساعة.. تداخلٌ مكانيٌّ وزمانيٌّ

يَقُولُ خَيرُ ٱلخَلقِ فِي فِقهِ ٱلهُدَىٰ: بُعِثْتُ وٱلسَّاعةُ شيئاً واحِدا
يُشِيرُ بالإصبعِ رَسماً واضِحَا رَأساً وعَرضاً فافْهَمَنَّ واشْرَحَا

يبدأ الناظم في تحديد فقه التحولات مع سنة المواقف بحديث المصطفى ﷺ: «**بُعِثْتُ والسَّاعَةُ كَهَاتَين**»[1] فالإشارة إلى ذاته بقوله: «**أَنَا**» والإشارة إلى المواقف بالبعثة والإشارة إلى التحولات بالسَّاعة.

وإشارته ﷺ بأصبعه في قوله: «**كهاتينِ**» مدلولٌ هامٌ إلى بيان الملاحقة والمعاصرة بالأحداث زماناً ومكاناً.

فالرَّأسُ فِيهِ مابَقِي مِن زَمَنِ لِهذِهِ ٱلدُّنيا ووَقْعِ ٱلفِتَنِ

يشير الناظم إلى أننا إذا رفعنا السبابة والوسطى إلى الشكل الرأسي فسيتبيَّنُ مَن المَعنيُّ في قوله: «**كهاتين**» رَسْماً بيانياً لما بقي من عُمُر الدنيا الذي لا يتجاوز الأنملة الوسطى أمام السبابة، وأما «**وقع الفتن**» أي: إن رأس الأصبع أعلاه، فالفتن في عَلوّ مع نهاية الزمان.

وٱلأُفُقِيُّ فِيهِ تَحدِيدُ ٱلمَكانْ حَيثُ أَتَى جِبرِيلُ بالوحيِ ٱلمُصانْ

وإذا ما وضعنا السبابةَ والوسطى في وضعٍ أُفُقي فإننا نفهم من قوله: كهاتين المجاورةَ في المكان والملاحقةَ في الزمان.

والمقصود «**بالمكان**» أنّ علامات الساعة تظهر وتشتد ويعلو خطرها في المكان الذي نَزَلَ فيه القرآن وليس بعيداً عنها، كما أنّ ملاحقة العلامات وإبرازَ شرِّها وخِداعها يبرز ملاحقاً للمكان في كل زمان وعصر ومرحلة، من مدلول «**أنا**» أي من حيث أقامه الله وأقام

---

(١) أخرجه البخاري (٤٦٥٢)، ومسلم (٢٩٥٠) من حديث سهل بن سعد ولفظه: "**رأيت رسول الله صلى الله عليه و سلم قال بإصبعيه هكذا بالوسطى والتي تلي الإبهام (بعثت أنا والساعة كهاتين)**".

المدافعيـن عـن ذاته وصفاته وأخلاقـه ومواقفه بالانطواء فيه، وليس فـي النصوص وحدها، فالموقع المبارك الذي وُلِدَ فيه ﷺ والموطن الذي هاجر إليه أن يشهد من هذا المعنى مواقفَ وتحولاتٍ خطيرةٍ في العلاقة بالذات النبويّة والعلاقة بالعلامات والعلاقة بالنصوص[1].

يَكُونُ فِيهِ أَخْطَرُ ٱلتَّحَوُّلِ — مِن كُلِّ أمرٍ مُبرَمٍ مُنَزَّلِ
ويُخْدَعُ ٱلأجيالُ مِن حيثُ أتى — دِينُ ٱلإلهِ فاعلَمَنَّ واصمُتا

يشير الناظم إلى خطورة التحولات المكانيـة والزمانية في ذات الموقـع المبارك، وأنها طوعـاً أو كرهاً ستكون موقعاً ومسرحاً للخداع في الدِّيـن والدنيا، فإذا علمـت ذلك فافهم واصمت وتابع مدلول التحول منذ بدايته، حيث قال:

فمنذُ عَصرِ ٱلمصطفى وٱلخَطرُ — يَسيرُ في خَطٍّ مُوازٍ يُذكَرُ
خِلالَ عَشْرٍ وثَلاثِ سَنواتْ — خَيْرٌ وشَرٌّ سَائرٌ في قَنواتْ
فالخيرُ في مسيرِهِ مُطَّرِدُ — وٱلشرُّ في أتباعِهِ مُنْعَقِدُ
وكُلُّهم يَسعَى لأمرٍ قَدْ قُدِرْ — لكنّ طَـه بالإلـهِ مُنْتَصِرْ

يشير الناظم إلى مدلول «**بعثتُ أنا والسـاعة كهاتين**»[2] وأنّ من معانيـه: المرافقة الزمنية والمكانيـة للتحـولات والمواقف «**كهاتين**» تَـلازُمٌ وتَلاحُقٌ كتَلاحُـقِ الأصبعين وتلازمهما، ولذلـك سنجد في قراءتنا لهـذا العلم كيف بدأ التـلازم والترافق مع خطـوط التحول داخل الخيمة الإسلامية ذاتها.

---

(١) كمثل قوله ﷺ عن مكة : «**بئس الشعب جياد**» ، قالها مرتين أو ثلاثا، قالوا: يارسول الله! قال: «**تخرج منه الدابة فتصرخ صرختين أو ثلاث صرخات فيسمعها مَن بين الخافقين**» . رواه في «الأوسط» بضعف. اهـ عن «جمع الفوائد على مجمع الزوائد» ص٧٣١.

ومثل قوله عن المدينة في حديث الساعة قال: أشرف النبي على أطم من آطام المدينة فقال: «**هل ترون ما أرى؟**» قالوا: لا، قال: «**فإني أرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر**» المرجع السابق ص٧١١.

(٢) سبق تخريجه.

فَمَبْدَأُ ٱلأَمرِ سلوكُ ذو نِفاقْ وما جَرىٰ مِن فِتنةٍ أو مِن شِقاقْ

يشير الناظم إلى أن مبتدأ الأمر في هذا العلم من حيث ظهور التحول بالانحراف الفكري في المدينة داخل الخيمة الإسلامية يتحدد بمرحلة ظهور الإسلام في المدينة المنورة، وقد أتم الله للنبي ﷺ الأمر بالهجرة والاستقرار بطيبة وبناء المسجد والمؤاخاة بين المهاجرين والأنصار ووضع القواعد الأولى لدولة الإسلام، وفي هذا الزَّخَم المبارك برزت نواةُ المنافقين كأوّل بؤرة فساد داخل الخيمة الإسلامية، حيث أظهر العديد منهم الإسلام واطمأنوا على أنفسهم وأموالهم وأبنائهم، ثم بدؤوا من داخل هذا الاطمئنان على إبراز مكنون صدورهم، حتى إن القرآن جعل حيزاً كبيراً للكلام عنهم وفَضَحَ مؤامراتهم وأفعالهم.

وسُورةٌ قَدْ سُمِّيَتْ بِإسْمِهِمْ وجاءَ في ٱلآياتِ شَرْحُ مَكْرِهِمْ

إشارةٌ إلى اهتمام القرآن بشأن مواقفهم الخطيرة فقد أورد سورةً كاملةً تحمل مبادئهم وأفكارهم وهي سورة المنافقون، وأورد الحق من هذه المواقف في هذه السورة ما يجدُرُ الوقوف عنده كشاهد أبدي على سلوك المنافقين ومواقفهم الرديئة.

﴿قَالُواْ نَشۡهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشۡهَدُ إِنَّ ٱلۡمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ١﴾.

﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَيۡمَٰنَهُمۡ جُنَّةٗ فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِۚ﴾.

﴿وَإِذَا رَأَيۡتَهُمۡ تُعۡجِبُكَ أَجۡسَامُهُمۡۖ وَإِن يَقُولُواْ تَسۡمَعۡ لِقَوۡلِهِمۡ﴾.

﴿يَحۡسَبُونَ كُلَّ صَيۡحَةٍ عَلَيۡهِمۡۚ هُمُ ٱلۡعَدُوُّ فَٱحۡذَرۡهُمۡ﴾.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمۡ تَعَالَوۡاْ يَسۡتَغۡفِرۡ لَكُمۡ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوۡاْ رُءُوسَهُمۡ﴾.

﴿يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعۡنَآ إِلَى ٱلۡمَدِينَةِ لَيُخۡرِجَنَّ ٱلۡأَعَزُّ مِنۡهَا ٱلۡأَذَلَّ﴾.

﴿لَا تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنۡ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّواْ﴾.

فتكاد هذه المفاهيم هي أغلب ما ينتهجه أهل هذه الرؤية إلى اليوم.

فَهُمْ رُموزُ ٱلإفكِ صُنّاعُ ٱلحِيَلْ وهُمْ أُولُو ٱلإرجافِ في كُلِّ مَحَلْ

يشير الناظم إلى ما كان عليه المنافقون منذ ظهور الإسلام في المدينة وهم «**رموز الإفك**» أي: الكذب على الله ورسوله، ولا شغل لهم غير الحيل والمخادعة، كما أنهم «**أولو**

الإرجاف»، وهي الإشاعات الكاذبة حيثما نـزلوا وحلوا.

لم يَستَحُوا من طَلعَةِ المختارِ بل سَاهَمُوا في خدمةِ الكُفّارِ

يشـير الناظـم إلى الجرأة المركبة عند هـؤلاء الذين لم يتأثروا بطلعـة المختار بـينهم ولـم يسـتحوا مـن الله، حتى بلغ بهـم الأمر مبلغه أن يتآمـروا مع الكفار ويتحالفـوا معهم ويُبرموا الاتفاقيات المبطنة على أذى الإسلام والنيل من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

نماذج لمدارس الجنوح المتنوّعة من عهد صدر الرّسالة(١)

يشير الناظم أن فقه التحولات يكشف مواقع (الجُنُوح) من جذوره وبدء تكوّنه التاريخي فأول هذه المدارس المحاربة للإسلام والعاملة على تقَويض قواعده في المرحلتين المكية والمدنية لخصت فيما يلي:

(١) مدرسة الأوثان العربية

وهي مدارس الجاهلية التي أزالها الإسلام وحطّم رموزها

مَدْرسةُ ٱلشِّركِ ٱلتي تَسلْسَلَتْ عَبرَ ٱلقُرونِ في ٱلشُّعوبِ أُصِّلَتْ
شِعَارُهَا عِبادَةُ ٱلأَوثَانِ ورَفضُهَا شَريعَةَ ٱلرَّحمَنِ

مدرسة الشرك التاريخية التي عَرَفَها الإنسان ووضع لها الأصول الوضعية كعبادة الأوثان والاستقسام بالأزلام وما شاكلها، وقد كان لها في العصر الجاهلي مقام ومظهر، وهي المدرسة التي أبت الشريعةَ الحقَّ التي جاء بها سيد الخلق عليه الصلاة والسلام، ولم تلتزم لهذه الثوابت بدءاً بمفهوم التوحيد وسلامة العقيدة، ونهايةً بالتشريعات والقوانين.

قال في تاريخ الخميس ص١٥: أولُّ ما كانت عبادة الأصنام (الأحجار) في بني إسماعيل لأنه كان لا يظعن في مكة ظاعنٌ منهم حتى ضاقت عليهم والتمسوا الفتح في البلاد إلَّا حملوا معه حجراً من حجرات الحرم تعظيماً للحرم، فحينما نزلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة حتى اشتهر ذلك فيهم إلى أن صاروا يعبدون ما استحسنوا من الحجارة حتى خلفت الخلوف ونسوا ما كانوا عليه فعبدوا الأوثان، ومنهم من بقى على بقايا من عهد إبراهيم مع إدخالهم فيه ما ليس منه، وكان الذين اتخذوا الأصنام من ولد إسماعيل وغيرهم

---

(١) المدارس جمع مدرسة.. والمقصود بها (الرؤية) أو (الفكرة) التي تجمع أكثر من عنصر وذات، تتفق آراؤهم ووجهات نظرهم، ويكون لها أتباع يتحالفون على أمر ما ومصالح مشتركة سلباً أو إيجاباً، وتكون لهم مواقف من المرحلة وظواهرها.. وقد لمح النبي ﷺ في أحاديثه إلى مفهوم الكتلة التي تعنيها مدارس الجُنوح، واجتناب النبي ﷺ التصادم مع مجموعتهم في قوله: «**إِنَّ مِنْ وَرَائِهِ أَصْحَاباً**» ، وفي العبارة دلالة على أن ولاءهم مخالف للولاء الذي عليه أصحاب رسول الله ﷺ.

وفارقوا دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام.

فهذيلُ بن مدركةَ بن إلياس بن مضر اتخذوا (سواعا) فكان لهم بأرض (رهاط).

وكلب بن مره من قضاعة اتخذوا (ودّا) بدُومةِ الجَندل.

وأنعم من طي وأهل جرش من مذحج اتخذوا (يغوث) بجرش.

وجويان بطن من همدان اتخذوا (يعوق) بأرض همدان من اليمن.

وذو الكلاع من حمير اتخذوا (نسرا) بأرض حمير.

وقريش اتخذت صنماً على بئر جوف الكعبة يقال له (هُبَل).

واتخذوا (أسافا) و (نائله) في موضع زمزم ينحرون عندهما.

وكان أساف ونائله رجلاً وامرأة من جُرهم فوقع أساف على نائله في الكعبة فمسخهما الله حجرين.

وكانت (اللات) لثقيف بالطائف هدمها المغيرة بن شعبة بأمر رسول الله ﷺ في السنة التاسعة من الهجرة.

وكانت (مناة) للأوس والخزرج ومن دان بدينهم من أهل يثرب على البحر (بقديد) بعث لها النبي ﷺ سعد بن زيد الأشهلي فكسرها.

وكانت (العزّى) صنماً لقريش وجميع بني كنانة وكانت أعظم أصنامهم، بعث النبي ﷺ لها خالد بن الوليد فقلعها ثم رجع إلى النبي ﷺ فأخبره، فقال: قد يئست أن تُعبد ببلادكم أبدا.

ولهذيل صنم (سواع) على ثلاثة أميال في مكة، وقد هدمها سيدنا عمرو بن العاص بأمر رسول الله ﷺ.

وكان (ذو الخلصة)[1] بيتاً باليمن لخثعم وبجيلة وفيه نصب تعبد، وكان يقال له ذو الخلصة (والكعبة اليمانية) (والكعبة الشامية) فبعث إليهم رسول الله جرير بن عبدالله البجلي سنة عشر من الهجرة في مئة وخمسين فارسا من (أحمس) فكسرها وأحرقها فدعا لهم النبي ﷺ.

وأخبر النبي ﷺ في فقه التحولات أنها ستعبد في آخر الزمان مرة أخرى في حديثه «**لا تَقوم السَّاعة حَتَّى تضطرب أليات نساء دَوس على ذِي الخلصة**»[2].

---

(١) ذو الخلصة صنم لدوس بلد أبي هريرة الدوسي، وهي الآن تسمى أبها بالمملكة العربية السعودية.

(٢) رواه البخارى (٦٦٩٩) واللفظ له، ومسلم (٢٩٠٦).

وقد كان من طلائع مدرسة الأوثان العربية في مكة كبار رجال قريش كأبي جهل بن هشام والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة وعقبة بن أبي معيطٍ وعبدالعزى بن عبدالمطلب (أبي لهب) وهؤلاء وأشباههم اعتصبوا ضد الديانة الإسلامية، وعملوا على أذى رسول الله ﷺ ومن معه، وعذَّبوا المستضعفين وفتنوهم في دينهم، ولم يستسلموا أو يرتدعوا عن غيِّهم برغم ما أظهر اللهُ لهم من الآيات والمعجزاتِ، وتحالفوا مع مدارس أهل الكتاب والمنافقين والأعراب لتشكيل حِلف واحد ضد الإسلام والمسلمينَ كما سيأتي بيانُه، كما برز في ثنايا التعصُّبِ ضدَّ الإسلام موقفُ إبليس عَياناً إلى جانب مدرسة الأوثان، ففي بيعة العقبة صَرَخَ إبليسَ بأعلى صوته محذّراً أهل مكة ومن حولها من تحالف الأوس والخزرج مع رسول الله ﷺ، كما تبدى إبليس في حال اجتماعهم في دار الندوة على صورة شيخ نجدي، وتبدى أيضاً في استعدادهم لبدر مرتين أو ثلاثاً، ففي الأولى جاءهم في صورة سراقة بن مالك بن جعشم الكناني وكان من أشراف بني كنانة، قال: أنا جار لكم مِن أن تأتيكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونَهُ، كما تبدى مرة أخرى والمشركون في طريقهم إلى بدر يعدهم أن بني كنانة وراءه قد أقبلوا لنصرهم وأنْ ﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾، والثالثة لما انهزمت قريش ﴿نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّنكُمْ إِنِّيٓ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ﴾[1] . اهـ[2] .

وظهر أيضاً في غزوة أحد لما انكشف المسلمون في صورة أحد الصحابة قائلاً: إنَّ محمداً قد قُتل، ممّا فَتَّ في عضد المسلمين وزادهم قلقاً وخوفاً.

ولم تنتهِ آثار مدرسة الأوثان انتهاءً تاما إلَّا بعد الفتح لمكة وتحطيم الأصنام التي كانت في الكعبة، ونزول قوله تعالى: ﴿وَقُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَٰطِلُ ۚ إِنَّ ٱلْبَٰطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾[3] وحينها سقطت رايات الأوثان واستسلم غالب أتباعها وصمت آخرون وانتكست حظوظهم وصاروا بعد ذلك يعملون في حذر وصمت وخوف.

---

(١) الأنفال: ٤٨.

(٢) «سبل الهدى والرشاد» (٤: ٢٢).

(٣) الإسراء: ٨١.

(٢) مدرسة أهل الكتاب

كَذَا ٱليَهُودُ وَٱلنَّصَارَىٰ حَرَّفُوا ... دِينَهُمُ وَفِي ٱلضَّلَالِ أَسْرَفُوا

قَدْ رَجَّحُوا ٱلعَقْلَ عَلَىٰ ٱلإِيمَانِ ... وَشَرَعُوا ٱلإِفْكَ مَدَىٰ ٱلأَزْمَانِ

وَحَارَبُوا ٱلإِسْلَامَ مِنْ بَعْدِ اعْتِرَافْ ... بِأَنَّهُ ٱلدِّينُ ٱلَّذِي يَنْفِي ٱلخِلَافْ

المدرسة الثانية: مدرسةُ الكفر والانحراف مدرسةُ اليهود والنصارى التي حرَّفُوها بديلاً عن رسالة التَّوراة والإنجيل الشرعية وجعلوا من ثوابتها ترجيحَ رأي العقل فيما لا ينبغي فيه ترجيحُ العقلِ كما هو في خلق عيسى وحمل مريم، وحياةِ عُزير بعد موته، واستمرار هذا الانحراف حتى بلغ إلى الذين طَال بهم العهد وعاصروا رسالةَ المصطفى وأنكروها وهم على علم بصدق صاحبها وببشارة كتبهم بمرحلته، وقد تناول القرآن دَحْضَ مفاهيم هاتين المدرستين وفنَّد الجُنُوحاتِ التي ارتكسوا فيها وحَذَّر منها، وأشار ﷺ في أحاديثه الكريمة إلى أثر هذه المدارس في آخر الزمان، كمثل قوله ﷺ: «**كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة فأبواه يهوِّدَانه أو ينصِّرَانه أو يُمجِّسانِه**»[1]، وحديث: «**لتتبعنَّ سَنن من كان قبلكم شبراً بشبرٍ وذراعاً بذراعٍ حتى لو دخلوا جُحْرَ ضَبٍّ لدخلتموه، قالوا: اليهود والنصارى يا رسول الله، قال: ومن!**»[2].

وقد تحالف أهل الكتاب مع المشركين ضد رسول الله ﷺ ودعوته، ومن ذلك لما وقعت بدر كتبت قريش إلى اليهود: «إنكم أهل الحلقة والحصون فلنقاتلن صاحبنا أو ليكونن بيننا وبينكم أمر» فلما بلغ الكتاب إليهم اجتمعت النضير على الغدر فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ أن اخرج إلينا في ثلاثين من أصحابك ويخرج منا ثلاثون حَبْراً فنلتقي بمكان منصف فيسمعون منك فإن صدقوك وآمنوا بك آمنا أجمعين، فأعلمه جبريل عليه السلام بكيدهم فغدا عليهم بالكتائب فحصرهم ثم حصر بني النضير بالكتائب حتى نزلوا على الجَلاء.

---

(١) رواه البخاري (١٣١٩) من حديث أبي هريرة، وتكملة الحديث: "كمثل البهيمة تنتج البهيمة هل ترى فيها جدعاء".

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٨٩) ومسلم (٢٦٦٩) من حديث أبي سعيد الخدري رحمه الله تعالى.

(٣) مدرسة الأعراب

مَدْرَسةُ الأَعْرابِ شَرُّ مَدْرَسَةْ | مِمَّنْ لَهُم خِيانةٌ مُؤَسَّسَةْ
أَشَدُّ كُفْراً ونِفَاقَاً وجُنُوحْ | كَما أَتى فِي النَصِّ عَنْهُم بِوضُوحْ

مدرسة الأعراب الذين وصفهم في القرآن ﴿ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا۟ حُدُودَ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ﴾[1]، وهي مدرسة بقيت آثارُها ومظاهرها الجاهلية في حياة الأمة عبر التاريخ إلى اليوم، **ومن أخطر مظاهرها التي حاربها الإسلام:**

١- الثأر والغارات الحربية.
٢- التعصُّب العرقي.
٣- عدم توريث النساء.
٤- الاعتقاد في الظواهر (الكهانة / التنجيم / السحر) وغيرها.
٥- القتل من أجل المال.
٦- الحميّة الجاهليّة.
٧- وأدُ البنات.
٨- مبادلة الزوجات.
٩- عدم الاستئذان عند الدخول.
١٠- الطواف بالبيت مع العري.
١١- معاملات الرِّبا.

وتتداخل بعض هذه المظاهر مع مدرسة الأوثان العربية لاتحاد الرؤية بينهما في شأن العقيدة في الأوثان ومتعلقاتها، ومن أعمال هذه المدرسة البدوية ما قامت به ذَكْوان ورعل الذين أخذوا إبل الصدقة وقتلوا الراعي فأرسل إليهم الرسول ﷺ من يعقُبهم وجيءَ بهم فأمر النبي ﷺ بتقطيع أيديهم وأرجلهم من خِلاف ورُمُوا في الحَرَّة يَسْتَسْقُون فلا يُسْقَوْن حتى ماتوا وأنزل الله فيهم ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُا۟ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓا۟ أَوْ يُصَلَّبُوٓا۟ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلَٰفٍ أَوْ يُنفَوْا۟ مِنَ ٱلْأَرْضِ ۚ ذَٰلِكَ لَهُمْ

(١) التوبة: ٩٧.

خِزۡيٞۖ فِي ٱلدُّنۡيَاۖ وَلَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾[1] .

ومن سوء أعمال مدرسة الأعراب طلبُهم القُرَّاءَ من رسول الله صَلَّىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بعد أن أسلموا ومكثوا في المدينة أياماً فأرسل الرسول عدداً من الصحابة معهم منهم عاصم بن ثابت وزيد بن الدثنة فلما كانوا ببعض الطريق قاتلهم المشركون فقتلوا من قتَلُوا وأسَروا منهم من أسروا ومنهم زيد بن الدثنة، وحمت الذبر[2] جثّةَ عاصم لأنه أقسم على الله ألا يمس جلده مشرك، فلم يقدر المشركون أن يصلوا إليه حتى حل الليل، فبعث الله السيول فحملته ولم تمس جلدَه يدُ مشرِك.

---

(1) المائدة: ٣٣.

(2) الذبر حشرة صغيرة صفراء اللون شديدة اللسع.

مدارس النفاق

برزتْ مَدارسُ النِّفاق مُنذ استقرار الرسول ﷺ بالمدينة المنورة كظاهرة من ظواهر المنافسة والمعارضة الخَفيّة مع إعلانهم شأن الإسلام بألسنتهم والعمل على عكس ذلك في بواطنهم، وهم نماذج متعددة، قال الله تعالى فيهم: ﴿وَمِنۡ أَهۡلِ ٱلۡمَدِينَةِ مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ لَا تَعۡلَمُهُمۡۖ نَحۡنُ نَعۡلَمُهُمۡۚ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيۡنِ﴾[1]، فلابد أن نُتابع ونُلاحق هذه المظاهر لنرى سُنَّة المواقف التي كان رسول الله ﷺ يتخذُها معهم.

تَمَيَّزَتْ مَواقِفُ ٱلنِّفَاقِ ... فِي يَثْرِبِ ٱلإِسلامِ بِاخْتِراقِ
تُفِيدُ أَنَّ ٱلْقَوْمَ كانوا حُقَّدا ... وفي ٱلنُّفُوسِ ٱلهَالِكاتِ حُرَّدَا
يَسْعَونَ فِي إِجهاضِ نُورِ ٱلمِلَّةِ ... مِن داخِلِ ٱلدِّينِ بِكُلِّ حِيلَةِ

أشار الناظم إلى الدور المتميز الذي يقوم به المنافقون في المدينة وهو الاختراق للواقع النبوي، والتعرف على دقائِق سُلوكِه ومواقفه، مما يؤكد حقدَهم الطَّبعي وحردهم النفعي، وسعيهم الدؤوب في «**إجهاض نور**» الإسلام بالإرجاف والدعايات والأكاذيب، **وهم نماذج وأنواع ومنهم:**

(١) المدرسة السلولية

ورأسُ هذا ٱلأمرِ كانَ ابنَ سَلُولْ ... مُعارِضاً لِكُلِّ آمالِ ٱلرَّسُولْ

يشير الناظم إلى «**رأس**» النفاق ومصدره ومحرِّك أتباعِه وهو «عبدالله بن أبي بن سلول[2]» وقد أسلم عبدالله بن أبي مع دخول النبي ﷺ المدينة، وكان أهل المدينة قد اتفقوا

(١) التوبة: ١٠١.

(٢) هو عبدالله بن أبي بن الحارث بن عبيد المشهور بابن سلول ، وهي امرأة من خزاعة، وهو ابن خالة أبي عامر الفاسق الخزرجي، وقد أسلم من الخزرج عند وفاة عبدالله بن أبي وتأثرهم بما رأوا من فعل النبي من إلباسه قميصه وصلاته عليه ألف رجل. ذكره «تاريخ الخميس» ص١٤١.

علـى تتويجـه ملِكاً عليهـم ومرجعاً قبل هجرة النبـي ﷺ، فلما قَدِم النبـي ﷺ إلى المدينة انقطع أمله، وظهر رسول الله بالإسلام ظهوراً بيِّناً، فحَقَدَ ابنُ أُبَيٍّ على رسول الله ﷺ، وأخذ يعمل على الإرجاف والأذى في مواقف عديدة استفاض ذكرها في القرآن والسنة، ويبدو أن إسلامه كان لتأمين نفسه وماله، ولهذا رصد المسلمون كثيراً من ملابسات سلوكه النفاقية.

فإنْ رَأى المُختارَ آتٍ يَمدَحُ ... أهلاً وسهلاً مَن أتانا يُصلحُ
ثُمَّ إذا ولَّى استباحَ المُصطَفى ... بِكُلِّ قَولٍ سَيِّءٍ فيهِ الجَفا

كان عبدالله بن أُبَـي يؤسـس سُلوك المدرسة النفاقية بالخداع والكذب، فكان على الملأ من الناس إذا رأى النبـي ﷺ قادماً خرج يسـتقبله بالبشاشـة والفرح المصطَنع: أهلاً برسول الله أهلاً بكذا وكذا، ثم إذا وَلـى رسول الله ﷺ ضحك مع أصحابه واستهزأ.

يَـرَى بأنَّ العِـزَّ للمُـواطَنَـة ... والذُّلَّ فيمَن جاءَ يَرجُو مأمَنَه

كان عبدالله بن أُبَـي يرسخ مبدأ «**المواطنة**» وهو من مبادئ النفاق، وإلى هذا المبدأ أشار القرآن في سور المنافقين ﴿**يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ**﴾(١).

كَما دَعا لِشِحَّةِ الإنفاقِ ... وضِيقِ ذاتِ اليَدِ في الأرزاقِ

كمـا أن من مبادئه النِّفاقيـة فرض الحصار الاقتصادي على المسـلمين المهاجرين، ومنع التغذية عنهم، ظناً منه بأن هذا سيسـاعد على انفكاكهم عن رسـول الله ﷺ، وقد وصف الله هـذا المبدأ في سـورة المنافقون فـي قوله تعالـى: ﴿**لَا تُنفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّوا**﴾(٢).

وقال -فيما قال-: سَمِّنْ كَلبَكا ... فبَعدَ ذا لابُدَّ أن يَعقِرَكا

وهذه مقولة تروى عن عبدالله بن أُبَـي لما بلغه أن أحد المهاجرين تكلم في شـأن بعض

---

(١) المنافقون: ٨.

(٢) المنافقون: ٧.

الأنصار، فقال: سَمِّن كلبْكَ يَعْقِرْكَ.

وفي هذا دلالة على حقد المذكور على أصحاب رسول الله ﷺ وحنقِه على إنفاق الأنصار عليهم وإعطائهم ما لا يستحقون كما يعتقد.

ورفضُهمْ من سيِّدِ الخلقِ الدُّعا | لمّا رجا استغفارَ ربِّي ودَعا
لوَّوا رؤوسَ الكِبرِ قالوا: لا نريدْ | وسائطاً تدعو لنا عندَ المجيدْ

يشير الناظم إلى ما وصف الله به المنافقين في السورة المسماة باسمهم ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴾[1] وهذه إحدى مفاهيمهم المنكرة حيث لا يريدون -كما يقولون- واسطة بينهم وبين الله.

في الغزوِ كانوا يُرجِفونَ في الملا | ويضحكونَ قائلينَ: (لن) و (لا)[2]
فلن يرى محمّداً نصراً ولا | يعودُ إلّا في الحبالِ مُثقَلا
فنزلَ القرآنُ يُبدي كُفرَهُمْ | وشرَّ ما قالُوا وأجلى سِرَّهُمْ

يشير الناظم إلى نموذج آخر من نماذج سلوكهم وهو الإرجاف والإشاعة والاستهزاء والسخرية ، وقد أشارت كتب السير والتفسير عند قوله تعالى من سورة التوبة: (يَحْذَرُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُم بِمَا فِى قُلُوبِهِمْ ۚ قُلِ ٱسْتَهْزِءُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ ۚ إِن نَّعْفُ عَن طَآئِفَةٍ مِّنكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةًۢ بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ مُجْرِمِينَ ﴾ بأنّ المنافقين خرجوا مع رسول الله ﷺ في غزوة، وكانوا يسيرون خلف جيش رسول الله ويضحكون ويستهزئون، ويقول قائلهم: إن محمداً سيُهزَم وسيكبِّلُه بنو الأصفر بالحبال هو وأصحابه، فنزل جبريل على رسول الله وأخبره بشأن سخريتهم، فطوَّقهم رسول الله بالجيش، وقال لكل منهم: «**أنتَ قلتَ كذا وأنتَ قلتَ كذا؟**»، فقالوا: إنّما

---

(١) المنافقون: ٥.

(٢) من إرجافهم وخذلانهم لرسول الله ما فعله عبدالله بن أبي في غزوة أحد لما عاد بثلث الجيش إلى المدينة وتركوا رسول الله ﷺ ومعه سبع مئة مقاتل.

كُنَّا نَخوضُ ونَلعبُ، فأنـزل الله الآيات على نبيِّهِ مقرِّراً حَالَ كفرهم ومروقهم.

وَوَاطَئُوا ٱليَهُـودَ ضِدَّ ٱلمسلمينْ		في غَزوَةِ ٱلأحزابِ كانوا مُرجِفينْ

يشير الناظم إلى موقف المنافقين في غزوة الأحزاب ومشابهة أحوالهم حيث تواطئوا مع اليهود والمشركين على تتبع أخبار النبي ﷺ وأصحابه والإرجاف داخل المدينة.

قَالُوا ٱلبيوتُ عَورَةٌ فاسْمَحْ لنا		عَـوْداً إليـها فبِـهَا أهْـلُ لَـنَا

يشـير الناظم إلى ما ورد في سورة الأحزاب من قولهم: ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴾.

وقَصْدُهُمْ كما تَلا ٱلقُرآنُ		فِـرارُهُـمْ وحَـالُهُمْ شَنَآنُ

يشير الناظـم إلـى ثمرات العمل وهـي النيات، فقد كانـت نياتهم حال اعتذارهم الفشـل والرجوع والفرار، وقوله: «**وحالهم شنآن**» أي: حال باطنهم العداوة.

وفي حديثِ ٱلإفكِ ألغَوا كَذِبا		وزَيَّفُـوا كُـلَّ حَـديثٍ ونَبَا

إشـارةٌ إلـى ما فـي صدورهم من الغيـظ والتَّشَـفِّي، ومحاولتهـم اسـتغلال حادثة الإفك الشـهيرة والإرجاف بهـا والكذب فيها، وترويجهم لما تصورته نفوسـهم المريضة في شـأن عائشـة رضي الله عنها، وكيف صار هذا الإفك مدرسـة متسلسـلة يروّجها البعض إلى اليوم لولا أن القرآن نزل ببراءتها من فوق سبع سموات.

لِيُضعِفُوا دَوْرَ ٱلنبيِّ ٱلهَاشِمِي		فِي أَهْلِـهِ بِتُهْمَـةِ ٱلمَـآثِمِ
لَـولا نُـزُولُ ٱلآيِ بِالبَـراءةِ		تُـرَدِّدُ ٱلأخْبَارَ بِالقِـراءَةِ
ٱلطَّيِّبُونَ دَائِـماً لِلـطَّيِّباتْ		وٱلخُبَثاءُ حَظُّهُمْ فِي ٱلمومِساتْ
وكُلُّ مَا قَدْ جَاءَ فِي ٱلقُرآنِ		عَنْ خُبْثِهِمْ مُمَيِّزُ ٱلبيانِ

يشـير الناظم إلى تعدد آيِ القرآن في تناول مكرهم وخداعهم وخزيهم على عهد رسـول

اللـهﷺ، وأنه طَبـعٌ يُتَوَارَثُ وينتقل منهم إلى أشـباههم وأمثالهم ممن يحلـو لهم الولوغ في المقام النبوي وآل بيته.

وأن حقيقـة النفـاق فـي الأفراد قـد لا تُعـرف ؛ ولكن مظاهر السُّـلوك وثمـرات الأعمال والمواقف تظل مؤشـراً خطيراً لمفهوم العلاقة بين أسـس مدرسـة النفاق الأولى وبين آثارها في الحياة.

يَصِيرُ فِي مُسْتَقبَلِ الأَيَّامِ — قاعِدَةَ الحياةِ والأحكامِ
لِذا يقولُ المصطفى عَن مِثلِهِمْ — عندَ اختلالِ الأَمرِ ضمنَ أَمرِهِمْ
إذا رَأيتَ ورَأيتَ فاعلَمَنْ — وَسَوفَ يأتي في الزَّمانِ فاحْذَرَنْ

إشارةٌ إلى تنبؤات الرسول ﷺ منذ عهده عمَّا يكون في مستقبل الزمان على أيدي مدارس النفـاق المتفرعة من مدرسـة المدينة، فيشير عليه الصلاة والسـلام بما مثالـه: «**إذا رأيتَ... ورأيـتَ...**» وهذه إشـارةٌ مبثوثة في علامات السـاعة وأبواب الفتن من كتـب الحديث، مثل قولـه ﷺ: «**إذا لعـن آخِرُ هذه الأمة أوَّلَها فَمَنْ كان عنده علم فليظهِـرْهُ، فإنَّ كاتمَ العلم يومئذ ككاتم ما أنـزل على محمد**»[1].

«**إذا رأيتَ شُـحَّاً مُطاعاً، وهَوىً مُتَّبَعاً، ودُنيا مُؤْثَـرة، وإعجابَ كلِّ ذي رأي برأيه.. فعليك بخويصة نفسـك ودَعْكَ من أمر العوام... الخ**»[2]. فهذه مقولات نبوية تحدد موقع السـلوك النفاقي في المجتمع وتضافر قوى الشر على ذلك.

إِن وُسِّدَ الأَمرُ إِلى الغيرِ تَرَى — عَلائِقاً تَنسِفُ ميثاقَ العُرَى

إشـارةٌ إلـى الحديث الـذي يُؤْثَرُ عـن الأعرابـي السـائل عن السـاعة فرد عليـه ﷺ: «**إذا ضُيِّعـتِ الأمانة فانتظر السـاعة**»، **قال: وكيف إضاعتها يا رسـول الله؟، قال:** «**إذا وُسِّـدَ الأمرُ إلى غير أهله**»[3].

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٣٤١)، وابن ماجه (٤٠١٤)، والترمذي (٣٠٥٨) وحسنه.

(٣) سبق تخريجه.

وفي الحديث إشارةٌ إلى بروز التضافر السلبي بين المنافقين والكفار؛ لإجهاض الدِّين والتآمر عليه، وهو ما يُسمى بضياع الأمانة، وتكون إضاعتها بتوسيد الأمر -أي وضع القرارات- في الحكم والعلم وغيرها بيد غير أهله عبر الزمان.

مطبوعةً قلوبهم بكفرهمْ لا يفقهونَ جهلهمْ من مكرهمْ

إشارةٌ إلى ما وصفه الله تعالى في كتابه عنهم: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُواْ ثُمَّ كَفَرُواْ فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [1]، ﴿رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ ٱلْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [2].

اتَّخذوا أيمانهم وسيلَةً صدُّوا عن الإسلام والفضيلَةْ

إشارةٌ إلى ما جاء في سورة المنافقون: ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ [3].

مثالُهمْ كخُشُبٍ مُسنَّدَةْ همُ العدُوُّ يُظهِرونَ المفسَدَةْ

إشارةٌ إلى قوله تعالى في سورة المنافقون: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ۖ وَإِن يَقُولُواْ تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ۖ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ ۖ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۚ هُمُ ٱلْعَدُوُّ فَٱحْذَرْهُمْ ۚ قَٰتَلَهُمُ ٱللَّهُ﴾ [4].

---

(١) المنافقون: ٣ .

(٢) التوبة: ٨٧.

(٣) المنافقون: ٢ .

(٤) التوبة: ٨٧.

(٣) مدرسة الضِّرارِ لأبي عامر الفاسق

ومن رموز مظهر النّفاقِ مدرسةٌ لراهب آفاقي
قد كان في طيبة يقرا الكتبا ويمدح المختار مدحاً طيِّبا
حتى أتى طه فعاب دعوته وحرف القول فأبدى شقوته
وساعد الكفار ضد المسلمين ثمّ انتهى للشام يرجو الكافرين
وأرسل الأموال للمنافقين ليشرعوا في خدمة البغي المشين

وهي مدرسة أبي عامر الخزرجي المشتهر بالفاسق، كان مهيباً في قومه وتنصّر في الجاهلية وأظهر الورع، وزعم أنه ينتظر النبي المبعوث، وصار يذكِّر الناس بكثير من صفات النبي ﷺ التي عرفها من التوراة والإنجيل، ولما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة وصار فيها للإسلام كلمة عالمية انتكس أبو عامر وانسلخ من آيات الله وأظهر الحقد على النبي ﷺ وبارزه بالعداوة والبغضاء واتخذ سبيله إلى المشركين بمكة لاستشارتهم إلى حرب رسول الله ﷺ وظل معهم حتى تم له ما أراد بغزوة أحد التي أصاب المسلمين فيها ما أصابهم، ثم انقلب على وجهه هائماً في قبائل العرب يُغْريهم بقتال النبي ﷺ وأصحابه وأقسم أن لا يساكنَ النبي في المدينة ولا في غيرها، فلما فتح النبي ﷺ مكة خرج إلى الطائف، ولما أسلم أهلُها فرَّ إلى الشام يستنصر ملك الروم على النبي ﷺ فوعده ومناه، ومن الشام كتب إلى المنافقين من أنصاره أن يستعدوا ويبنوا له مسجداً؛ لأنه سيأتيهم بجنود قيصر لحرب رسول الله وأصحابه وَنَفَّذَ المنافقون مُخطَّطَ أبي عامر وبنوا المسجد تحت شعار التجمع لعبادة الله [1] ولليلة المطيرة ولابن السبيل والمنقطع، قال الشيخ عز الدين ماضي[2]:

وبالفعل بنوا هذا المسجد وأحكموا بناءه وأنفقوا عليه المبالغ وبعد إتمامه ذهبوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا: إن بيوتنا قاصية عن مسجدك ويصعب علينا الحضور فيه ونكره

---

(١) من كتاب «إسلام الصوفية هو الحل» ص ٣٨ ، ونعتقد أن قوله: (إسلام الصوفية هو الحل) كعنوان للكتاب يعبر عن وجهة نظره فيما يتحدث عنه مع أننا نجزم بأن الصوفية جزء من معالجة شؤون الأمة وليست خلالها.

(٢) المصدر السابق.

الصلاة من غير جماعة وقد بنينا مسجدا لهذه الغاية وللضعفاء وأهل الحاجة فإن رأيت أن تصلي فيه لنتيمن ونتبرك بالصلاة في موضع صلاتك.

قال في كتاب تاريخ الخميس: لمّا اتخذ بنو عمر بن عوف مسجد قباء فبعثوا للنبي ﷺ أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدهم إخوتهم بنو غنم بن عوف ابن غنم وكانوا من منافقي الأنصار، فقالوا: نبني مسجداً ونرسل لرسول الله ﷺ فيصلي فيه كما صلى في مسجد إخواننا وليصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام[1].

ومسجدُ ٱلضِرارِ شاهدٌ علىٰ تخطيطِهِم في ٱلسِّرِ إذ كانوا بلا

قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ مِن قَبْلُ ۚ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّا ٱلْحُسْنَىٰ ۖ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَـٰذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ۚ لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ ۚ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُواْ ۚ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُطَّهِّرِينَ﴾[2].

وظَلَّ دَوْرُ ٱلْمَنهجِ ٱلنِّفاقي يَسعَىٰ لطَمسِ ٱلدِّينِ في ٱلآفاقِ
بمايُثارمن صُنُوفِ ٱلفِتَنِ في ٱلحُكمِ وٱلعِلمِ وبَثِّ ٱلإحَنِ

إشارةٌ إلى أن سياسةَ النفاق والمنافقين القائمة على الغش والخداع والتربص والفتنة والإرجاف.. إلخ مستمرةٌ في الحركة داخل الخيمة الإسلامية، منذ عهد الرسالة وما بعدها، تعمل على ضرب الدين والديانة بأساليبَ شتى وتحَالُفٍ مَقِيتٍ مع الكفار والمستعمرين تمهيداً لفتنة المسيخ الدجال.

وأَخبَرَ ٱلرَّسُولُ عَن مَرحَلَتِه مِن قَتلِ عُثمانَ اشتهارُ فِتنَتِه

إشارةٌ إلى أن دور المنافقين وتحالفهم مع الكفار يهيئ الأسباب والعقول لقبول فتنة المسيخ الدجال، وأن هذا التحالف المقيت قد برز جليا في المؤامرة على خلافة سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه، وصرح النبي ﷺ بأن هذا التحالف هو من فعل مدرسة النفاق

---

(١) من كتاب «تاريخ الخميس» (٢ : ١٣١).

(٢) التوبة: ١٠٧-١٠٨.

العربية، يؤيده حديث أنس رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**يا عثمانُ إنك تلي الخلافةَ من بعدي، وسيريدك المنافقون على خَلْعِها، فلا تخلعها، وصُمْ في ذلك اليوم تُفطِرْ عندي**»[1].

كما حدد النبي صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خطورة مقتل سيدنا عثمان وأنه بداية لمشروع سياسي خطر داخل الخيمة الإسلامية، إنه مشروع الدجل والدجاجلة، فعن حذيفة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ: «**أَوَّلُ الفتن قَتْلُ عُثمان وآخِرُها خُروجُ الدَّجَّال**»، زاد ابن عساكر في روايته: «**والذي نفسي بيده ما من رجل في قلبه مثقال ذرة من قتل عثمان إلَّا تبع الدجال إن أدركه، وإن لم يدركه آمن به في قبره**»[2]، وسيأتي تفصيل ذلك في تناولنا لمرحلة عثمان رضي الله عنه.

وَتَحتَ سَقفِ مَنهَجِ ٱلنِّفَاقِ ... تَسَلْسَلَتْ مَدارِسُ ٱلشِّقاقِ
جِيلاً بجيلٍ فِي ٱلزَّمَانِ ٱللاَّحِقِ ... دِيناً ودُنيا فِي اطِّرادٍ سَاحِقِ

يشير الناظم إلى أن النفاق اتَّسع على عهد صاحب الرسالة حتى صار منهجاً له سقفه الفكري وتجمعه الفئوي مضارعاً لوجود دعوة رسول الله صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ على شكل معارضة داخلية تترصد المواقف وتتحسب الفرص وتهيئ نفسها للانقضاض؛ ولكن دون ضوضاء ولا جَلَبة ولا تصادم أو صراع مباشر خاصة وَأَنَّ رسول الله صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد امتلك القرار، وليس من مصلحتهم إظهار مبادئهم وأفكارهم والوحي ينزل والكل في المجتمع المدني مؤيد لمواقف سيِّد الخلق عليه الصلاة والسلام؛ ولكنهم في الأزمنة اللاحقة لرسول الله برزت بعض مواقفهم ضد الإسلام وقراره على صور ونماذج شتى، ولعل من أبرزها ما جرى لعثمان رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ من الحصار والقتل، وما جرى أيضاً للإمام علي رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ من الأذى والمخالفة المؤدية إلى القتل أيضاً.

---

(١) أخرجه ابن عدي (٣/ ٢٧) من حديث أنس.

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة (٧/ ٢٦٤)، وابن عساكر (٣٩/ ٤٤٧)، عن حذيفة بن اليمان.

(٤) المدرسة النبتلية لعبدالله بن نبتل

وَمِنْهُمْ مُنَافِقٌ قَدِ ابْتُلِي — يُدْعَى بِعَبْدِ اللهِ نَجْلِ نَبْتَلِ
يَنْقُلُ أَسْرَارَ ٱلنَّبِيِّ لِلْيَهُودْ — وَأَزْرَقُ ٱلعَيْنَيْنِ كَذَّابٌ حَقُودْ
بِعَيْنِ شَيْطَانٍ يَرَى ٱلإِسْلَامَا — وَقَلْبِ جَبَّارٍ مَتَى اسْتَقَامَا

قال السّري: كان (عبدالله بن نبتل) المنافق يُجالس رسول الله ﷺ ويرفع حديثه إلى اليهود فبينما رسول الله ﷺ في حجرة من حجراته، إذ قال: «**يَدْخلُ عليكمُ الآنَ رَجُلٌ قَلْبُه قَلبُ جَبَّارٌ ويَنْظُرُ بِعَيْنَيْ شَيطانٍ**»[1] فدخل عبدالله بن نبتل، وكان أزرق العينين، فقال النبي ﷺ: «**تَشْتِمُني أَنْتَ وأَصْحابُكَ؟**» فحلَفَ بالله ما فعل ذلك، فقال له النبي ﷺ: «**بل فعلت**» فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فأنزل الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مَّا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[2].

(٥) مدرسة الإرجاف ومرضى القلوب

ومِثْلُهَا مَدْرَسَةُ ٱلإِرْجَافِ — مِمَّنْ غَلَوْا فِي ٱلفِكْرِ بِالإِسْفَافِ
كَذَاكَ مَرْضَى ٱلقَلْبِ مِمَّنْ فَسَقُوا — وَخَالَفُوا ٱلمَنْهَجَ حَتَّى احْتَرَقُوا
أَصَابَهُم دَاءُ ٱلفَسَادِ فِي ٱلأُمَمْ — فَأَهْلَكُوا ٱلدِّينَ وَبَاعُوا لِلذِّمَمْ
فَهَذِهِ مَدَارِسٌ مَذْمُومَةْ — كَانَتْ وَلَا زَالَتْ هِيَ ٱلمَشْؤُومَةْ
وَلَمْ يَزَلْ أَتْبَاعُهَا فِي ٱلعَالَمِ — يُحَارِبُونَ ٱلحَقَّ فِي ٱلعَوَالِمِ
وَٱلحَقُّ مَحْفُوظٌ بِحِفْظِ اللهِ — وَٱلنَّصْرُ يَأْتِي دُونَمَا اشْتِبَاهِ

مدرسة **الإرجاف** هم العناصر المشكِّكَة والمتَشَكِّكَة داخل الجسد الإسلامي

(١) أخرجه أحمد (١/ ٢٦٧). عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) المجادلة: ١٤.

والموصوفون في سورة الأحزاب بقوله: ﴿وَٱلْمُرْجِفُونَ فِى ٱلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾[1].
ومنها أيضاً **مدرسة مرضى القلوب** ﴿وَٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾[2].

وهذه المدرسة لها ذكرٌ في مواقع كثيرة من القرآن، فقد جاء ذكرها في أول سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝٩ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ ٱللَّهُ مَرَضًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌۢ بِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ﴾[3]، وورد ذكر هذه المدرسة في سورة الأحزاب عند قوله تعالى: ﴿يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِىِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ۚ إِنِ ٱتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِى فِى قَلْبِهِۦ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾[4].

وقد ظلت آثار هذه المدرسة في الأمة وسارت سيراً مطرداً في سلوك الكثير ممن لا يعتني بالأخلاق وحقائق الاستقامة في عموم المسلمين ممن تضعف قلوبهم وقابلهم عن الالتزام بالآداب الشرعية لسبب أو لآخر، وفي مثل ذلك يُلَمِّحُ النبيُّ صلى ﷺ لمثل هذه الظواهر تحذيراً، فيقول: «**آيَةُ المنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ**»[5]، وفي رواية: «**وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ**»[6] نسأل الله السلامة.

(٦) المدرسة الحُرْقُوْصِيَّةُ

المدرسة الحرقوصية، المنسوبة لحُرْقُوص بن زُهَيْر الذي اعترض على النبي في قسمة المال بهوازن. وهي أصل مدارس الخوارج.

مِن فقهِ عصرِ ٱلمُصطفى ما حصلا ... في غـزوةِ ٱلطَّائفِ لمَّا نـزلا
نَبِيُّنا يُقَسِّمُ ٱلغنائِما ... فَجاءَ حُرقُوصٌ يُماري قائِما
وقال: إِعدلْ قِسمةَ ٱلغنائِمِ ... وما أَردتَ اللهَ في ٱلمَقاسِمِ

(١) الأحزاب: ٦٠.
(٢) الأنفال: ٤٩.
(٣) البقرة: ٩-١٠.
(٤) الأحزاب: ٣٢.
(٥) أخرجه البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٦) أخرجه البخاري (٣٤)، ومسلم (٥٨) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

فاحْمَرَّ وَجهُ ٱلمُصطَفى وقالَ: مَهْ ... وَيحكَ مَنْ يَعدِلُ وَمَنْ يُقسِّمَهْ؟
إنْ لم يكُنْ عَدلِي جَديرًا بالثِّقَةْ ... فَمَنْ عَساهُ يُقسِمَنَّ ٱلصَّدَقَةْ
وحَدَّقَ ٱلنَّبيُّ في ظَهرِ ٱلرَّجُلْ ... وقالَ: مِن ضِئْضِئِهِ شَرٌّ يَصِلْ
يَظْهَرُ قومٌ منه في ٱلأزمانِ ... مِيزَتُهُمْ قِراءَةُ ٱلقُرآنِ
يُحَسِّنُونَ ٱلصَّوتَ بالآياتِ ... في وَاقِعٍ مُحَطِّمِ ٱلغاياتِ

يشير الناظم في الأبيات السالفة إلى معنى الحديث الوارد في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخُدْري رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال: بينما نحن عند رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ وهو يقسّم قَسْماً أتاه ذو الخويصرة -وهو رجل من تميم- فقال: يا رسول الله.. اعدِل، فقال رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**وَيْلَكَ! ومن يَعدلُ إنْ لم أعدلْ؟ قد خِبْتُ وخِسرتُ إن لم أعدلْ**»، فقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله.. ائذنْ لي أَضْرِبْ عُنُقَه، فقال رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**دَعْهُ، فإن له أصحاباً يَحْقِرُ أحدُكُم صَلاتَهُ مع صلاتهم وصيامَه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقِيَهم، يَمْرُقُونَ من الإسلام كما يمرُقُ السَّهْمُ من الرمِيَّة**»[1]، وفي رواية: «... **إنَّ مِنْ ضِئْضِئِ هذا قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز حَناجرهم، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان، يمرقون من الإسلام كما يَمرق السهم من الرمية، لئن أدركتُهُم لأَقْتُلَنَّهم قَتْلَ عَادٍ**»[2]. اهـ.

فَاسْتَأْذَنَ ٱلفَارُوقُ أَنْ يَقْتُلَهُ ... وقالَ: دَعْني عِبْرَةً أجعلُهُ
فقالَ: دَعْهُ إنَّ مِن ورائِهِ ... أَرَى رِجالاً شأنُهُمْ كَشأنِهِ
ولا يقولُ ٱلناسُ: إنَّ أحمدا ... يقتلُ مِن أصحابِهِ مَن يَسْجُدَا

أورد الناظم في هذه الأبيات والتي سبقتها تحت مسمى «ملحظ فتنة المستقبل من غزوة هوازن»، والمقصود من هذا المسمى إبراز القراءة المستقبلية لدى صاحب الرسالة صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ من واقع عصره، وكشف سرّ تطور الفتنة من مصدرها الأول مقارنة لبروز الشريعة من مصدرها

---

(١) أخرجه البخاري (٣٤١٤)، ومسلم (١٠٦٤)، من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٩٥) ومسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري.

الأول، وأن الحق سبحانه وتعالى جعل للخير أصولاً وثوابتَ وللشرّ مثل ذلك.

والحديث الشريف يبرز ملحظ الجرأة لدى أهل الفتنة وما تُزَيِّنُهُ لهم عقولهم في شأن نُصْرَةِ

الحق من منظور النفس والهوى والدنيا ووساوس الشيطان، فيفهمون الأثر القائل: «**قُل الحقَّ ولو كَان مُرّاً**»[1]، «**ولا تَأخُذْكَ فِي اللهِ لومَةَ لائِم**»[2] على غير معناه ولا مَبْنَاه.

فهذا حُرْقُوصُ بنُ زُهَير أَوْ ذُو الخُوَيْصِرة فَرْدٌ يحمل منهج مراحل وأسلوب جحافل، ظل ينسج حول نفسه مفاهيم الشرع بصورة الأنانيةِ حَتّى بَرَزَتْ حقيقته في غزوة هوازن متجرئاً على رسول الله بما قال على مختلف الروايات.

فقد قال: (اِعْدلْ) وفي رواية قال: (هذه قسمةٌ ما أُريد بها وجه الله)، وكل تلك المقولات دلالة على تحوُّلٍ في الذات، وطرح خطير في أفضل المجتمعات، فلابد أن يظهر مقابل هذا التحوُّل موقفٌ وبرز هذا الموقفُ في قراءة رسول الله ﷺ لذات الرجل وما يخرج من أمثاله في مدرسة الإسلام من أقوام –وليس أفراد– مِيزَتُهُمُ الاعتناءُ التَّامُّ بالقرآن –وفي بعض الروايات– بصحيح السنّة، ولكنهم مع هذا الاعتناء بالنصوص يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لتشابه عنصر الجرأة منهم على الذوات المؤمنة، كما تجرَّأ ذو الخويصرة على ذات رسول الله يقول: **اِعْدِلْ**، مع أنه يعتقد في نفسه معرفة حق الله والإسلام لما ورد فيه الرواية الأخرى «**إن هذه قسمة ما أُريدَ بها وجه الله**».

فالمنطق المطروح إنما هو غِيرة على مُراد الله، والحقيقة المنشودة في صدر الرجل هو نقد موقف رسول الله ﷺ، وكانت إرادة الله متجليةً خلف هذا الحدث الخطير لتبرز أحكام المستقبل ممن لا ينطق عن الهوى ﷺ، فيتقرر بذلك أن تاريخ التَّحَوُّلات المستقبلية ليس له ضابط ولا قيد إلَّا النظر في هذا الفقه الخاص.

فقراءة الواقع الإسلامي على مدلولات هذا الفقه تبرز معنى البيت:

يُحَسِّنُونَ ٱلصَّوْتَ بِالآيَاتِ فِي وَاقِعٍ مُحَطَّمِ ٱلغَايَاتِ

والمشاهد في عالمنا المعاصر اهتمام الجيل الأوسع من المسلمين بالقرآن طباعةً وتجويداً

(١) جزء من حديث طويل أخرجه ابن حبان (٢/ ٧٦) ، وأبو نعيم فى الحلية (١/ ١٦٦).

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (١/ ٢٤١)من حديث ابن عمر.

وتلاوةً وتحسيناً للأصوات وتنافُسَاً عليه مع واقع إسلامي مُحطَّم وضعيفٍ ومنهوكٍ، تكتنفه الأمراض والأغراض والوَهَن والغزو الفكري الكافر والبرامجٍ التعليميةٍ والتربويةٍ الماجنة بكل صورها ونماذجها.

وفي قوله ﷺ: «**لئن أدركتُهُمْ لأَقتلنّهم قتلَ عاد**» إشارةٌ إلى خطورة مكانتهم في المجتمع وصعوبة المعالجة السلمية لما يأتون به مع كثرتهم وقوة انتشارهم وعلو مظهرهم في آخر الزمان.

وهنا ملحظٌ هامٌ في هذه العبارة، فقوله ﷺ: «**لئن أدركتُهُم**» وهو عليه الصلاة والسلام قد أَدْرَكَ حُرْقُوصَ بذاته؛ ولكنه لم يقتله، فكيف لو قتله؟ أليس في ذلك قطعاً للشر من أَسَاسِهِ ؟ والمعتقد والله أعلم أنه ﷺ لا يمضي حكماً في مثل هذا الشأن إلَّا بأمر الله وهو لم يخبر في شأن الرجل. وأما قوله: «**يخرج من ضِئضِئِ هذا**» فهو على معنيين:

الأول: من ذريته ونسله، وهذا يعني أن الرجل محفوظ بقدر الله وقضائه، فلن يسلط عليه أحد، كما هو في شأن ابن صياد وذاك الرجل السابق ذكره، ولقوله ﷺ مشيراً إلى خطر الإشاعة التي لا يرجوها رسول الله في مبتدأ التَّحوُّلات «**دَعْهُ حتى لا يقول الناس: إن محمّداً يقتلُ أصحابه**»، وفي رواية أخرى: «**دعه فإن مِن ورائه رجالاً..**» «**دعه فإن له أصحاباً**».

الثاني: أن معنى قوله: «**يخرج من ضِئضِئِ هذا**» أي: من مثاله وعلى رؤيته ومنهجه قومٌ أو أقوامٌ، وله في المدينة أمثلةٌ، أي: رجالٌ وأصحابٌ هم على ذات طينته ورؤيته، فيعتبر القتل له في هذه الحالة غَيْرَ مُجْدٍ وَلا مُفِيد، بل ربما صار الأَمرُ أشدَّ خطراً وأثراً.

وتُبرِزُ هذه التحوُّلاتُ القائمةُ في عهد صاحب الرِّسالة سعةَ مشهدِهِ وبُعْدَ مقصده ورسوخ دعوته بأخلاقه ومواقفه، وهذا ما يؤكد بقاء هذا المعنى إذا عرفنا سِرَّ أخلاقِ نُبُوّتِهُ، وأنها الحافظُ المناسبُ والأسلوبُ النَّاجح في استمرارية هذا الميراث إلى جانب الأصلين «الكتاب والسنة» أمام مجريات الفتن وأصحابها.

فالآخذ لهما -أي الكتاب والسنة- مجرَّدَيْنِ عن أخلاق النبوة يُضْرَبُ لهما مضرب المثل في حرقوص ومثله ممن لهم اعتزاز بالإثم، ومن أخذهما بحقِّهما ومعادلهما الثالث عرف سِرَّ قوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحُكۡمَ وَٱلنُّبُوَّةَۚ فَإِن يَكۡفُرۡ بِهَا هَٰٓؤُلَآءِ فَقَدۡ وَكَّلۡنَا بِهَا قَوۡمٗا لَّيۡسُواْ بِهَا

بِكَـٰفِرِينَ﴾[1]، وأنَّ هـذا التوكيـلَ أمـرٌ رباني يهيئ بـه (المخلصين) في كل زمـان ومكان، وهو سبحانه يرعاهـم ويحفظهم للقيام بأمره، كـما حفظ وكلاء غيرهم ممن له فيهـم حكمة وامتداد الشر وسيره.. ولله في خلقه شؤون.

---

(١) الأنعام: ٨٩.

مَدرَسَةُ الفِتَنِ المعُمّاة

في هذا العنوان إظهار نموذج آخر من نماذج الفتن المؤثرة في مسار حياة الأمة أشار إليها ﷺ في أحاديثه، وعبَّـر عنها فقه التحولات بمدرسـة «الفتنة المعمّاة» وكأنها بؤرة العديد من الفِتن التي تُصيب الأمَّة في شـأن التلبُّس بالدِّين واتخاذه قميصَ عثمان -كما يقولون- لتنفيذ أغـراض وأهداف أخرى، وربَّما ينطوي تحت سـقفها عدد من نمـاذج الانحرافات المتنوعة التي أصابت العالم الإسلامي في مراحله المتقلبة كالفِرَقِ الضَّالَّةِ المنحرفة التي لا سقف لها من مسـميات الفتن المشـار إليها بالمدارس في هذا التقسيم، وقد تناول بعض العلماء الكثير منها في كتب مستقلة، قال عنها الناظم :

وِمِثْلُهُنَّ الفِتنَـةُ العَمياءُ ... مَدرَسَةٌ ضَاعتْ بها الأسماءُ
مَجهولـةُ الأَفْـرادِ والأتباعِ ... تَسُوسُها مَجموعَـةُ الأَقْماعِ
وَقَدْ أَتى في النَّصِّ أنَّ المُصطَفَى ... قَـدْ كَانَ في أَصحابِهِ مُعتكِفا
إِذْ ذَكَرُوا شَخْصَاً جَديراً بالثَّنَا ... مُـصَـلِّياً وقـانِتاً مُـؤْتَمنا

يشـير الناظم إلى مقتضى قضاء الله وقدره في سـير الخير والشـر في خطَّينِ متوازيينِ، وأن مرحلـة الرسـالة القائمة علـى الهداية والإيمـان كان داخل خيمتها مظاهر أخرى تخدم سـيرة الشيطان والدَّجال، ومن ذلك ما أشارت إليه الأحاديث الصحيحة، فعن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قـال: كان في عهد رسـول اللـه ﷺ رجل يعجبنـا تعبُّدُه واجتِهـاده، فذكرناه لرسـول الله ﷺ ووصفنـاه بصفتـه، ففيما نحن نذكـره إذ طلع الرجل، فقلنا: هو هذا يا رسـول الله، قال: «**إنكم تخبروني عن رجلٍ على وجهه لسَـفْعَةٌ من الشَّـيطان**»، قال: فأقبل على المجلس، فقال رسول اللـه: «**أَنْشُـدُكَ اللهَ.. هل قلتَ حين وقفتَ على المجلس: ما فـي المجلس أحدٌ أفضلُ مني أو خيرٌ مني ؟**»، **قال: اللَّهمّ نعم، ثم دخل ليصلِّي**، فقال رسـول الله ﷺ: «**مَن يقتلُ الرجلَ؟**» قال أبوبكـر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أنـا، فدخل فوجده يصلي، فقال: سُـبْحَان الله.. أقتلُ رجـلاً يصلي! وقد نهانا رسـول الله ﷺ عـن ضرب المصلِّين! فخرج، فقال له رسـول الله ﷺ: «**مَـه؟**»، قال: وجدتُه

بأبـي أنـت وأمي يصلـي، وقد نهيتنا عـن ضرب المصلين، فقـال ﷺ: «**من يقتـل الرجل ؟**»، فقـال عمـر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أنا، فوجده سـاجداً، فقال: أقتل رجلاً واضعاً جبهته للـه تعالى! وقد رجع أبوبكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهو أفضل مني! فخرج، فقال رسول الله ﷺ: «**مه؟**»، فقال: بأبـي أنت وأمي يا رسول الله وجدته ساجداً فكرهت أن أقتله واضعاً جبهته لله تعالى، فقال رسول الله ﷺ: «**من يقتـل الرجـل؟**»، فقال علي: أنا، قال: «**أنت إن أدركتَه قتلتَه**» فوجده علي قد خرج فجاء، فقال: وجدته بأبـي أنت وأمي قد خرج، قال: «**لو قتلتَه ما اختلف من أمتي رجلان كان أولهم وآخرهم واحداً**». أي: كان أولهم وآخرهم على قلب واحد[1].

وعـن أنَـس أنَّ رجـلاً كان يغزو مع رسـول اللـه ﷺ فإذا رجع وحَـطَّ عن رحلـه عَمِدَ إلى المسـجد فجعَل يصلي فيه فيطيل الصلاة حتى جعل أصحاب النبي ﷺ يرون له فضلاً عليهم فمرَّ يوماً والنبي ﷺ قاعد في أصحابه، فقال له بعض أصحابه: يا رسـول الله هو ذاك الرجل، فإما أرسل إليه وإما جاء من قبل نفسه، فلما رآه رسول الله ﷺ مقبلاً، قال: «**والذي نفسي بيده إنَّ بين عينيه سـفعة من الشيطان**» فلما وقف على المجلس قال له رسـول الله ﷺ: «**أَقُلتَ في نفسكَ حِين وَقفتَ على المجلسِ ليس في القومِ خَيرٌ مِني؟**» قال: نعم، ثم انصرف فأتى ناحية من المسـجد فخطّ خطاً برجله ثم صف كعبيه فقَام يصلي، فقال رسـول الله ﷺ: «**أَيُّكم يقوم إلى هذا فيقتله**» فقام أَبُوبكر فقال رسول الله ﷺ: «**أَقَتلتَ الرَّجُل!**»، فقال: وجدته يصلي فهبتُهُ. فقال رسـول الله ﷺ «**أيُّكم يقوم إلى هذا فيقتله**» فقال عمر: أنا، وأخذ السـيف فوجده يصلي فرجع، فقال رسول الله ﷺ لعمر: «**أقتلتَ الرجلَ!**»، فقال يا رسول الله: وجدته يصلي فهبتُهُ. فقال رسـول الله ﷺ: «**أَيُّكُم يَقُوم إلى هذا فيقتُله؟**» قال علي: أنا، قال رسـول الله ﷺ: «**أَنْتَ لَهُ إِنْ أَدْرَكْتَهُ**» فذهب علي فلم يجده، فقال رسـول الله ﷺ: «**أقتلتَ الرجلَ؟**» قال: لم أدر أين سلك من الأرض! فقال رسول الله ﷺ: «**إِنَّ هذا أَوّل قَرْنٍ**[2] **خَرَجَ في أُمَّتي، لو قَتلتَه ما اختلفَ في أُمَّتِي اثْنَان**»[3]. اهـ.

---

(١) رواه الترمذي في «نوادر الأصول»: (١/ ٩٠).

(٢) قال في «القاموس»: القرن: أعلى الجبل، وأول الفلاة، وأول شعاع الشمس أو أول ما يبدو منها عند طلوعها، والدفعة من المطر، والقرن أربعون سنة، والصحيح: مئة سنة، والقرن: كل أمة هلكت فلم يبقَ منها أحد. اهـ «محيط المحيط» ص٧٣١، قلت: وفي هذا إشارةٌ واضحةٌ إلى أن أول مبتدأ ظهور الفتن بكافة صورها كان في عهد العصر الأول ومع وجوده ﷺ.

(٣) رواه أبو يعلى (٧/ ١٥٤)، وقال الهيثمي في المجمع(٦/ ٢٣٦): فيه يزيد الرقاشي ضعفه الجمهور فيه

قالَ ٱلرَّسُولُ: لستُ أدري شأنَهُ ... ولم يَطُلْ بالمصطفى بيانُهُ
إذ جاءَ ذاكَ ٱلرَّجلُ ٱلموصوفُ ... ثمَّ استقامَ خلفَهم يَطوفُ
قالَ ٱلنَّبيُّ: هل ترى فيمن حَضَرْ ... أحسنَ منك؟ قال: لا، حالي أَبَرْ
ولَمْ يَطُلْ بقاؤه بَلْ ذهبا ... لرَوْضَةِ ٱلمسجدِ يخطُو غضِباً
قال ٱلنَّبي: أيُّكُمْ يقتُلُهُ؟ ... يُريحُنا مِن شَرِّ ما يحملُهُ
فذهبَ ٱلصِّدِّيقُ ثُمَّ عادا ... قال: يُصَلِّي لَمْ يَرُمْ فسادا
وَذَهبَ ٱلفاروقُ وهوَ مُنفَعِلْ ... يريدُ قطعَ رأسِهِ كَما جُبِلْ
فَعادَ قالَ: ساجداً وَجدتُّهُ ... وَليسَ لي حقٌّ بِما عقدتُّهُ
قَامَ عَلِيٌّ قال: إنّي أقدرُ ... قالَ ٱلرَّسُولُ: أنتَ حقّاً أَجدرُ
فَلَمْ يَجِدْهُ ثُمَّ عادَ مُخبِرا ... قالَ ٱلنَّبِيُّ للجميعِ مُنذِرا
لو تَمَّ قتلُ ٱلرَّجُلِ ٱلمجهُولِ ... لمْ يَفتَرِقْ إثنانِ في منقُولِ
لكنَّ أمرَ ٱللهِ يجري قَدَرا ... فانظُرْ عَجيبَ ٱلقَدَرِ ٱلذي جرى
وَمِن هُنا بَدا مَسيرُ ٱلفِتَنِ ... حالاً بحالٍ عَبرَ كُلِّ ٱلزّمنِ

أشار الناظم في الأبيات التي أوردت جملة واحدة لاحتوائها على موضوع الحديث السالف إلى تفصيل قصة هذا الحديث الغريب المعبر عن عمق الحكمة الإلهية في مجريات القضاء والقدر، وفيها من عجيب مواقف الصحابة أمام ظواهر السلوك، وما يترتب على هذه المواقف من قضاء نافذ لا يملكه المرء ولا يتدخل فيه، كما أن فيها من عظيم علم المصطفى بالأمور الكائنة وتجسّدها في الأفراد منذ بداية البعثة والرسالة ومعاصرة النبي ﷺ لهذه التحولات وأصولها، ومعايشته لمتناقضاتها، وإشارته ﷺ من واقع العلم الذي يعلمه لسر

توثيق لين وبقية رجاله رجال الصحيح.

بقـاء الفتن والتحـوُّلات وأمره الصريح لأمثال أبـي بكر وعمر كي يتصرفا بحزم أمام مجريات التحول، فيجدا نفسيهما حبيسين لما يعلمان من أمر الله وغير قادرين على تجاوُز العلم الذي علماه.

فهذا أبوبكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقوم لقتل الرجل بعد أن أبرز النبـي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سر زَيْفِهِ وَخيانته وفساد رأيه، فيرجـع أبوبكـر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ليقول: وجدته يصلـي، وهذا يدل على أن للتعبـدِ هيبةً تمنع الحصيف من تجاوزها خشـية الإثم مع أن الرسـول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد أطلق الأمر، وقـال: «**من يقتل الرجل؟**» ولم يحدد نوع السلوك أو الحالة التي ينتفي بها عنه القتل، ولهذا قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لأبـي بكر بعد عودته وهو يبتسم: «**قد كنتُ أعلم ذلك**» أي: لستَ صاحبه.

وقام عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ ليقوم بذات المهمة عازماً جازماً وهذا شأنه في مواقفه، وهو أيضاً أول قتيل في الفتن، وهو أيضاً الباب الواقي من انتشارها في الأمة، وهو الفاروق الذي يفرق بـين الحق والباطل، ولكنه أمام الرجل المشـار إليه عاد إلى رسول الله، قائلاً: وجدته ساجداً لله، أي إن عمـر اسـتهاب أن يقتل عبداً في حالة من حـالات القرب عند الله، وهيبة المقام لرجل رجَّـاع وقَّـاف عند أمر الله وكتابه تقتضي أن لا يضع سـيفه إلَّا فيمن يسـتحق، ولعله رأى في مفهـومٍ علمه أن هذا السـاجد بـين يدي الله لا يسـتحق القتل ولا يليق أن يتجـرَّأَ عليه، وكأنَّه نسي قول النبـي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**من يقتل الرجل؟**» وأنه لم يبـين الحالة ولا الكيفية.

ويقوم الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ليقوم بالمهمة ويقطع دابر الفتنة ولكن بعد زمن قد فات، وجرى فيه أمر القضاء بما جرى، فقال له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**أنت صاحبُه إن أدركتَه**» وكأنَّها إشارةٌ منه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ للعلاقة الشرعية في شأن تأَهُّله لاجتثاث الفتن ومعالجتها؛ ولكنه علَّق على ذلك بقوله: «**إن أدركتَه**».

ودقائق المعرفة تشير إلى أن ترك الصديق والفاروق قتل الرجل على غير تعمد بعد الأمر النبوي باجتثاث الفتنة أمر مبرم في مجريات القدر والقضاء على غير مسؤولية أو تبعة عليهما، حيث أشرنا سلفاً أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كان يقول: «**كنتُ أعلم ذلك**» بعد عودة كل منهما، ولما عاد الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأخبر أنه لم يجد الرجل فيه إشـارة تتناسـب مع قول رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**أنـت صاحبـه إن أدركتَه**»، أي: إن تهيأ لك في مستقبل الزمان الأخذ بزمام الأمور سـيكون على يدك حسم كثير من الشر.

والعجيـب أننـا لم نلحظ مكانـاً لعثمان بن عفان في هذه المسـألة، وكأن الأمر يشـير إلى عهده الذي برزت فيه قضايا الفتن عالية مدوِّية ولم تخمد بعد ذلك. والله أعلم.

حتـى إنه لما جـاء الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بعده جاء وقد انتشـرت الفتنة داخل وخارج الخيمة

الإسـلامية، ونسـجت عناكِبُ الشَّـرِّ خيوطَ الصِّراع والخلاف، وكان هو كرم الله وجهه أَحد ضحاياها. وفي ختام الأمر كشف ﷺ سر الأمر بالقتل للرجل فقال: «**لو قُتل هذا لما اختلف اثنان..**».

ولـو كان ﷺ مأمـوراً بقتل الرجـل لما تردد في قتلـه؛ ولكن الحكمة الإلهية تبرز لنا سـر معرفة رسـول الله للفتن منذ باكورة الرسـالة كما هو في ابن صياد، حيث قال الرسول لسيدنا عمـر ابـن الخطـاب: «**إن يَكُنْهُ فلن تُسَـلَّطَ عليـه**»[1] أي: إن كان ابنُ صَيَّاد هـو الدَّجال فالحقُّ سُبْحَانه يَحْمِيه منكَ لأَنَّه جُزءٌ من حكمةِ الله في مَجْرَى قَضائهِ وقَدَرِه، ولله في خلقه شؤون.

(١) جزء من حديث ابن صياد المشهور أخرجه البخاري: (١٢٨٩)، ومسلم: (٢٩٣٠) من حديث عبد الله بن عمر.

مدارس الكذب.. مدّعو النبوّة:
مسيلمة الكذّاب، طليحة الأسدي، الأسود العنسي

مَدارسُ ٱلكذبِ بَدَتْ فِي ٱلعَرَبِ ... فِي آخِرِ ٱلعَصْرِ ٱلبَدِيعِ ٱلذَّهَبِي
وَكَانَ طَهَ فِي فِرَاشِ المَرَضِ ... إِذِ ادَّعَىٰ ٱلوَحْيَ ذُيُولُ ٱلعَرَضِ

(١) المدرسة المسيلمية

أَوَّلُها مَدرَسَةُ ٱلكَذَّابِ ... مُسَيلِمُ ٱلنَّجْدِيُّ ذُو ٱلإِعْجَابِ
قَدْ كَانَ قَبلُ مُسلماً طَمُوحَا ... أَتَىٰ إِلَىٰ طَيْبَةَ كَيْ يَبُوحَا

أشار النَّاظِمُ فِي عنوان الموضوع إلى مدرسة كاملة تأسست في آخر مرحلة الرسالة وهي مدرسة الكذب وصاحبها مسيلمة[1] الكـذَّاب وموطنها نَجْد، ومن خلال مواقف الكذاب

---

(١) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي أبو ثمامة، ولد ونشأ باليمامة بوادي حنيفة بنجد، وتلقب في الجاهلية بالرحمان، وكان يعرف برحمان اليمامة، طاف ديار العرب والعجم وتعلم الأساليب التي يستغفل بها الناس كالكهانة والعيافة والسحر واستخدام الجن وغيرها، وكان يدعي النبوة قبل إسلامه على ما ذكرته بعض الروايات، ويرسل أناساً إلى مكة ليسمعوا القرآن فينسج على منواله، وفي العام التاسع للهجرة أقبل وفد بني حنيفة يعلنون إسلامهم، وكان مسيلمة معهم، ففي رواية أن تخلف عن مقابلة رسول الله يحرس متاع قومه، فقال رسول الله ﷺ عنه: «إنه ليس بِشَرِّكُمْ مكاناً»، فلما رجعوا أعلن شركته في النبوة معتمداً على قوله ﷺ: «إنه ليس بِشَرِّكُمْ مكاناً»، قال بعض الشراح: إنما قوله ﷺ: «إنه ليس بِشَرِّكُمْ مكاناً» لا تعني أنه خيرهم، بل تعني أنهم أشرار، وليس هو بأكثر شراً منهم بل هو شرير منهم، وتوفي رسول الله ﷺ وأمر مسيلمة لازال ظاهراً، وبعث إليهم سيدنا أبوبكر الصديق خالد بن الوليد في جيش من المهاجرين والأنصار وعلى الأنصار ثابت بن قيس بن شماس، واشتدت المعركة وثبت قوم مسيلمة وقاتلوا المسلمين قتالاً شديداً حتى اقتحم المسلمون الحديقة وحمي القتال داخلها وأُغلق بابها وأقام المسلمون عليه رجلاً لئلا يخرج منهم أحد، وقتل منهم جمع كثير ومنهم مسيلمة الكذاب، رماه

المُشار إليه تبرز معالم هذه المدرسة كنقطة تحول جديدة داخل خيمة الأمة الإسلامية، وتبرز معها مواقف جديدة يضع أُسُسَهَا وقواعدَهَا من لا ينطق عن الهوى ﷺ.

وقد اختلفت الروايات في وقت نبوءته، والإجماع على أن الرجل تنبَّأ وادَّعى أنَّه يُنزل عليه قرآن[1]، وفي بعض الر+وايات أنه أتى وأسلم ثم عاد إلى نجد وارتد بنبوءته، ومن مجموع الروايات يستفاد أن ظاهرة التَّنَبُّؤ برزت في تلك المرحلة في نجد واليمن، فكان مسيلمة في نجد والأسود العَنْسي في اليمن، وإلى ذلك أشار ﷺ في قوله: «**بينما أنا نائمٌ رأيتُ في يدي سوارين من ذهب فأَهَمَّنِيْ شأنُهما فأوحيَ إليّ في المنام أن انفخهما فطَارَا فأولتُهما كذابين يخرجان من بعدي أحدُهما العَنْسِي صاحب صنعاء والآخر مسيلمة صاحب اليمامة**»[2].

وذكر الناظم ما روي أنَّه أسلم بادئ ذي بدء، وكان له طموح في شأن اقتسام المصلحة كما يعتقد ورأى في شأن حكم الأرض.[3]

حبشي بحربته التي قتل بها حمزة رضي الله عنه، وضربه رجل من الأنصار على هامته وهو أبو دجانة سماك بن خرشة رضي الله عنه –وقيل: عبدالله بن زيد الأنصاري– فخر صريعاً، وانقطع دابر القوم بعد قتله، وقتل من المهاجرين سبعون ومن الأنصار سبعون ومن سائر الناس خمس مئة. «تاريخ الخميس» (٢: ٢١٩).

(١) ذكرت الروايات أن مما زعمه قرآناً قوله: لقد أنعم الله على الحبلى . أخرج منها نسمة تسعى . من بين صفاف وحشا . فمنهم من يموت ويدس إلى الثرى . ومنهم من يبقى إلى أجل مسمى . والله يعلم السر وأخفى، ومن قرآنه: يا ضفدع بنت ضفدعين . نقي ما تنقين . أعلاك في الماء وأسفلك في الطين . لا الشارب تمنعين . ولا الماء تكدرين . نقله الدكتور محمد الهلابـي عن الطبري، انظر «الانشراح ورفع الضيق في سيرة الصديق» ص٢٦٢.

ومن قرآنه : يا ضفدع بنت ضفدعين، نقي ما تنقين، لا الشارب تمنعين، ولا الماء تكدرين، امكثي في الأرض حتى يأتيك الخفاش بالخبر اليقين، لنا نصف الأرض ولقريش نصفها ولكن قريشا لا يعدلون. ومن قرآنه : الفيل ما الفيل ، وما أدراك ما الفيل ، له ذنب وثيل ، وخرطوم طويل، إن ذلك من خلق ربنا لقليل.

وقد أنزل الله في شأنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام:٩٣] قال في «الكشاف» : هو مسيلمة الحنفي الكذاب أو كذاب صنعاء الأسود العنسي . اهـ «تاريخ الخميس» (١: ١٢-١٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣٤٢٤)، ومسلم (٢٢٧٤).

(٣) النظام العالمي إشارة إلى ما يدعيه مسيلمة الكذاب في مشروعية دعواه بأنه يوحى إليه، وأن له حقاً في

حيث ورد في الرواية أنه في العام العاشر للهجرة عندما أُصيب رسول الله ﷺ بمرض موته تجرأ مسيلمة فكتب إلى رسول الله ﷺ يزعم لنفسه الشركة مع رسول الله في النبوة، وبعث رسالته مع عبادة بن الحارث الحنفي المعروف بابن النواحة، وفيها كتب: «**من مسيلمة رسول الله -وقد كَذَب في ذلك- إلى محمد رسول الله، أمَّا بعد فإن لنا نصفَ الأرض ولقريشٍ نصفَها ولكنَّ قريشاً لا ينصفون**»، فردَّ عليه رسول الله ﷺ: «**بسم الله الرحمن الرحيم، من محمدٍ النَّبِيِّ إلى مسيلمة الكذَّاب، أمَّا بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين، والسلام على من اتبع الهدى**»(١).

وحمل الرسالةَ إلى مسيلمة حبيبُ بن زيد الأنصاري، فلما أسلمها له قال مسيلمة: أتشهد أنَّ محمداً رسولُ الله ؟ قال: نعم، ويقول له: أتشهد أني رسول الله؟ فيقول: أنا أصمُّ لا أسمعُ، ففعل ذلك مِرَاراً، وفي كل مرة كان يقطع منه عضواً حتى مات.

وفي رواية أخرى: أنَّ الحوار بين رسول الله ﷺ ومسيلمة كان بالمدينة في منزل عبدالله بن أُبَيٍّ ابن سلول، وكان مع رسول الله ثابت بن قيس ابن شماس، وتكلم مسيلمة، وقال: الأرض نصفُها لي ونصفها لك، فردَّ عليه الرسول ﷺ: «**إن الأرض للهِ يورثها من يشاء من عباده**»، وأخذ عُوْداً من الأرض، وقال: «**لو سألتني هذا ما أعطَيْتُكَهُ**»، فقيل: إنه قال له: لأملأنَّهَا عليك خَيْلاً ورجَالاً، فولَّى رسولُ الله ﷺ وهو يقول: «**وهذا ثابتُ ابن قيس بن شماس يخطُب عني**»، وإلى هذا أشار الناظم في قوله معتمداً على هذه الرواية:

وَحَلَّ ضَيْفاً عِنْدَ نَسْلِ ابْنِ سَلُولْ   تَعَاضُداً يَحْكِي لَنَا سِرَّ المُيُولْ

ويشير هنا إلى ما بين الرجلين من هدف العِداء لرسول الله ﷺ، وكيف يأتي تعاضد الكذب والنِّفاق في غرض واحد.(٢)

---

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٥/ ١٣٦) في باب وفد بني حنيفة.

(٢) هو ثابت بن قيس بن شماس، وشماس هو ابن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج، وثابت بن قيس صاحب رسول الله وخطيبه في المحافل، وقد خطب أمام رسول الله ﷺ يوم مقدمه المدينة، واشتهرت خطبته أمام وفد بني تميم، ولما نزل قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ

وَجَاءَ خَيرُ ٱلخَلقِ نحوَهُ يَرَى　　　مَا عِـندَهُ مِنَ ٱلطُّمُوحِ ٱلمُفتَرَى
فَطَـالَبَ ٱلنَّبيَّ بِالتَّـقاسُمِ　　　نَصفَينِ حُكمِ ٱلأَرَضِ وَٱلمَغَانِمِ
فَحمَلَ ٱلنَّبيُّ عُـوْداً يَابِسَا　　　يُشِيرُ أَنَّ ٱلمُـلكَ لِلّـهِ رَسَا
يُـورِثُـهُ بِأَمـرِهِ لِمَنْ يَـشَـا　　　فاشتاطَ ذاكَ غَاضِبَاً مُرتَعِشَا
لأَملأنَّ ٱلأَرضَ خَيلاً وَرِجَالْ　　　عليكَ وَٱلحَربُ عَلَى ٱلدُّنيَا سِجَالْ
فَـرَاحَ طَـهَ قَـائِلاً: عَنِّيَ يَقِفْ　　　نَسلُ ابنِ شَمَّاسٍ خطيباً مُتَّصِفْ
وَمُنْـذُ ذَاكَ ٱلعَهْدِ وَٱلحَقُّ صِرَاعْ　　　أَمَامَ زَيفِ ٱلبَاطِلِ ٱلمُفْضِي نِزَاعْ

يشير الناظم إلى استمرار معركة الحق والباطل بين مدرسة الإسلام الصادقة ومدرسة الكذب والمنافقة منذ ذلك العهد، حيث أشار النبي إلى تسلسل المنافحة في من يأتي بعده بقوله: وهذا ثابت بن قيس بن شماس يخطُب عني، وفيه دلالة انتقال أمر المدافعة عن الإسلام إلى الأجيال اللاحقة، وهذا ما تشهد به الوقائع والحوادث من تضافر الكفر والكذب والنفاق في متارس واحدة أمام الحق الناصع.

لَا تَرْفَعُوٓاْ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُواْ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَٰلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ حزن قيس ولازم بيته، ولما كلمه قومه في ذلك، قال: إني هلكت فلقد كنت أرفع صوتي بين يدي رسول الله ﷺ وأجهر له كما أجهر لكم، ولما عَلِمَ النبي ﷺ بَعَث إليه أن يأتيه وبشره بالجنَّة وبأن الله لن يحبط ماله من عمل وفضل، ومكث ثابت بعد النبي ﷺ حتى يوم اليمامة فكان من الذين بذلوا أنفسهم وحياتهم في سبيل الله حتى رُزق الشهادة، وقد نفذ أبوبكر الصديق رضي الله عنه وصيته التي أوصى بها بعد شهادته حين رآه أحد المسلمين في المنام فذكر له ما عليه من دين يحب أن يقضي عنه وأخبره بمن أخذ درعه التي كانت عليه في المعركة.

وفي الأنصار رجلٌ آخر اسمه ثابت بن قيس ابن الخطيم أبوه كان شاعراً مشهوراً، وكان من القلة الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ يوم أحد، وكان يقاتل بين يديه حاسراً لا ترس له، وكان رسول الله ﷺ، يقول له: «**أقبل يا حاسر وأدبر يا حاسر**» ، وقد شهدت ثابت هذا المشاهد كلها مع النبي ﷺ ، واستعمله الإمام علي بن أبي طالب على المدائن. «في موكب السيرة النبوية» د. محمد المختار ولد أبّاه ص١٦٨.

إشارةٌ إلى ما أثمرته تحالفات الكفر والنفاق ومدرسة الكذب المسيلِمِيَّة وغيرها من مدارس الدجل في تاريخ الأمة الإسلامية من خداع وتضليل في الفكر والديانة، وفي المواقف العالمية الإسلامية، واستمرار هذا الخداع والإفك في أجلى صوره ومعانيه.

وقد برز هذا التحالف منذ عهد مسيلمة حيث تحالف مسيلمة الكذاب مع رجل يسمى الرَّحَّال بن عنفوة[1]، وقد قدم هذا النهّار إلى رسول الله ﷺ مع قومه إلى النبي ﷺ فقرأ القرآن وتعلم السنن، وكان يأتي إلى أُبَيٍّ بن كعب وهو من أشهر القراء للقرآن الكريم فبعثه النبي ﷺ سفيراً إلى اليمامة ليعلم أهلها أحكام الإسلام ويبصرهم بفرائضه فما لبث مسيلمة الكذاب أن اسْتَهْوَاهُ بخبثه ولؤمه حتى شهد لمسيلمة بأنه يوحى إليه، وأنه قد سمع رسول الله ﷺ يقول: «**إنه قد أشرك معه في نبوته مسيلِمة وشهد له بالنبوة**».. فكان أعظم على أهل اليمامة فتنةً من غيره، وكان يقول: كبشان انتطحا فأحبهما إلينا كبشنا[2]، وقال عنه ﷺ: «**ضرسه -أي: الرحَّال بن عنفوة- في النَارِ أعظم من أُحُد**».

وأخذ نهار الرجال يسوق الناس إلى طريق الغواية بعد أن تحالف مع مسيلمة الكذاب، كما تحالف مسيلمة مع سجاح بنت الحارث التميمية التي ادَّعَت النبوة وقد قدمت إليه بجيش لتغزوه ومعها رهطُها من أخوالها بني تغلب، فأغراها مسيلمة بالزواج والتحالف بقوله: (هل لك أن أتزوجك وآكُلُ بقومي وقومك العرب) فقبلت وأقامت عنده ثلاثاً وتزوجها وشهدت له بالنبوة، وأسلمت سجاح بعد مقتل مسيلمة ولحقت بقومها وماتت في عهد معاوية بن

---

(١) اختلف في اسمه، فقيل: إنها (الرّحّال)، وقيل: (الدجال). وقيل: (الرجال).

(٢) وعن رافع قال: كان بالرحال ابن عنفوة من الخشوع واللزوم لقراءة القرآن والخير فيما يرى رسول الله ﷺ شيء عجيب، فخرج علينا رسول الله ﷺ يوماً والرحال معنا جالس مع نفر فقال: أحد هؤلاء النفر في النار، قال رافع: فنظرتُ في القوم فإذا أبو هريرة الدوسي وأبو أروى الدوسي والطفيل بن عمرو الدوسي ورجال بن عنفوة، فجعلت أنظر وأتعجب وأقول: من هذا الشقي ؟ فلما توفي رسول الله ﷺ رجعت بنو حنيفة فسألته: ما فعل الرجال بن عنفوة ؟ فقالوا: افتُتن، هو الذي شهد لمسيلمة على رسول الله ﷺ أنه أشركه في الأمر بعده، فقلت: ما قال رسول الله ﷺ فهو حق، وسُمِعَ الرحالُ وهو يقول: كبشان انتطحا فأحبهما إلينا كبشنا. رواه الطبراني وقال فيه: الرحال بالحاء المهملة المشددة ، «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» (٤: ٣٣).

أبي سفيان، وكان ظهور مسيلمة في السنة الحادية عشرة من الهجرة إبان مرض النبي ﷺ الأخير قبل موته، وفي هذه الفترة أيضاً ظهر الأسود العَنْسِي باليمن، وقد أشار النبي ﷺ إلى ظهورهما وما أهمه من أمرهما كما سبق ذكره.

(٢) الأسود العَنْسِي:

وَٱلأَسودُ ٱلعَنْسيُّ في أَرضِ ٱليَمَنْ قَدِ ادَّعَى ٱلوَحيَ وَكانَ مُفتَتَنْ

هو عَبْهَلَةُ بنُ كعب بن عوفٍ العَنْسيُّ من مذحج ويقال له: (ذو الخمار)؛ لأنه كان يغطي وجهه بخمار، ادَّعَى النَبوةَ باليمن في أخريات عهد النبي ﷺ وكان كاهِناً مُشَعوذاً يُري الناس الأعاجيب ويسبي منطقه قلب كل من سمعه، وكان أول خروجه بعد حجة رسول الله ﷺ حجة الوداع، ومن أول خروجه إلى أن قتل (أربعة أشهر) فخرج مع قومه وَقَتَل وَالي صنعاء باذان، وفي رواية أنه مات وظهر العنسي بعد موته وتزوج زوجته (المرزبانة) وغلب على اليمن فكتب فروة بن مسيك عامل رسول الله إلى خالد يخبره[1]، وخرج معاذ بن جبل إلى أبي موسى الأشعري بمأرب وذهبا حضرموت ورجع خالد بن الوليد إلى المدينة وجعل أمرُ الأسود يستطيرُ استطارةَ الحريق، وقُتِلَ الأسود في منزله وهو سكران قتله فيروزُ الدَّيلمي وهو قريب لزوجة باذان وكانت بنت عمه، وفرح المسلمون بقتله وأخبر النبي الصحابة

---

(١) جاء في «تاريخ اليعقوبي» (٢: ١٢٢) أسماء عماله ﷺ وقضاته حيث قال: وكان عمال رسول الله لما قبضه الله على مكة عتاب بن أسيد بن العاص وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي والمنذر بن ساوي التميمي، وبعضهم يقول: مكانُ العلاءِ أَبَانُ بن سعيد بن العاص، وعلى عَمّان عبادٌ وجيفرُ ابنا الجلندا، وقال بعضهم: عمرو بن العاص، وعلى الطائف عثمان بن أبي العاص، وعلى اليمن معاذ بن جبل وأبو موسى عبدالله بن قيس الأشعري يفقّهان الناس، وعلى مخاليف الجند وصنعاء المهاجر بن أبي أمية المخزومي، وعلى حضرموت زياد بن لبيد الأنصاري، وعلى مخاليف اليمن خالد بن سعيد بن العاص، وعلى ناحية من نواحيها يعلى بن منية التميمي، وعلى نجران فروة ابن مسيك المرادي، وقال بعضهم: أبو سفيان بن حرب، وعلى صدقات أسد وطيء عدي بن حاتم، وعلى صدقات حنظلة مالك بن نويرة الحنظلي، وقال بعضهم: على صدقات بني يربوع وعلى صدقات بني عمرو وتميم سمرة بن عمرو بن جناب العنبري، وعلى صدقات بني سعد الزبرقان بن بدر، وعلى صدقات مقاعس والبطون قيس بن عاصم.

بمقتله،وقُبض النبي من الغد، ووصل خبر مقتل العنسي إلى المدينة في خلافة أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في آخر شهر ربيع الأول، قال في «تاريخ الخميس» : وفيروز الديلمي، هو ابن أخت النجاشي، وقيل: هو من أبناء فارس، ويقال له: الحِمْيَرِي، لأنه نزل حِمْيَر.

(٣) طليحة الأسدي

هو طُلَيحة بن خُوَيْلد الأسدي من بني أسد، أسلم بادئ ذي بدء وجاء في وفد بني أسد إلى المدينة ثم ما لبث أن ارتَدَّ وادَّعى النبوة، وكان من أشجع الرجال، ولما أعلن ارتداده وادِّعاءَهُ للنبوة في أُخرَيات عهد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بعث إليه ضِرَارَ بنَ الأَزْوَر لقتاله وتُوُفِّي رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وهو بعد لم يُذْعِنْ وقويَت شوكَتُه بعد وفاة رسول الله وظهر أمره ولحقه من العرب أقوام منهم عيينة بن حصن الفزاري، وامتنعوا عن أداء الزكاة، وكان يزعم أن الملك يأتيه بالوحي، وفي خلافة أبي بكر الصديق بعث لقتاله خالد بن الوليد على رأس جيش وقاتله مع أتباعه حتى انهزموا، وهرب طليحة وخلفه امرأته على حصانه ولَحق بالشام وانقطعت فتنته، وعاد طليحة إلى الإسلام في عهد عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وحسُنَ إسلامُهُ وحجَّ بيت الله وأبلى بلاءاً حسناً في معركة القادسية بالعراق واستشهد في (نهاوند) من أرض فارس.

مَدْرَسةُ الأُغَيْلِمَة

(المدرسة السفيانية / المروانية / اليزيدية)

وَمِثْلُهَا مَدْرَسَةُ ٱلأُغَيْلِمَةْ ... مَنْ يُهْلِكُونَ ٱلأُمَّةَ ٱلْمُلْتَزِمَةْ
ظُهُورُهُمْ فِي عَامِ سِتِّينَ بَدَا ... كَمَا أَتَى فِي ٱلنَّصِّ عَنْ نُورِ ٱلْهُدَى

أمَّا مدرسة الأُغَيْلِمَةِ فهي التي وصفها رسول الله ﷺ، بقوله: «**يكون هَلاكُ أُمّتي على يَد أُغيلمة من قريش**»[1]، وكان ظهورهم عام الستين من الهجرة وهم أغيلمة من قريش عند وصولهم إلى الحكم، وما ترتب بعد ذلك من مفهوم الملك العَضُوض وآثاره في الفصل بين الدِّين والدولة، وتنامت أفكار هذه المدرسة عبر تاريخ التحولات بصورٍ شَتَى في طرفي الحُكم والعِلم.

وتفرعت هذه المدرسة إلى ثلاثة أنماط:[2]

---

(١) أخرج هذا اللفظ الحاكم في مستدركه (٤/ ٥٧٢) من حديث أبي هريرة، وقال : صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. وأخرجه البخاري (٣٤١٠) من حديث أبي هريرة بلفظ: "هلاك أمتي على يدي غلمة من قريش . فقال مروان غلمة؟ قال أبو هريرة إن شئت أن أسميهم بني فلان وبني فلان".

(٢) كان ظهور المدرسة المروانية منذ عهد رسول الله ﷺ وكان الحكم بن أبي العاص والد مروان رائدها قبل ولده، وقد جاء في «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» ص٢١٨، قوله: الحكم بن أبي العاص بن عبدشمس بن عبد مناف وهو أبو مروان وعم سيدنا عثمان ، أسلم في الفتح وقدم المدينة ثم أخرجه رسول الله ﷺ منها وطرده عنها؛ لأنه كان يتحيل في سماع سر رسول الله ﷺ في خفية حتى ظهر ذلك عليه، وقيل لأنه كان يحاكي النبي في مشيته وبعض حركاته، ودعا عليه النبي ﷺ، فقال: «**فكذلك فلتكن**» ، فكان الحكم مختلجاً يرتعش من يومئذ، وروي أن النبي ﷺ لعنه، وهذا يروى عن عائشة رضي الله عنها من طرق كثيرة، ولما طرده النبي ﷺ من المدينة نزل الطائف ولم يزل بها حتى رده عثمان بن عفان رضي الله عنه لما ولي، وتوفي في آخر خلافة عثمان.

أما ولده مروان فقد روى الطبراني في الكبير عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ للحكم: «**إن هذا يخالف كتاب الله وسنة نبيه ويخرج من صلبه فتن يبلغ دخانها السماء**» وروى ابن عساكر عن حمزة بن حبيب رضي الله عنه، قال: أُتي رسول الله ﷺ بمروان بن الحكم وهو مولود ليحنكه فلم يفعل، وقال: «**ويلٌ لأمتي من هذا أو وَلَدِ هذا**» «كنز العمال» (١٣ : ٦٧)، وروى البيهقي في «الدلائل» بلفظ: «رأى رسول الله ﷺ بني الحكم ينزون على منبره فأصبح كالمتغيظ» ، قال: فما رؤي رسول الله ﷺ ضاحكاً مستجمعاً بعد حتى مات.

نمط المدرسة السفيانية	نمط المدرسة المروانية	نمط المدرسة اليزيدية
وتنتمي إلى أبي سفيان ومن نَحَا نحوه	وتنتمي إلى مروان بن الحَكم ومن نحا نحوه	وتنتمي إلى يزيد بن معاوية ومن نحا نحوه

وكل واحدة من هذه المدارس يتناولها فقه التحولات برؤية ومفهوم شرعي عند التحليل دون إفراط ولا تفريط، يتفهمه العُقَلاء الذين يحبون الله ورسوله والدار الآخرة على غير انفعال ولا إنقاص أحد أو جدال، وإنما هو علم خاص بتعيين ما يجب تعيينه والسكوت عما يجب السكوت عنه ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾.

ومن مظاهرها تحريفُ معاني النَّصِّ في قولِهِ ﷺ: «**عَمَّارُ تَقْتُلُه الفِئةُ البَاغِية**»[1] فقد روى عبدالله بن الحارث أن عمرو بن العاص، قال لمعاوية: أما سمعت رسول الله ﷺ يقول حين كان بناء المسجد لعمار: إنك لحريصٌ على الجهاد وإنك لمن أهل الجنة ولتقتلنك الفئة الباغية، قال: بلى فلم قتلتموه؟ قال: والله ما تزال تدحض في بولك أنحن قتلناه ؟ إنما قتله الذي جاء به[2].

وقد تغلغلت هذه الرؤية في داخل الحكم والعلم من خلال هذه القنوات الموعود بها، وسرى أثرها وخطرها في كثير من المسلمين جيلاً بعد جيل، ولا زال خطرها وأثرها في الأقلام والإعلام يهدم العلاقات ويدمر الأبنية السليمة.. ولكن الله غالب على أمره.. وهو حسبنا ونعم الوكيل.

---

(١) أخرجه البخاري (٢٦٥٧) من حديث أبي سعيد الخدري ولفظه: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية ، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار»، وأخرجه مسلم من حديث أم سلمة (٢٩١٦) بلفظ: «تقتل عمارا الفئة الباغية».

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٩/ ٣٣٠).

مَوقِعُ ابن صيّاد من فِقْه التَّحوُّلات

مِنْ فِقْهِ عَصْرِ ٱلْمُصْطَفَى ٱلْمُخْتَارِ وَأَوْضَحِ ٱلْأَخْبَارِ وَٱلْآثَارِ
شأنُ ابْنِ صَيَّادٍ[1] وَمَا بِهِ وُصِفْ مِنَ ٱلْغُمُوضِ فِي ٱلنُّصُوصِ قَدْ عُرِفْ

يشير الناظم إلى أنموذج آخر من نماذج الفتن والتحولات التي برزت منذ عهد صاحب الرسالة، وما كتب عنها من أخبار وآثار، وما اختلف فيه الصحابة ومن بعدهم حول شخصية ابن صياد، والغموض الذي اكتنف هذه الشخصية ومواقفها.

وَأَنَّ طَهَ احْتَارَ فِي ٱلإِفْصَاحِ عَنْ كُنْهِ مَا يَأْتِيهِ مِنْ أَرْوَاحِ
فَصَادِقٌ وَكَاذِبٌ يُنَازِعُهْ مُنْذُ ٱلصِّبَا وَلَيْسَ مَنْ يُضَارِعُهْ

أشار النَّاظم إلى ما أهمَّ النبي ﷺ من أمر ابن صياد حيث ظل مجهولاً في كثير من المواقف، فقد ورد أنَّ النَّبي ﷺ لقيه وهو غلام، وفي رواية: قد ناهز الحلم، فلم يشعر ابن

---

(١) هو صافي بن صيّاد اليهودي، ولد بالمدينة، ويوم ولد أرسل النبي ﷺ: أبا ذر ليسأل أمه عن أمور منها: كم حملت به، وما هي صيحته يوم ولد، حيث كان رسول الله ﷺ يعلم خبره، وكان يقول عنه: «**يمكث أبوا المسيخ الدجال ثلاثين عاماً لا يولد لهما، ثم يولد لهما غلامٌ أعور**» وفي رواية: «**مستوراً مختوناً أضرَّ شيءٍ وأقلّه نفعاً**» ، ويقول عن أبويه: «**أبوه رَجُلٌ طَوالٌ مضطرب اللحم طويل الأنف كأن أنفه منقار، وأمه فرضاخية عظيمة الثديين**» وفي رواية: «**طويلة الثديين**» ، وعندما ولد الغلام وانطلق أبا ذر ليسأل قالت أم الغلام: إنها حملت به اثني عشر شهراً، وإن صيحته يوم ولد كانت صيحة ابن شهر، وفي رواية: ابن شهرين، عندئذ انطلق النبي ﷺ ومعه عبدالله بن مسعود حتى أتى داراً قوراء، فقال: «**افتحوا هذا الباب**» ففتح ودخل النبي ﷺ وابن مسعود، فإذا قطيفة وسط البيت، فقال: «**ارفعوا هذه القطيفة**» فإذا غلام أعور تحت القطيفة، فقال: «**قُمْ يا غلام، أتشهد أني رسول الله**» ، فقال الغلام: أتشهد أني رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «**أتشهد أني رسول الله**» ، فقال الغلام: أتشهد أني رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «**أتشهد أني رسول الله**» فقال الغلام: أتشهد أني رسول الله، فقال النبي ﷺ: «**تعوذوا بالله من شر هذا مرتين**» رواه أحمد وقال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح. وانظر بتوسع «بين يدي الدَّجال» للمؤلف ص١٦-١٧.

صياد حتى ضرب النبيُّ ﷺ ظهره بيده، ثم قال: «**أتشهد أني رسول الله؟**» فنظر إليه ابن صياد، فقال: أشهد أنك رسول الأميين، ثم قال ابن صياد للنبي ﷺ: أتشهد أني رسول الله، فقال النبي ﷺ: «**آمنتُ بالله ورسله**» اهـ.

ولما أراد عمر بن الخطاب أن يضرب عُنقَ ابن صياد برزت حقيقة خطيرة حيث قال ﷺ: «**إِنْ يَكنهُ فَلنْ تُسَلَّطَ عليه، وإنْ لا يَكنهُ فَلا خَيرَ لكَ في قَتْلِهِ**»[(١)] وفي رواية: «**إن يَكُ الذي تخاف فلن تستطيعه**»، وفي رواية: «**وإلا يكن هو فليس لك أن تقتل رجلاً من أهل العَهد**»[(٢)].

وفي مرة أخرى ذهب النبي ﷺ ومعه نَفَرٌ من الصحابة نَحْوَ ابن صياد ناحية النخل، فأخذ النبي ﷺ يختل بين النخل ليفاجئ ابن صياد ويسمع منه شيئاً فسبقته أم ابن صياد، فقالت: يا صاف هذا أبو القاسم، فلما جاءه النبي ﷺ، قال له: «**ما ترَى؟**» قال: أرى حقاً وأرى باطلاً وأرى عَرْشَاً على الماء، قال رسول الله ﷺ: «**أتشهد أني رسول الله**» قال ابن صياد: «**أتشهد أني رسول الله**»، فقال النبي ﷺ: «**آمنتُ بالله ورسله**».

وفي رواية: قال له رسول الله ﷺ: «**خَبَأْتُ لك خبيئاً فما هو؟**» وكان النبي ﷺ قد أخفى في نفسه قول الله تعالى: ﴿**فَٱرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٖ مُّبِينٖ**﴾[(٣)] وهي آية الدخان التي هي من علامات الساعة، فقال ابن صيّاد: الدُّخّ.. الدُّخّ.. فقال النبي ﷺ: «**اخسأ اخسأ**» فلما ولّى ﷺ، قال القوم: ماذا قال؟ فقال بعضهم: «**دُخ**»، وقال بعضهم: «**ذخ**»، فقال رسول الله ﷺ: «**هذا وأنتم معي مختلفون، فأنتم بعدي أشَدُّ اختلافاً**»[(٤)].

وفي عبارته هذه ﷺ إشارةٌ إلى تحولات المستقبل في الاختلاف حول النصوص والألفاظ، وحمل كل فريق معناها على غير محمل الآخر.

حتّىٰ اسْتَفَاضَ ٱلقَولُ فِي شَخْصِيَّتِهْ ... بِأَنَّهُ ٱلدَّجَّالُ فِي ذَاتِيَّتِهْ

يشير الناظم إلى ما ساور العديد من الصحابة من أنَّ ابنَ صياد هو الدَّجال، وخاصة بعد أن ثَبَتَ قول النبي ﷺ لعمر بن الخطاب: «**إِنْ يَكنهُ فَلنْ تُسَلَّطَ عَليه**».

---

(١) أخرجه مسلم (٢٩٣٠).

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٣/ ٣٦٨) عن جابر رضي الله عنه، قال الهيثمي (٨/ ٤): رجاله رجال الصحيح.

(٣) الدخان: ١٠.

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٣/ ١٣٥)، عن الحسين بن علي رضي الله عنهما.

قال الأستاذ سعيد أيوب في كتابه «عقيدة المسيخ الدجال»: يعتبر ابن صياد صورة محدودة للمسيخ الدجال، ومهمته في حدود صورته التي ظهر بها، هو دجال لكنّه يعمل في مجتمع عَصَم الله نبيه من الناس ﴿وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾[١] وعَصَمَهُ من غير الناس بالمعوذتين وعَصَم منهجه بالحفظ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ﴾[٢].

وقد كان النبي يرصد الحدث منذ بدئه فيقول للصحابة: «**إن يخرج وأنا فيكم فأنا حَجِيْجُهُ**»[٣] وفي رواية: «**إن يخرج المسيخ الدَّجال وأنا -فيكم- حيٌّ كَفَيْتُكُمُوْه**»[٤] أي: سَيظلُّ في صَغار وصَغار حتّى يأتي قدر الله.

وكان بعض الصحابة يرون ابن صياد هو المسيخ الدَّجال، قيل للإمام علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه): من هو المسيخ الدَّجال ؟ قال: «**صافِ ابن صياد**»[٥].

وقال أبو ذر: لَأَنْ أَحْلِفَ عشر مرات أنَّ ابن صياد هو المسيخ الدَّجال أحب لي من أحلف مرة واحدة أنه ليس به، وذلك لشيء سمعته من النبي ﷺ.اهـ[٦].

وأبو ذر كما سبق هو الذي بعثه النبي ﷺ إلى منزل ابن صياد يوم ولادته، فلعله سمع من النبي ﷺ ما يشير إلى ذلك.

وقال محمد بن المنذر: رأيتُ جابر بن عبدالله يحلف بالله أنَّ ابن صياد هو المسيخ الدَّجال، فقلتُ: أتحلف بالله؟ قال: سمعتُ عمر بن الخطاب يحلف على ذلك عند رسول الله ﷺ فلم ينكره، وكان ابن عمر وجابر يحلفان أنَّ ابن صياد هو المسيخ الدَّجال لا يَشكان فيه، فقيل لجابر: إنه أسلم، فقال: وإن أسلم، فقيل: إنه دخل مكة وكان في المدينة، قال: وإنْ دخل.

قال عبدالله بن مسعود: لأن أحلف بالله تسعاً أنَّ ابن صياد هو الدَّجال أحبُّ إليَّ من أن أحلف واحدة أنه ليس به[٧]، قلتُ: وعبدالله بن مسعود كان مصاحباً لرسول الله ﷺ يوم

(١) المائدة: ٦٧.

(٢) الحجر: ٩.

(٣) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (٢٩٣٧) من حديث النواس بن سمعان.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده (٦/ ٧٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) «عقيدة المسيخ الدجال» لسعيد أيوب.

(٦) أخرجه أحمد في مسنده (٥/ ١٤٨).

(٧) أخرجه أحمد في مسنده (١/ ٣٨١)، وأبو يعلى (٩/ ١٣٢).

ذهب إلى منـزل ابن صياد يوم ولادته[1].

وَٱلْتَبسَ ٱلأَمرُ بِنصٍّ آخَرِ	فِي شَأْنِهِ مِن بَاطِنٍ وَظَاهِرِ
فَانْشَغَلَ ٱلْمُخْتَارُ بِٱلْمُتَابَعَهْ	لِكَشْفِ بَعْضِ أَمْرِهِ فَتَابَعَهْ
وَحَدَّدَ ٱلعَلَائِمَ ٱلْمَعْرُوفَةْ	عَنْهُ، وَقَالَ: فِتْنَةٌ مَخُوفَةْ

تشير الأبيات إلى اشتغال المصطفى صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ بابن صياد، ورغبته أن يتحقق من أمره، وقد ترجح لدى العديد من الصحابة أن ابن صياد هو الدَّجال، قال في الفتح: مما يدل على أن ابن صياد هو الدجال، حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ الذي في البخاري أنه كان يحلف أن ابن صياد هو الدجال، ويقول: سمعت عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ يحلف عند رسول الله صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ فلم ينكر عليه[2].

وحديث ابن عمر رضي الله عنهما عند مسلم وعند عبد الرزاق بسند صحيح، قال: «لقيتُ ابن صياد مرتين، فذكر المرة الأولى، ثُمَّ قال: لقيته أخرى، فإذا عيناه قد طفئت» وفي لفظ: «قد نفرتْ عينُه وهي خارجةٌ مثل عين الجمل، فقلت: متى فعلت عينُك ما أرى؟ قال: لا أدري، قلت: لا تدري وهي في رأسك؟ قال: إن شاء الله تعالى أجعلها في عصاك هذه، فمسحها ونخر ثلاثاً كأشد نخير حمار سمعت، فزعم أصحابي أني ضربته بعصا كانت معي حتى تكسرت وأنا والله ما شعرت».

وفي لفظه: «وكان معه يهودي، فزعم اليهودي أني ضربت بيدي صدره، وقلت: اخسأ فلن تعدو قدرك، فذكرت ذلك لحفصة قالت: ما تريد إليه؟ ألم تسمع أن الدجال يخرج عند غضبة يغضبها. وفي لفظ: إنما يبعثه على الناس غضب يغضبه» [3].

قال الحافظ: وهذه الأحاديث كلها ليست نصًّا صريحاً في أن ابن الصياد هو الدَّجال، لأن النبي صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ ردد فيه القول، فقال: «**إن يكن هو**» أي: وهذا كان عند أوائل قدومه صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ إلى المدينة، ثم لما أخبره تميم الداري، جزم بأن الدَّجال هو ذلك المَحْبُوس الذي رآه تميم.

---

(١) راجع «بين يدي الدجال» للمؤلف ص١٣-٢٢.

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٢٢)، ومسلم (٢٩٢٩) عن محمد بن المنكدر قال: "رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن الصياد الدجال، قلت: تحلف بالله؟ قال: إني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه و سلم فلم ينكره النبي صلى الله عليه و سلم".

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٣٢) وعبد الرزاق في مصنفه: (١١/ ٣٩٦)، (نفرت عينه) أي ورمت ونتأت.

وأمَّا حلف الصحابة وحديث أبـي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فغايته أن يكون ابن صياد أحد الدجاجلة وأحد أتباع الدَّجال الكبـير[1]. وفُقِد ابن صياد يوم الحرَّة[2].

وأشـار الناظـم إلى ما حصل من التبـاس بـين العلماء والمحدثين حـول معارضة النصوص لبعضهـا فـي أمر الدَّجال –فإن ما ورد عن ابن صياد أنه هو الدَّجال يعارضه ما ورد في مسـلم عن تميم الدَّاري وحديث الجساسة، وأنه لقي الدَّجال مسلسلاً بالأغلال في كهفٍ بجزيرةٍ– فقال:

وَٱلشأنُ كلُّ ٱلشَّأنِ فِي ٱلتَّمويهِ ... لِحِكمَةٍ تَخفَىٰ عَلَى ٱلنَّبيهِ

يشير الناظم إلى حقيقة حال المسألة وما في تمويه الأمر واختلاف العلماء حوله من سَتر لأمـر قد قدر، فالاختلاف في شـأن الدَّجـال له حكمةٌ بالغةٌ في إخفـاء حقيقته حتى لا يُعرفَ ولا يُميز، كما هو الحال في كثير من قضايا الغيب التي مَوّه الشارع فيها الأمر، ولـم يفصح فيه ببـيان مجمَع عليه كالإمام المنتظر وساعة الجمعة وليلة القدر وغيرها.

والمتأمِّلُ للنصوص برويَّة وتحقيق يسـتطيع أن يتفهم سـر الإخفاء ويبرز له ما يستأنس به مسألة التحديد لظهور تلك الذات المخفية.

قال الأسـتاذ سـعيد أيوب في «عقيدة المسـيخ الدجال»: كان ظهور المسيخ الدجال لُطْفَاً مـن الله تعالى كَي تفقَهَ الأُمَّـةُ الخاتمةُ أحداثَهُ، لأنه خَارج منها لا مَحالة، لأنها آخر الأمم بلا شكٍّ.

وظهور المسـيخ الدجال لم يقتصر على الصورة التي ظهر بها لتميم في الجزيرة، بل ظهر مـرة أخرى فـي صورة أخرى من أجل أهـداف أخرى، لقد ظهر في صـورة رجل يدعى «**ابن صيـاد**»، وظهور القـوى الغيبـية لم يقتصر فقط على تعدُّدِ ظهور المسـيخ الدَّجال، فلقد ظهر جبريل عليه السلام في صورة «**دحية الكلبـي**».**اهـ**[3].

وأضاف الأسـتاذ سـعيد أيوب عند قوله في الحديث: «**أتشـهد أني رسول الله**»، فقال ابن صياد: أتشهد أني رسول الله، قال النبـي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**آمنتُ باللهِ ورُسلِهِ**».

---

(١) «بـين يدي الدجال» للمؤلف ص ٢٨٨، والدَّجال الكبـير حسبما كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يتوقعه ليس هو ابن صَياد، وسيأتي نقلٌ عن بعض الصحف القديمة والمخطوطات المؤيدة كونه صاحب تميم الداري.

(٢) المصدر السابق ص ١٩٣.

(٣) المصدر السابق.

قال الأستاذ سعيد: ابن صياد مقذوف قذف الله به لحكمة، هو رسول الله فتنة له بصمات على جميع الفتن منذ ذَرَأَ الله ذرية آدم، ورسل الله لهم ملامح عديدة في كونه سبحانه وتعالى، فهناك مثلاً رسل مهمتهم هداية البَشر بقوله تعالى: ﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾[1]، فمن رفض منهج الهداية سقط في سلة رسل آخرين، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّآ أَرْسَلْنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴾[2]، وابن صياد رسول؛ لكنَّه «**أَضَرُّ شيء وأَقلُّه نفعاً، تَنَامُ عَيْنَاهُ ولا يَنَامُ قَلْبُهُ**»[3] كما قال النبي ﷺ.

وابن صياد علامة من علامات الساعة، بل من أخطر علامات الساعة، والنبي ﷺ عندما قال لمن حوله: «**تَعَوَّذُوْا باللهِ من شَرِّ هذا** (مرتين)[4]»، فإنه يعني بذلك «**المسيخ الدَّجال**» والتعوَّذ من ابن صياد مرتين، لأنه بداية الطريق - على عهد رسول الله - والثانية نهايته في آخر الزمان، فأمرهم بالتَّعوذ من الظهور الأول «**ظهور التَّخويف**» والتعوذ من الظهور الثاني «**ظهور التَّدمير**» والنبي ﷺ رَغْمَ عِلمه بالحَدث إلَّا أنه آخذٌ بالأسباب[5].

وفي الأمر إشارة خفية إلى علاقة (الدجال باليهود) وأن دائرة العنصر اليهودي عبر التاريخ هي المعنية بترويج وإشاعة وتنفيذ مهمات الدجل والدجال في تاريخ الهويات والشعوب، فاليهود منذ عهد موسى عليه السلام وهم يعملون على (تنفيذ برنامج مشترك تعددت أسماؤه وتعريفاته) واتحدت غاياته وأهدافه، وأهم هذه الغايات إفساد المنهج النبوي للأنبياء وتحريف ما أمكن تحريفه واحتواؤه، وقد فعلوا ذلك مع كافة أنبيائهم حتى جاء عيسى عليه السلام فكانوا هم القائمين على محاولة قتله والقضاء عليه لولا أن الله فتنهم بإلقاء الشبه على غيره وأثبت بقاءه حيا في السماء.

ومنذ ولادة النبي محمد ﷺ والكثير من المؤمنين بالله والمنتظرين سر الظهور إنما يخافون المكر والخديعة من (اليهود)، وخشيت حليمة السعدية حال إرضاعها له ﷺ من يهود، كما خشي الراهب نسطور على طريق الشام من يهود وأوصى أباطالب أن يعيد محمدا ﷺ إلى مكة.

---

(1) الأنعام: ٤٨.

(2) مريم: ٨٣.

(3) رواه أحمد في مسنده (٥/ ٤٠)، ومصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٤٩٢).

(4) مسند أحمد (٥/ ٤٥٤).

(5) المصدر السابق ص١٦ - ١٧.

ولـم يزل اليهود يتربصون بالنبي ﷺ وبالإسـلام حتى هاجر النبـي ﷺ إلى المدينة وبرز دور اليهود في المدينة أكبر وأوسـع، وأثبتت السيرة من وقائع مكرهم وخداعهم ومحاولتهم اغتياله ﷺ وتسميمه في طعامه ما هو معلوم ومذكور.

وكل هـذه الأفعال لا تعـدو كونها خدمة منظمة لمصلحة الدجال والشيطان في مكرهما العالمي ضد الإسلام والمسلمين.

والمتتبع لهـذه الفئـة اليهودية علـى مـدى تاريخها الماضـي والحاضر يلاحظ الشـراكة الواضحة والعمل المشترك في كل شؤون الحياة لمصلحة الكفر والبغي والحرام والانحلال والإفساد في الأرض.

كما يلاحظ اندراج حيلهم ووسائلهم وتمويههم في جملة الشعوب وتجنيد تلك الشعوب ومؤسساتها لتنفيذ برامج الدجل والدجال في كافة شؤون الحياة، إلى اليوم وما بعد اليوم.

وقد ذكر الحافظ السيوطي في كتابه «الدر المنثور» : أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم بسـند صحيح عن أبي العالية رضي الله عنه أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: إن الدجال يكون منا فـي آخر الزمان ويكـون من أمره، فعظموا أمـره وقالوا: يصنع كذا، فأنـزل الله عز وجل: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِيٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيۡرِ سُلۡطَٰنٍ أَتَىٰهُمۡ إِن فِي صُدُورِهِمۡ إِلَّا كِبۡرٞ مَّا هُم بِبَٰلِغِيهِۚ فَٱسۡتَعِذۡ بِٱللَّهِ ﴾ فأمـر نبيـه ﷺ أن يتعـوذ بالله من فتنـة الدجال، ﴿ لَخَلۡقُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ أَكۡبَرُ مِنۡ خَلۡقِ ٱلنَّاسِ ﴾ الدجال.اهـ.

وذكر أبوحيان في تفسيره «البحر المحيط» عند كلامه في تفسـير الآية: قال الزمخشري: وقيـل: المجادلـون هـم اليهود، وكانـوا يقولون: يخرج صاحبنا المسيح ابـن داود، يريدون الدجال، ويبلغ سـلطانه البر والبحر، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله، فيرجع إلينا الملك، فسـمى اللهُ تَمَنِّيهِمْ ذلك كِبْراً، ونفى أن يبلغوا مُتَمَنّاهُم.اهـ. وفي هذا التفسـير إشارة إلى علاقة اليهود عبر التاريخ بالدجال كما أشرنا لذلك.

موقع الغزوات من فقه التحولات

وَكُلُّ مَا كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِي — مِنْ حَدَثٍ يُعْزَى لِأَصْلِ السَّبَبِ
مُرْتَبِطًا بِالأَمْرِ مِنْ رَبِّ السَّمَا — فِي السِّلْمِ أَوْ فِي الْحَرْبِ فَافْهَمْ وَاعْلَمَا
فَالأَمْرُ بِالْقِتَالِ فَرْضٌ قَدْ أَتَى — مِنْ رَبِّنَا لِحَسْمِ شَرٍّ وُقِّتَا
لِعُصْبَةٍ فِي الْكُفْرِ لَمْ تَرْضَ السَّلَامْ — وَلَمْ يُرِقْهَا الدِّينُ فِي الأَرْضِ الْحَرَامْ
فَكَانَ مَا كَانَ مِنَ الْجِهَادِ — وَسِيلَةَ السَّلَامِ فِي الْعِبَادِ

يشير الناظم إلى مرحلة هامة من مراحل المدينة المنورة ، أوجب الله فيها القتال على المسلمين وقال فيها : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة:٢١٦].

ويشير الناظم إلى أن كل شيء كان على عهد النبي ﷺ لا يأتي اعتباطاً أو صدفة ، وإنما يأتي مرتبطاً بسبب شرعي وأمر رباني مربوط بزمن ومرحلة تقتضي حمل السيف حيناً ، وحيناً حمل القرآن ، والقدوة الحسنة المجردة عن السلاح .

فالجهاد في سبيل الله على عهد رسول الله ﷺ كان مِفْصَلاً تاريخياً وعلامة من علامات التحول في معالجة الأمور ، وفي إعادة ترتيب الإنسانية، ولفت نظرها لأسباب القوة والقهر لمعرفة الحق المراد في الوجود .

فعصبة الكفر على مدى تاريخ النبوة من البعثة إلى غزوة بدر وهم في حشد وإرجاف وكر وفر ضد النبوة وضد أتباع الرسالة الخاتمة ، وبلغ الأمر منتهاه في طول المعالجة بالحكمة والموعظة الحسنة إلى ما بلغ إليه من الصبر والمواراة وكف الأذى من رسول الله ﷺ ، وبدأت عوامل القضاء والقدر الرباني تهيئ المسلمين للمواجهة الحاسمة على غير سابق إعداد ولا استعداد ، لتبرز «غزوة بدر الكبرى» مثالا عظيماً في التهيئة الربانية لنصر عباده المؤمنين.

نماذج من الغزوات الإسلامية
غزوة بدر الكبرى

بَطْشَةُ رَبِّي فِي جُمُوعِ ٱلْكَفَرَةْ   جَاءَتْ بِلَا تَرْتِيبِ حَرْبٍ مُضْمَرَةْ
وَإِنَّمَا كَانَتْ لِسَلْبِ ٱلْقَافِلَةْ   غَنِيمَةً عَلَى طَرِيقِ ٱلسَّابِلَةْ
مَوْصُوفَةً فِي سُورَةِ ٱلْأَنْفَالِ   وَآلِ عِمْرَانَ بِخَيْرِ حَالِ
لِأَجْلِ هَـٰذَا أَهْلُ بَدْرٍ شُرِّفُوا   كَمَا أَتَى فِي ٱلنَّصِّ مَهْمَا ٱقْتَرَفُوا
وَمَوْقِعُ ٱلْغَزْوَةِ مِنْ سَيْرِ ٱلْأُمُورْ   تَثْبِيتُ أَمْرِ ٱلدِّينِ فِي ٱلْقَوْمِ ٱلصُّدُورْ
قَاصِمَةُ ٱلظَّهْرِ لِكُلِّ مُشْرِكِ   أَوْ مُرْجِفٍ فِي ٱلدِّينِ غَيْرِ مُدْرِكِ

يشير الناظم إلى أهم نموذج من نماذج الغزوات ، وهي غزوة بدر ، وكانت مفصلاً هاماً في تاريخ تحولات الدعوة الإسلامية منذ عهد البعثة ، وقد أشار الناظم إلى مدلولات تفردها وتميزها بما يلي:

- أنها بطشة ربانية أراد الله بها إحناء ظهور الكفرة وقصم ظهورهم وفيها إظهار دينه واعلاء كلمة نبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم.
- أنها جاءت بلا ترتيب عسكري ولا إعداد مسبق ، وإنما كان شأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن خرج معه طوعاً أخذ قافلة أبي سفيان القادمة من الشام.
- أن هذه الغزوة ورد ذكرها بتفصيل خاص في سورتي آل عمران والأنفال.
- تميزت غزوة بدر بحصانة حاضريها جميعا ، وفيهم ورد حديث : (لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم)[1]
- كما ورد أنه لم يشارك في غزوة بدر منافق ولم يستعن فيها بمشرك ، وكانت غزوة بدر في صبيحة السابع عشر من رمضان بعد سنة ونصف من قدوم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة ،

---

(١) أخرجه البخارى (٢٨٤٥)، ومسلم (٢٤٩٤) من حديث علي بن أبي طالب.

وكانت يوم جمعة.

- تبدى إبليس لقريش في هذه الغزوة على صورة سراقة بن مالك بن جعشم المدلجي وقال لهـم : (أنا لكم جار مـن أن تأتيكم كنانة من خلفكم بـشيء تكرهونه ، فخرجوا سراعا) تاريخ الطبري (٢: ٤٣١).
- إن القلّة المؤمنة غلبت الكثرة الكافرة ، فكان جيش قريش ألف مقاتل ، وكان المسلمون في ثلاثمائة رجل وخمسة نفر، وقيل ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا.
- حصـول أسـباب النـصرة بالدعاء والمعجزة حيث كان رسـول الله ﷺ يلـح على ربه في الدعاء، وشارك الملائكة في المعركة ، ونزول المطر لتثبيت المسلمين وتشتيت المشركين.
- مخاطبـة النبـي لقتـلى بدر من المشركـين وهم في قليب بـدر : هل وجدتم مـا وعد ربكم حقا..إلخ.
- ورد في دلائل النبوة للبيهقي قال: وروى بسنده عن موسى بن عقبة فذكر الحديث وفيه (وأذل بوقعـة بدر رقاب المشركين والمنافقين فلم يبـق بالمدينة منافق ولا يهودي إلا وهو خاضع عنقه لوقعه بدر ، وكان ذلك يوم الفرقان ، يوم فرق الله تعالى بين الشرك والإيمان ، وقالـت اليهـود: تيقنا أنه النبي الذي نجد نعته في التـوراة ، والله لا يرفع راية بعد اليوم إلا ظهرت)[1].

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٣/ ٦٦).

مظهر التحولات في غزوة أحد

مِنْ بَعْدِ بَدْرٍ قَلِقَ ٱلْكُفَّارُ ... وَاشْتَعَلَتْ قُلُوبُهُمْ وَثَارُوا
وَحَشَدُوا جُيُوشَهُمْ لِلْحَرْبِ ... مُسْتَكْبِرِينَ فَوْقَ أَمْرِ ٱلرَّبِّ
وَقَدِمُوا لِلْحَرْبِ عَازِمِينَا ... لِلثَّأْرِ فِي جَمْعٍ كَمَا رُوِينَا
وَشَاوَرَ ٱلنَّبِيُّ مَنْ كَانَ مَعَهُ ... فِي مَوْقِعِ ٱلْحَرْبِ وَأَرْضِ ٱلْمَعْمَعَةْ
فَاخْتَلَفُوا بَيْنَ ٱلْبَقَاءِ وَٱلْخُرُوجْ ... وَرَكِبُوا فِي آخِرِ ٱلْأَمْرِ ٱلسُّرُوجْ
وَخَالَفُوهُ ٱلرَّأْيَ لَمَّا خَرَجُوا ... وَاسْتَعْجَلُوهُ فِي ٱلْخُرُوجِ وَرَجَوْا
أَنْ يَفْجَؤُوا ٱلْكُفَّارَ بِالْمُوَاجَهَةْ ... فِي أُحُدٍ يَأْتُونَ مِنْ كُلِّ جِهَةْ

يشير الناظم إلى آثار غزوة بدر على المشركين وما حصل لهم بها من ضربة موجعة في الصميم ، فقد شعروا بأن النبي ﷺ قد توطدت له الأمور في المدينة ولن يتركهم حتى يحمل الناس على الإسلام بدعوته وهيبته، فأعادوا ترتيب أنفسهم يتزعمهم أبو سفيان بن حرب ومن على شاكلته من قريش الذين أصيبوا في أبنائهم ورجالهم في غزوة بدر، واجتمع حولهم من الحلفاء والأعراب والساقة من تكوَّن لهم بهم جيش كبير، قال ابن إسحاق عمن حدثه حديث يوم أحد : لما أصيب يوم بدر كفار قريش أصحاب القليب ورجعت فلولهم إلى مكة ورجع أبو سفيان بن حرب بعيره مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش ممن أصيب آبائهم وأبناؤهم وإخوانهم يوم بدر ، فكلموا أبا سفيان بن حرب ومن كانت في تلك العير من قريش تجارة، فقالوا : يا معشر قريش إن محمداً قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه ، فلعلنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا فافعلوا .

وفي رواية لما رجع من حضر بدراً من المشركين إلى مكة وجدوا العير التي قدم بها أبو سفيان حرب موقوفة في دار الندوة ، فمشت أشراف قريش إلى أبي سفيان فقالوا نحن طيبوا

نفسا تجهزوا بربح هذه العير جيشاً إلى محمد ، فقال أبو سفيان: وأنا أول من أجاب إلى ذلك وبنو عبد مناف معي ، فباعوها فصارت ذهبا فكانت ألف بعير والمال خمسين ألف دينار ، وفيهم نزلت : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ لِيَصُدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِۚ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَۗ ﴾ [الأنفال:٣٦].

والخبر في دلائل البيهقي (٣: ٢٢٤) : ودعا جبير بن مطعم غلاما حبشياً يقال له وحشي يقذف بحربة له قذف الحبشة قلّ ما يخطئ بها فقال له : اخرج مع الناس فإذا أنت قتلت حمزة عم محمد بعمي طعيمة بن عدي فأنت عتيق، فخرجت قريش ومن تابعها من بني كنانة وأهل تهامة ، وأخرجوا معهم النساء لزيادة الحمية ، ولئلا يفر أحد ، وأخرج أبو سفيان معه هند بنت عتبة ، وأخرج عكرمة بن أبي جهل أم حكيم بن الحارث بن هشام بن المغيرة ، وخرج الحارث بن هشام بن المغيرة بفاطمة بنت الوليد بن المغيرة ، وخرج صفوان بن أمية ببرزة بنت مسعود بن عمرو بن عمير الثقفية ، وغيرهن ممن بلغوا خمسة عشرة امرأة ، وخرج معهم أبو عمر الفاسق في خمسين رجلاً من قومه ، وكان عدد القوم ثلاثة آلاف رجل ، وكتب العباس بن عبد المطلب كتاباً إلى رسول الله ﷺ يخبره بما أعد القوم ، فجمع النبي ﷺ أصحابه وشاورهم في الأمر وقال : «إني رأيت في المنام سيفي ذي الفقار انكسر وهي مصيبة، ورأيت بقراً تذبح وهي مصيبة ، ورأيت عليَّ درعي وهي مدينتُكم لا يصلون إليها إن شاء الله»[١].

واختلفوا بين الخروج خارج المدينة وبين المكث بها ومقاتلة المشركين فيها ، وكان رأي رسول الله ﷺ أن لا يخرج من المدينة لهذه الرؤيا ، ووافقه أكابر المهاجرين والأنصار ، وطلب منه بعض أحداث القوم الخروج ورغبوا في الشهادة ، وكان رجال من المسلمين لم يشهدوا بدراً فندموا على ما فاتهم من سابقة بدر وتمنوا لقاء العدو ، وأشار عبد الله بن أبي على النبي ﷺ بالخروج وغلب القضاء والقدر، وتهيأ النبي ﷺ ولبس لأمته وصلى رسول الله ﷺ الجمعة بالناس ووعظهم وحثهم على الجهاد ، وخرج النبي ﷺ لابساً لأمته وندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله.

---

(١) مجمع الزوائد للهيثمي (٦/ ١١٠).

وَجَاءَ ٱلْمُنَافِقُونَ بِالْيَهُودْ لِيَنْصُرُوا ٱلإِسْلَامَ ضِدَّ ذِي ٱلْحُشُودْ
فَرَدَّهُمْ طَهَ وَقَالَ أَسْلِمُوا وَقَاتِلُوا فِي جَيْشِنَا وَهَاجِمُوا
إِذْ لَا يَجُوزُ نُصْرَةٌ بِمُشْرِكِ فِي ٱلْحَرْبِ ضِدَّ مُشْرِكٍ فِي ٱلْمَسْلَكِ
وَابْنُ أُبَيٍّ رَدَّ مِنْ أَصْحَابِهِ عَنِ ٱلْقِتَالِ ثُلُثًا حَرَابَه

يشير الناظم إلى ما فعله المنافقون من حشد حلفائهم من اليهود ومجيئهم بهم إلى بعض آطام المدينة ليساعدوا المسلمين في صد المشركين عن المدينة ، فقال لهم رسول الله ﷺ : وقد أسلموا؟ قالوا: لا يا رسول الله، قال: قولوا لهم فليرجعوا ، فإنا لا نستعين بالمشركين على المشركين.[1]

كما ورد في السيرة أن عبد الله بن أُبي انْخَذَلَ بثُلُث الناس ورجع بمن اتّبعه من قومه من أهل النفاق والريب، فأنزل الله فيهم على نبيه ﷺ من عند قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟ ۚ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا۟ قَـٰتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَوِ ٱدْفَعُوا۟ ۖ﴾ [آل عمران:١٦٧]، يعني عبد الله بن أبي وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله ﷺ وعددهم ثلاثمئة ، وبقي مع رسول الله ﷺ سبعمئة[2].

وَوَزَّعَ ٱلنَّبِيُّ جَيْشَ ٱلْمُسْلِمِينْ وَمِنْهُمُ ٱلرُّمَاةُ فِي ٱلْحَيْدِ ٱلْمَكِينْ
وَأَلْزَمَ ٱلْجَمِيعَ أَنْ لَا يَبْرَحُوا مَكَانَهُمْ بِالرَّمْيِ دَأْبًا يُنْضَحُوا
وَخَطَبَ ٱلنَّبِيُّ فِيهِمْ خُطْبَتَهْ مُذَكِّرًا لَهُمْ وَأَبْرَا ذِمَّتَهْ

يشير الناظم إلى ما فعله النبي ﷺ من ترتيب المسلمين وتعبئتهم للقتال فجعل ظهره وعسكره لأحد وقال : (لا يقاتلن أحد منكم حتى نأمره بالقتال)، وأمّر على الرماة عبد الله بن جبير، فقاموا بأصل الجبل في وجوه خيل المشركين، وقال لهم ﷺ: (إن رأيتمونا تخطفنا

---

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٥/ ١٢٢)، والحاكم (٢/ ٣٣١)، وابن أبي شيبة (٧/ ٩٦٣) من حديث أبي حميد الساعدي.
(٢) دلائل البيهقي (٣/ ٨٠٢).

الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل إليكم(٤: ٢٣٩).

وخطب النبي ﷺ خطبة بليغة قال فيها: (يا أيها الناس أوصيكم بما أوصاني الله في كتابه من العمل بطاعته والتناهي عن محارمه، ثم إنكم اليوم بمنزل أجر وذخر لمن ذكر الذي عليه ثم وطَّن نفسه له على الجد واليقين والنشاط، فإن جهاد العدو شديد، شديد كربه قليل من يصبر عليه إلا من عزم الله رشده فإن الله مع من أطاعه وإن الشيطان مع من عصاه، فافتتحوا أعمالكم بالصبر على الجهاد والتمسوا بذلك ما وعدكم الله وعليكم بالذي آمركم به فإني حريصٌ على رشدكم، فإن الاختلاف والتنازع والتثبيط من أمر، والضعف مما لا يحب الله ولا يعطي عليه النصر ولا الظفر..إلخ (١: ٢٢١) الواقدي، الجامع في السيرة.

وَدَارَتِ ٱلحَرْبُ عَلَى ٱلقَوْمِ سِجَالْ — وَاسْتَبْسَلَ ٱلأَبْطَالُ فِي كُلِّ مَجَالْ
وَلَاحَ فِي ٱلأُفْقِ انْتِصَارُ ٱلمُسْلِمِينْ — وَانْهَزَمَ ٱلكُفَّارُ فِي حَالٍ مَهِينْ

يشير الناظم إلى نجاح المسلمين في إدارة رحى الحرب واستبسلوا غاية الاستبسال، وحفظت كتب السير ألوانا من البطولات في تلك المعركة حتى انكشف جيش المشركين، وإلى ذلك أشارت الآية الكريمة ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥٓ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِۦ ﴾ [آل عمران:١٥٢]، قال ابن عباس: «ما نصر النبي ﷺ في موطن كما نصر يوم أحد وقرأ الآية، قال: والحَسُّ هو القتل»[١]. رواه الحاكم وأحمد راجع ص٤٣٢ الجامع في السيرة.

وروى ابن سعد في طبقاته: فلما قتل أصحاب اللواء انكشف المشركون منهزمين لا يلوون على شيء وانتقضت ... ولما انهزم المشركون تبعهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حيث شاءوا..إلخ[٢].

وَاسْتَمْلَحَ ٱلرُّمَاةُ نَصْرَ ٱلمَعْرَكَةْ — لَمَّا رَأَوا ٱلغَنَائِمَ ٱلمُشْتَرَكَةْ
وَنَزَلُوا عَنْ مَوْقِعِ ٱلدِّفَاعِ — مُخَالِفِينَ أَمْرَ خَيْرِ دَاعِي

---

(١) أخرجه أحمد (١/ ٢٨٧)، والحاكم (٣/ ٣٢٤)، والبيهقي في الدلائل (٣/ ٢١٨).

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد (٢/ ٤١).

وَصَعَدَ ٱلكُفَّارُ فِي حَالِ ٱلعَجَلْ وَقَتَلُوا ٱلبَاقِينَ فِي رَأْسِ ٱلجَبَلْ

يشير الناظم إلى ما حصل من تحول في المعركة نتيجة المخالفة التي وقع فيها أغلب الرماة الذين أمرهم النبي ﷺ بحماية ظهور المسلمين ، حيث استبشروا بالنصر وهرعوا إلى الغنائم مخالفين أمر رسول الله ﷺ ومخالفين أمر قائدهم عبدالله بن جبير، ولما رأى خالد بن الوليد وكان قائد خيل المشركين فراغ الجبل من المدافعين صعد بمن معه الجبل وأجهزوا على البقية الباقية ثم أعادوا ترتيب أنفسهم ، وجاؤوا للمسلمين من وراء ظهورهم فكانت الهزيمة.

لَوْلَا ثَبَاتُ ٱلمُصطَفَى وَمَنْ مَعَهْ مِنْ عُصْبَةٍ ثَابِتَةٍ فِي ٱلمَعْمَعَةْ
إِذْ دَافَعُوا عَنِ ٱلنَّبِيِّ بِالسِّلَاحْ وَقَاتَلُوا بِالسَّيْفِ صَلْتًا وَٱلرِّمَاحْ
وَصَاحَ إِبْلِيسُ ٱللَّعِينُ مُعْلِنَا قَتَلَ ٱلنَّبِيَّ كَيْ يَزِيدَ ٱلحَزَنَا

يشير الناظم إلى الثبات النادر الذي وقفه ﷺ ومن بقي معه في المعركة حتى كسر طلحة بن عبيد الله تسعة أسياف ورمى سعد بن أبي وقاص بين يدي رسول الله ﷺ يذب عنه ، والنبي يقول له : ارم فداك أبي وأمي، وكانت الجموع تحيط بالمصطفى ﷺ ومن معه ، حتى غَيَّر النبي ﷺ درعه ولبس درعاً آخر تمويهاً على العدو والمتربص.

وفي أثناء المواجهة المحتدمة أصيب رسول الله ﷺ في رأسه وكسرت رباعيته فانسحب ﷺ إلى غار بجبل أحد ، وشاع في الناس القلق والفوضى ، وصاح الشيطان فيهم بأن محمداً قد قتل ، حتى ضرب المسلمون بعضهم بعضاً في الاندهاش والجزع.

وَشَارَكَ ٱلنِّسَاءُ فِي يَوْمِ أُحُدْ سَقْياً وَتَضْمِيدِ ٱلكُلِّ مَنْ شَهِدْ

يشير الناظم إلى إذن النبي ﷺ للنساء في يوم أحد بالمشاركة في تضميد الجرحى.

وَحَاوَلَ ٱلكُفَّارُ قَتْلَ ٱلمُصْطَفَى لَكِنَّ رَبِّي قَدْ حَمَاهُ وَكَفَى

وَجَاءَتِ ٱلأَمْلَاكُ مِنْ حَوْلِ ٱلرَّسُولْ وَاخْتَلَفُوا فِي حَرْبِهِمْ عَرْضاً وَطُولْ
وَغَشِيَ ٱلنُّعَاسَ بَعْضُ مَنْ حَضَرْ كَمَا أَتَىٰ فِي آيِ رَبِّي مِنْ خَبَرْ

يشير الناظم إلى محاولة بعض الكفار الاعتداء على رسول الله ﷺ وقتله، بل إن أربعة من المشركين ممن حضر بدراً تعاهدوا على قتله يوم أحد ، وهم عبدالله بن شهاب وأبي بن خلف وابن قمية وعتبة بن أبي وقاص ، وكلهم يوم أحد لم يبصروا رسول الله ﷺ ، حتى قال أحدهم : والله ما رأيته ، أحلف بالله إنه منا ممنوع .

وأما حضور الملائكة في غزوة أحد فالصحيح أنهم لم يحضروا ولم يقاتلوا إلا يوم بدر، وذكر ابن سعد في طبقاته : وحضرت الملائكة يومئذ ولم تقاتل.

قال ابن اسحاق أنزل الله النعاس أمنة منه على أهل اليقين به فهم نيام لا يخافون، وفي الدلائل للبيهقي بسنده عن عبد الرحمن بن عوف في قوله (إذ يغشيكم النعاس أمنة منه) قال ألقي علينا النوم يوم أحد.اهـ

وَانْتَهَتِ ٱلْحَرْبُ بِسَبْعِينَ شَهِيدْ كَحَمْزَةٍ وَمُصْعَبٍ وَكَمْ عَمِيدْ
مِنْ كُلِّ مَنْ فِي ٱللهِ حَقّاً جَاهَدُوا حَتَّىٰ قَضَوْا لِلنَّحْبِ فِيمَا عَاهَدُوا

يشير الناظم إلى حصيلة معركة أحد وأنها بلغت سبيعن شهيداً من المسلمين[١] يأتي في مقدمتهم أسد الله حمزة ، ومصعب بن عمير ، وغيرهم ممن قضى نحبه في سبيل الله.

وَدَفَنَ ٱلنَّبِيُّ قَتْلَى ٱلْمَعْرَكَةْ وَقَالَ: أَحْيَاءٌ حَيَاةً مُدْرَكَةْ
وَقَالَ: زُورُوهُمْ يَرُدُّونَ ٱلسَّلَامْ عَلَى ٱلْمَدَىٰ حَتَّىٰ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَامْ

يشير الناظم إلى اشتغال النبي ﷺ والصحابة بعد المعركة بدفن الشهداء ، وقد نزلت فيهم : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتًۢا ۚ بَلْ أَحْيَآءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ١٦٩﴾ [آل عمران:١٦٩].

وعن ابن عمر قال : مر رسول الله ﷺ على مصعب بن عمير حين رجع من أحد فوقف على أصحابه وقال : (أشهد أنكم أحياء عند الله ، فزوروهم وسلموا عليهم ، فوالذي نفس

محمد بيده لا يسلم عليهم أحد إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة)[1].

وَأَرْجَفَ ٱلْيَهُودُ وَٱلْمُنَافِقُونَ	وَأَكْثَرُوا فِي ٱلنَّاسِ مِنْ سُوءِ ٱلظُّنُونَ

يشير الناظم إلى موقف اليهود والمنافقين بعد المعركة ، وخاصة أنهم لم يشاركوا فيها ، وفارت المدينة بالنفاق فور المرجل ، وقالت اليهود لو كان نبيّا ما ظهروا عليه ولا أصيب منه ما أصيب ولكنه طالب ملك تكون له الدولة مرة ومرة عليه، وقال المنافقون نحو قولهم ، وقالوا لمن قاتل مع رسول الله ﷺ : لو كنتم أطعتمونا ما أصابوا الذي أصابوا منكم.

وَأُنْزِلَتْ آيَاتُ حَقٍّ وَاصِفَةْ	مِنْ آلِ عِمْرَانَ كَوَصْفِ ٱلْعَاصِفَةْ
سِتُّونَ مِنْ آيَاتِ رَبِّي وَاضِحَةْ	وَإِذْ غَدَوْتَ لِلْقِتَالِ شَارِحَةْ

يشير الناظم إلى أهمية الحدث وتوثيقه في القرآن العظيم فقد أنزل الله ستين آية من سورة آل عمران بدءاً بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ ٱلْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران:١٢١] إلى قوله تعالى: ﴿مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ ۗ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَجْتَبِى مِن رُّسُلِهِۦ مَن يَشَآءُ ۖ فَـَٔامِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ۚ وَإِن تُؤْمِنُوا۟ وَتَتَّقُوا۟ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾﴾ [آل عمران:١٧٩] دلائل البيهقي (٣: ٢٧٤).

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤/ ٩٧).

غزوة بني النضير

وتأتي أهميتها في فقه التحولات أنها أول معركة معلنة مع اليهود بعد ستة أشهر من معركة أحد ، وسببها تآمر بني النضير على قتل رسول الله ﷺ لما جاء إلى ديارهم ليعينوه في دية قتيلين من بني عامر فأجابوه وذهبوا يتشاورون على قتله وهو بجانب جدار من جدران بيوتهم ، واتفقوا على إلقاء صخرة عليه ، وانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب أحدهم ، فلما صعد الرجل جاء جبريل فأخبر النبي ﷺ بما بيّتوه فقام وخرج راجعاً إلى المدينة ، فأخبر أصحابه الخبر وأمر أصحابه بالتهيؤ لحربهم.

تآمرَ اليهودُ من بني النَّضيرْ ... لِقتلِ طَه وَهوَ في حَرِّ الهَجيرْ
قَدْ جاءَ يرجُو ديةً مُعجَّلَهْ ... فَدحرجُوا صَخرَتَهُمْ لتقتُلَهْ
لكنَّ جبريلَ أتى بالخَبرِ ... وَنبَّهَ النَّبيَّ قبلَ الخَطَرِ
فحاصرَ النَّبيُّ بالجيشِ الحُصونْ ... وَحرَّقَ النَّخلَ وأجلاهُمْ بهُونْ

يشير الناظم إلى المؤامرة الدنيئة التي قام بها يهود بني النضير فعادت وبالاً عليهم ، حيث جهز النبي ﷺ لقتالهم أصحابه وحاصرهم ست ليال، وقطع النخل وحرقها ، مما أثار غضبهم فأنزل الله : ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآئِمَةً عَلَىٰٓ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيُخْزِيَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [الحشر:٥].

وقذف الله في قلوبهم الرعب فقبلوا الجلاء عن المدينة بشرط الكفّ عن دمائهم ولهم ما حملت الإبل من الأموال إلا السلاح ولحقوا بخيبر ، وحزن المنافقون عليهم حزنا شديدا.

وأسلم من بني النضير رجلان يامين بن عمير بن كعب وأبو سعد بن وهب فترك لهما النبي ﷺ أموالهما وسلم دماءهما ، وقسم النبي ﷺ أموالهم على المهاجرين الأولين دون الأنصار إلا رجلين فقيرين من الأنصار ، وفيهم نزلت : ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر:٩]، ونادت الأنصار رضينا وسلمنا يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ: اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار.

وفي بني النضير نزلت آيات سورة الحشر بأسرها، قال ابن عباس : سورةُ الحشر سورةُ بني النضير.

وَمِنْ غَرِيبِ ٱلْغَزَوَاتِ ٱلْجَامِعَةْ ... ذَاتُ ٱلْمُرَيْسِيعِ بِهَا كَمْ وَاقِعَةْ
فَالعَزْلُ جَازَ وَظُهُورُ ابْنِ أُبَيْ ... بِعِلَّةِ ٱلنِّفَاقِ تُبْدِي كُلَّ غَيْ
وَقِصَّةُ ٱلإِفْكِ ٱلَّتِي كَانَتْ بَلَا ... وَفِتْنَةً عَظِيمَةً بَيْنَ ٱلْمَلَا

يشير الناظم إلى غزوة المريسيع التي وقعت سنة ست من الهجرة في شهر شعبان وقيل غير ذلك ، وقد بلغ النبي ﷺ أن بني المصطلق يجمعون له، فلما سمع النبي ﷺ بذلك خرج إليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له (المريسيع) من ناحية قديد إلى الساحل فقاتلهم ﷺ بمن معه فانهزموا ، وقتل منهم من قتل وسبى من نسائهم وأبنائهم من سبى ، وفيهم جويرية بنت أبي ضرار سيدة قومها ، وهي التي تزوجها رسول الله ﷺ بعد أن أسلمت ، وفي هذه الغزوة جرت تحولات هامة في تاريخ الشريعة ومنها:

١. إباحة العزل ، وفيه قال ﷺ : ما عليكم ألا تعزلوا فإن الله قدّر ما هو خالق إلى يوم القيامة.

٢. حديث الإفك بطوله ونزول البراءة في سورة النور ونزول سورة المنافقين ، وجاء أنها لما نزلت ـ وفيها تكذيب ابن أبي ـ قال له أصحابه : اذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك ، فلوى رأسه ثم قال : أمرتموني أن أؤمن فأمنت وأمرتموني أن أعطي زكاة أموالي فأعطيت ، فما بقي إلا أن أسجد لمحمد ، فأنزل الله تعالى فيه : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ﴾ الآية [المنافقون:٥].

وجاء عبدالله بن عبد الله بن أبي إلى رسول الله ﷺ وقال : بلغني أنك تريد قتل عبدالله بن أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت لا بد فاعلا فمرني به فأنا أحمل رأسه إليك ، فقال رسول الله ﷺ: (بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا) . تاريخ الطبري ودلائل البيهقي.

وكان من خبره كما ورد أن رجلا من المهاجرين كسع رجلا من الأنصار فقال الأنصاري : يا للأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فسمع ذلك رسول الله ﷺ فقال: ما بال

دعوى جاهلية ، فأخبروه فقال: دعوها فإنها منتنة.

فغضب عبد الله بن أبي وقال: أَوَقَد فعلوها؟! نافرونا وكاثرونا في بلادنا والله ما نحن وهم إلا كما قال الأول: (سمن كلبك يأكلك) ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل.

وأبلغ زيد بن أرقم رسول الله بمقالته فأنكرها عبد الله بن أبي ، فوجد النبي ﷺ على زيد ، فأنزل الله سورة المنافقين وأرسل النبي إلى زيد وقرأها عليه وقال: إن الله قد صدقك[1] ، والقصة مشهورة بتفاصيلها في كتب السيرة والحديث والتفسير.

---

(١) قصة الرجل الذي كسع رجلا من الأنصارمشهورة أخرجها البخاري (٤٦٢٢)، ومسلم (٢٥٨٤).

غزوة الخندق (الأحزاب)

وَغَزْوَةُ ٱلْخَنْدَقِ أُمُّ ٱلْغَزَوَاتْ — لِأَنَّهَا مِنْ مَكْرِ أَعْدَاءِ ٱلْحَيَاتْ
تَآمَرَ ٱلْيَهُودُ فِي إِذْكَائِهَا — وَخَرَجُوا لِمَكَّةٍ فِي شَأْنِهَا
وَأَلْصَقُوا صُدُورَهُمْ بِالْكَعْبَةِ — عَهْدًا وَمِيثَاقًا لِبَذْلِ ٱلنُّصْرَةِ
وَاسْتَنْفَرُوا قَبَائِلَ ٱلْأَعْرَابِ — وَمِنْ قُرَيْشٍ عُصْبَةَ ٱلْخَرَابِ

أشار الناظم إلى هذه الغزوة بأنها (أم الغزوات) ، وعلل ذلك لكونها من تخطيط وتنفيذ وتمويل أعداء الحياة ، وهم اليهود ، حيث أشارت كتب السير أن نفراً من اليهود ـ منهم سلام بن أبي الحقيق النضري وحيي بن أخطب النضرسي وكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضري وغيرهم ـ حزبوا الأحزاب على رسول الله ﷺ ، حيث خرجوا حتى قدموا مكة على قريش ودعوهم إلى حرب رسول الله ﷺ ، فاجتمعوا لذلك وأعدوا له ، فدعوهم إلى الحرب .

قال الواقدي في روايته : إن يهود كما بلغوا إلى مكة قال أبو سفيان: أحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد ، قال النفر من يهود : أَخْرِجْ خمسين رجلا من بطون قريش كلها أنت منهم وندخل نحن وأنتم بين أستار الكعبة حتى نلصق أكبادنا بها ثم نحلف بالله جميعاً لا يخذل بعضنا بعضا ، ونتلو على كلمتنا واحدة على هذا الرجل ما بقي منا رجل ، ففعلوا فتحالفوا على ذلك وتعاقدوا. اهـ. وكان الذي دفع اليهود من بني النضير إلى هذه الغزوة فيما ذكر ما كان من أجلاه رسول الله ﷺ بني النضير من ديارهم.

وَبَلَغَ ٱلنَّبِيَّ مَا قَدْ أَجْمَعُوا — عَلَيْهِ مِنْ حَرْبٍ وَمَا قَدْ جَمَّعُوا
مِنْ عُصْبَةِ ٱلْأَحْزَابِ وَٱلْأَعْرَابِ — وَزُمْرَةِ ٱلنِّفَاقِ وَٱلْخَرَابِ
فَجَمَعَ ٱلْمُخْتَارُ لِلتَّشَاوُرِ — أَصْحَابَهُ لِصَدِّ مَكْرٍ غَادِرِ
فَجَاءَ سَلْمَانُ بِحَفْرِ ٱلْخَنْدَقِ — كَفِكْرَةٍ مَسْبُوقَةٍ فِي ٱلْمَشْرِقِ

فَـوَافَقَ ٱلنَّـبِيُّ حَـفْـرًا عَجِلَا كَيْمَا يَصُـدَّ ٱلْقَادِمِينَ ٱلدُّخَلَا

يشير الناظم إلى بلوغ الخبر إلى رسول الله ﷺ بما اجتمع عليه يهود ومن معهم ، فجمع النبي أصحابه للتشاور وأشار عليهم سلمان الفارسي رضي الله عنه بحفر الخندق حول المدينة ، فخط رسول الله ﷺ لكل عشرة أربعين ذراعاً ، وبدأ العمل في الحفر ، والنبي ﷺ يشارك القوم فيه إلا بعض المنافقين ، فكانوا يتباطؤون في العمل ويتسللون إلى أهليهم بغير علم رسول الله ﷺ ولا إذن منه ، وكان العمل فيه نهاراً ثم يذهبون إلى أهليهم ليلاً .

وفرغ العمل منه في بضع عشر ليلة ، وقيل أربعاً وعشرين ، وفي حفر الخندق جرت جملة من الآيات والمواقف منها اعتراض صخرة عظيمة من الجبل فضربها رسول الله ﷺ بالمساد وقال : بسم الله فصارت كثيبا مهيلا.

وفيه رأى جابر بن عبد الله رسول الله ﷺ قد شدّ على بطنه حجرا من الجوع فذهب إلى أهله وصنع طعاماً لعشرة ، ودعا رسول الله ﷺ فنادى رسول الله في أهل الخندق ان هلموا الى بيت جابر، وما أجرى الله من المعجزة الكبرى في إطعام القوم من ذلك الفتات والخبز.

وَأَكْثَرَ ٱلْقَـوْمُ ٱلْمَقَالَ ٱلْمُشْتَهَرْ سَلْمَانُ مِـنَّا وَإِلَيْـنَا يَنْحَدِرْ
فَقَالَ طَـهَ لِلْجَمِيعِ مُخْبِرَا سَلْمَانُ مِنْ آلِ ٱلْبَيْتِ طُهِّرَا
فَنَالَ قُرْبًا وَٱتِّصَـالًا وَسَبَبْ وَهَـذِهِ مَـزِيَّـةٌ بَيْنَ ٱلْعَرَبْ

يشير الناظم إلى ما سبق من إلحاق كل قبيلة سلمان الفارسي إليها ، حيث قال المهاجرون : سلمان منا ، وقال الأنصار كذلك ، فقال رسول الله ﷺ : سلمان منا أهل البيت.

نكث بني قريظة لعهد الرسول ﷺ

وَنَقَضَتْ قُرَيْظَةُ عَهْدَ ٱلنَّبِي وَجَهَّزَتْ لِلْحَرْبِ مِثْلَ ٱلعَرَبِ
وَٱتَّحَدَ ٱلحَيَّانِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَأَرْسَلَ ٱلنَّبِيُّ يَرْجُو عَهْدَهُمْ
فَشَتَمُوا وَفْدَ ٱلنَّبِيِّ وَغَلَوْا وَعَقَدُوا ٱلمَكْرَ وَصَالُوا وَعَلَوْا
وَازْدَادَ إِرْجَافُ ٱلنِّفَاقِ وَعَلَا حَتَّى رَأَى ٱلأَصْحَابُ فِي ذَاكَ ٱلبَلَا

يشير الناظم إلى ما فعله بنو النضير من تأثيرهم على بني قريظة حتى نقضوا عهدهم وتحالفوا مع الأحزاب ، وأغلظوا القول لوفد رسول الله ﷺ ، فلما علم رسول الله ﷺ بموقفهم ونقضهم للعهد قال لأصحابه بعد غفوة اضطجع فيها وقام : أبشروا بفتح الله ونصره، وأنزل الله في أمر الخندق وأمر بني قريضة ونقضهم للعهد واجتماع الأحزاب وإرجاف المنافقين قوله: ﴿ إِذْ جَآءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَٰرُ وَبَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ ﴾ [الأحزاب:١٠].

جاء في دلائل البيهقي : فلما اشتد البلاء على رسول الله ﷺ وأصحابه نافق ناس كثير وتكلموا بكلام قبيح ، فلما رأى رسول الله ﷺ ما فيه الناس من البلاء والكرب قال : (والذي نفسي بيده ليفرجن الله عنكم ما ترون من الشدة ، وإني لأرجو أن أطوف بالبيت آمنا ، وأن يدفع الله عز وجل إلي مفاتيح الكعبة ، وليهلكن كسرى وقيصر ، ولتنفقن كنوزهما في سبيل الله) ، فلما سمع بعض المنافقين ذلك قالوا : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط.[1] اهـ الطبري.

ووصف الله هذه الأقوال : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾ ﴾ [الأحزاب:١٢].

---

(١) دلائل البيهقي (٣/ ٣٥٠).

وَاقْتَحَمَ الْخَنْدَقَ بَعْضُ الْمُشْرِكِينْ وَفِيهِمُ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ لا يَلِينْ
وَجَالَ فِي الْقَوْمِ بِفَخْرٍ وَصَلَفْ مُبَارِزًا أَصْحَابَ طَهَ وَاسْتَخَفْ
فَنَالَ مِنْهُ الْغَالِبُ اللَّيْثُ عَلِي بِحَرْبَةٍ بِكَفِّهِ لَمْ تَنْجَلِ

يشير الناظم إلى صورة من صور المواجهة في ميدان المعركة عندما اقتحم الخندق عدد من المشركين، وفيهم عمرو بن ود، واسمه عمرو بن عبد ود، وود صنم من أصنام الجاهلية، وبارزه الإمام علي فقتله، وكان ﷺ قد دعا لعلي ساعة خروجه لمبارزته، وقال بعد أن أعطاه سيفه وعمّمه: (اللهم أعنه عليه).

وَأَكْثَرَ النَّبِيُّ لِلَّهِ الدُّعَا مُسْتَلْهِمًا أَنْ يَسْتَجِيبَ مَا دَعَا
وَيَهْزِمَ الأَحْزَابَ وَهْوَ الْقَادِرُ سُبْحَانَهُ فَهْوَ الْمُجِيبُ النَّاصِرُ
فَخَذَلَ اللَّهُ قُلُوبَ الْمُشْرِكِينْ سِرًّا وَجَهْرًا وَأَتَى النَّصْرُ الْمُبِينْ

يشير الناظم إلى توجه النبي ﷺ في ساعة الكرب إلى ربه سائلا منه النصرة والعون، وقد ورد أنه كان من دعائه: اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب، اللهم اهزمهم وزلزلهم[1]..

وفي رواية: لما كان يوم الأحزاب حُصر النبي ﷺ وأصحابه بضع عشرة ليلة حتى خلص إلى كل امرئ منهم الكرب، وحتى قال النبي ﷺ: (اللهم إني أنشدك عهدك وعدك، اللهم إنك إن تشأ لا تعبد)[2].

واستجاب الله دعاء نبيّه فخذل قلوب المشركين وأجرى الأسباب باختلاف كلمتهم من جهة، حيث قال النبي ﷺ لنعيم بن مسعود وقد أسلم يوم الأحزاب وقال لرسول الله ﷺ: إن قومي لم يعلموا بإسلامي فمرني بما شئت، فقال رسول الله ﷺ: (إنما أنت فينا رجل

---

(١) أخرجه البخاري (٢٧٧٥)، ومسلم (١٧٤٢).
(٢) أخرجه ابن سعد (٢/ ٧٣).

واحد فخذِّل عنا إن استطعت ، فإن الحرب خدعة) ، وفي رواية : (فقل ما بدا لك فأنت في حل) .

فذهب نعيم وخذل بين بني قريظة وقريش وغطفان ، ثم ذهب إلى قريش وخذل بينهم وبين يهود ، ثم ذهب إلى غطفان وهم عشيرته وقومه فخذل بينهم وبين القوم ، حتى غدا كل فريق لا يأمن الآخر منهم ، ودعت قريش اليهود إلى الحرب وكان يوم السبت فأبى اليهود وقالوا لا نقاتل فيه لأن قومنا غدوا يوم السبت فمُسخوا قردة وخنازير ، فقال أبو سفيان : (ألا أراني أستعين بإخوة القردة والخنازير).

قال تعالى: ﴿وَكَفَى ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلْقِتَالَ﴾ [الأحزاب:٢٥] قال المفسرون: بما أجراه الله بينهم من التخذيل والفرقة والشك حتى تفرقوا.

وَأَرْسَلَ ٱللَّـهُ جُنُودًا لَمْ تُرَا ... وَٱلرِّيحَ ثَارَتْ بِالحِجَارِ وَٱلثَّرَى
فَأَكْفَأَتْ قُدُورَهُمْ وَٱلبُرَمَا ... وَاسْتَأْصَلَتْ نِيرَانَهُمْ وَٱلخِيَمَا

يشير الناظم إلى ما وصفه الله في كتابه من قوله تعالى في وصف الحالة : ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذْكُرُواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب:٩]. قال المفسرون : كانت الجنود التي أرسل الله عليهم هي الريح الملائكة ، قال : ولم تقاتل الملائكة يومئذ. وقول الناظم: البرما جمع بَرمه وهو اسم لبعض الأواني.

وَارْتَحَلَ ٱلقَوْمُ عَلَى حَالٍ شَتَاتْ ... وَقَالَ طَهَ ذَهَبَ ٱلقَوْمُ فِئَاتْ
وَنَحْنُ نَغْزُوهُمْ وَلَا غَزْوَ لَهُمْ ... مِنْ بَعْدِ هَذَا ٱليَوْمِ وَلَّى أَمْرُهُمْ

يشير الناظم إلى ارتحال الأحزاب من قريش والقبائل واليهود كل إلى بلده وهم في غاية الاختلاف والشتات والجهد ، وبشر النبي ﷺ أصحابه وقال لهم : (لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ولكنكم تغزوهم)[1].

---

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٣/ ٤٠٦).

غزوة بني قريظة

وَجَاءَ جِبْرِيلُ ٱلنَّبِيَّ عِنْدَمَا　　قَدْ عَادَ مِنْ غَزْوَتِهِ مُبْتَسِمَا
وَقَالَ إِنَّا بِالسِّلَاحِ لَمْ نَزَلْ　　عَلَى ٱلطَّرِيقِ نَحْوَ أَرْبَابِ ٱلْحِيَلْ
إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ ٱلْأَمْرُ جَرَى　　مِنْ بَعْدِمَا قَدْ نَقَضُوا كُلَّ ٱلْعُرَى

يشير الناظم إلى ما أشارت إليه كتب الحديث والسير، ومنه حديث عائشة رضي الله عنها قالت: ورجع رسول الله ﷺ إلى المدينة فوضع السلاح فجاءه جبريل عليه السلام وإن على ثناياه لنقع الغبار فقال: أوقد وضعتَ السلاح؟ والله ما وضعت الملائكة بعد السلاح.. اخرج إلى بني قريظة فقاتلهم.

فَاسْتَنْفَرَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَنْ رَجَعْ　　إِلَى بَنِي قُرَيْظَةٍ وَمَنْ جَمَعْ
وَقَالَ صَلُّوا ٱلْعَصْرَ فِي أَطْنَابِهِمْ　　وَحَاصِرُوهُمْ فِي ذُرَى أَبْوَابِهِمْ

يشير الناظم إلى أمر النبي ﷺ الصحابة بالخروج إلى بني قريظة وقال عبارته المشهورة: (ألا لا يُصَلِّيَنَّ أحدٌ العصر إلا في بني قريظة)[1]، وبعث مناديا ينادي: (يا خيلَ اللهِ اركبي).

وحاصرهم ﷺ خمساً وعشرين ليلة، وقيل غير ذلك، حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب ونزلوا على حكم رسول الله ﷺ.

وَنَزَلُوا مِنْ بَعْدِ جَهْدٍ وَعَنَا　　عَلَى ٱلَّذِي يَحْكُمُهُ نَبِيُّنَا
فَحَكَّمَ ٱلنَّبِيُّ سَعْدَ بْنَ مُعَاذْ　　وَكَانَ مِنْ قَبْلُ حَلِيفًا وَمَعَاذْ
فَأَنْزَلَ ٱلْقَتْلَ عَلَى ٱلرِّجَالِ　　وَٱلسَّبْيَ لِلنِّسَاءِ وَٱلْأَطْفَالِ
وَقِسْمَةَ ٱلْأَمْوَالِ وَٱلْعَقَارِ　　إِلَّا ٱلَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلْبَارِي

---

(١) أخرجه البخارى (٩٠٤)، ومسلم (١٧٧٠).

يشير الناظم إلى ما حكم به سعد بن معاذ على اليهود من بني قريظة فقال له رسول الله ﷺ: (**أصبت حكم الله فيهم**)[1]، وأمر ﷺ بحفر الخنادق لقتل من لم يسلم منهم فقتلوا جميعاً إلا بعض من آمن وأسلم، فأجلاهم رسول الله ﷺ مع إخوانهم من بني قينقاع ويهود بني حارثة وكل يهود المدينة وقال لهم: (**انطلقوا إلى أرض المحشر فأنا في آثاركم**)[2]، يعني أرض الشام فسيرهم إليها.

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٣/ ٣٥٠)، والترمذي (١٥٨٢) عن جابر، قال أبو عيسى: حديث حسن صحيح.

(٢) أخرجه ابن عساكر (١/ ١٨٢).

أمر الحديبية وخروج النبي ﷺ للعمرة

اِسْتَنْفَرَ ٱلنَّبِيُّ لِلأَصْحَابِ وَأَعْلَنَ ٱلأَخْبَارَ فِي ٱلأَعْرَابِ
عَنْ عُمْرَةٍ لِلهِ لا لِلْحَرْبِ يَدْعُو لَهَا مَنْ شَاءَ فَيْضَ ٱلرَّبِّ
إِذْ خَرَجَ ٱلنَّبِيُّ فِي ذِي ٱلْقَعْدَةِ وَقِيلَ فِي شَوَّالَ فِي رِوَايَةِ

ومن الغزوات الهامة التي أطلق عليها مسمى الغزوة خروج النبي ﷺ للعمرة غير معلن حربا ولا قتالاً ، وإنما حصلت فيها مجريات القضاء والقدر والحكمة الإلهية مما جعلها مفصلاً هاماً في تاريخ التحولات ، وخاصة أنها جاءت بعد هزيمة قريش في غزوة الأحزاب وعودتهم إلى مكة خائبين وظهور الضعف والشتات على حلفائهم من اليهود والأعراب ، وفيها تحقيق لنبوة رسول الله ﷺ بعيد غزوة الأحزاب وعودة المشركين إلى مكة يوم قال : (لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ولكنكم تغزوهم)[1] إلا أنه ﷺ لم يرغب في إظهار الخروج بمظهر الحرب والانتقام بل جعلها خالصة لله تعالى وعمرة له ولمن معه من المسلمين .

وفيها قال الصديق رضي الله عنه لما بلغه خروج المشركين وإعدادهم للصد عن العمرة (يا رسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له ، فمن صدنا عنه قاتلناه فقال ﷺ : امضوا على اسم الله ، واستنفر النبي ﷺ عند خروجه الأعراب فأبطأوا عليه ، واستنفر أصحابه من المهاجرين والأنصار فلبّوا وتهيئوا معه للخروج فخرجوا ، ولما رآهم ﷺ قال (أنتم خير أهل الأرض) (٣: ٤١) الجامع للسيره.

وَعَلِمَتْ قُرَيْشُ بِالْخُرُوجِ فَجَمَعَتْ جَمْعًا عَلَى ٱلسُّرُوجِ
وَقَرَّرُوا صَدَّ ٱلنَّبِيِّ دُونَمَا وُصُولِهِ وَإِنْ يَكُنْ قَدْ أَحْرَمَا

---

(١) سبق تخريجه.

وَيَوْمَهَا صَلَّى ٱلنَّبِيُّ جَمْعَا صَلَاةَ خَوْفٍ فِي ٱلطَّرِيقِ شَرْعَا

يشير الناظم إلى ما أعدته قريش من العدة بعد علمهم بخروج النبي ﷺ في المدينة قاصدا العمرة، وبلغه الخبر بخروج خالد بن الوليد في طليعة جيش على طريقهم ، وقال له بشر بن سفيان الكعبي : يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل ، أي: الإبل مع أولادها . والمراد أنهم خرجوا بنسائهم وأطفالهم قد لبسوا جلود النمور ، وقد نزلوا بذي طوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبدا..الخ

فقال ﷺ : (يا ويح قريشٍ لقد أكلتهم الحربُ ، ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائرِ العربِ . فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا ! وإن أظهرني اللهُ عليهم دخلوا في الإسلامِ وافرين ، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوةٌ ، فما تظن قريشٌ ؟ فواللهِ لا أزال أجاهدُ على الذي بعثني اللهُ به حتى يظهرَه اللهُ أو تنفردُ هذه السالفةُ - يعني الموتَ)[1] . والسالفه جانب العنق وكنى بذلك عن القتل ، أي: حتى أموت أو أبقى منفردا.

وفي عسفان استقبلهم خالد بن الوليد ومعه المشركون فكانوا بين النبي وبين القبلة ، فصلى النبي ﷺ بأصحابه صلاة الظهر أو العصر ، وعلى رواية صلاة الخوف ولأول مرة ، مما أربك المشركين ، وقد كانوا يعدون العدة للهجوم على المسلمين وقت صلاتهم.

وأخذ النبي ﷺ طريقاً مختصرة إلى الحديبية وفوجئ أصحاب خالد بذلك ورجعوا إلى قريش يحذرونهم وصول النبي ﷺ إلى الحديبية ، وجاء في رواية الدلائل أنه ﷺ قال: (هل من رجل يعدل بنا عن الطريق؟ قلت : أنا بأبي أنت وأمي ! فأخذ بهم في طريق قد كان مهجوراً ذا فدافد وعقاب ، فاستوت بنا الأرض حتى أنزله على الحديبية .

وَنَزَلَ ٱلنَّبِيُّ فِي ٱلوَادِي عَلَى مَاءٍ قَلِيلٍ لَمْ يَكَدْ يَكْفِ ٱلمَلَا
فَانْتَزَعَ ٱلنَّبِيُّ سَهْمًا وَأَمَرْ بِوَضْعِهِ فِي ٱلمَاءِ فَازْدَادَ وَسَرْ
وَقِيلَ مَجَّهُ ٱلنَّبِيْ مِنْ فَمِهِ مَاءً بِهِ فَفَارَ مِنْ سِرِّ بِهِ

---

(١) أخرجه أحمد (٤/ ٣٢٣)، والطبرانى (٢٠/ ١٥).

يشير الناظم إلى نزوله ﷺ بماء الحديبية ، وكان قليلاً لا يفي بالحاجة فشكى الناس إليه قلّة الماء ، فأخرج ﷺ سهما من كنانته وأمرهم بغرزها في الماء فازداد[1] ، والروايات كثيرة ومتنوعة.

وَجَاءَهُ ٱلوُفُودُ يَمْنَعُونَهُ	مِنْ مَكَّةَ وَأَنَّهُمْ يَأْبَوْنَهُ
فَقَالَ مَا جِئْنَا لِحَرْبٍ أَوْ قِتَالْ	وَإِنَّمَا لِعُمْرَةٍ طَابَتْ مَنَالْ
فَبَعَثَ ٱلنَّبِيُّ عُثْمَانَ ٱلشَّهِيدْ	لِمَكَّةٍ يُفَاوِضُ ٱلشِّرْكَ ٱلعَنِيدْ
وَاحْتَبَسَ ٱلكُفَّارُ عُثْمَانَ وَلَمْ	يَعُدْ وَشَاعَ قَتْلُهُ وَسْطَ ٱلحَرَمْ
فَجَمَعَ ٱلنَّبِيُّ تَحْتَ ٱلشَّجَرَةْ	أَصْحَابَهُ مُنَاجِزًا لِلْكَفَرَةْ

يشير الناظم إلى تردد الوفود على رسول الله ﷺ من جهة قريش وكلهم يمنعونه ومن معه دخول مكة ، وينذرونهم الحرب والقتال إن فعلوا ، ولم يقبلوا دخول أحد للعمرة ولا لغيرها، فبعث النبي ﷺ إليهم عثمان بن عفان مفاوضاً للدخول معتمرين، وطال مكث عثمان بمكة حتى أشيع أنه قد قتل بها، فجمع النبي ﷺ بعض الصحابة وبايعهم على مناجزة القوم وأن لا يفر منهم أحد ، وسميت ببيعة الرضوان ، وفيها وضع النبي يده اليمنى على اليسرى وقال: هذه لعثمان ، أي: مبايعته على ما بويع عليه ، فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم.

وَفِيهِمُ قَالَ ٱلنَّبِيُّ مُخْبِرَا	أَنْتُمْ خِيَارُ أَهْلِ ٱلأَرْضِ عُنْصُرَا

يشير الناظم إلى ما ورد في السيرة بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية: **(أنتم خير أهل الأرض)** وكنا ألفا وأربعمئة[2].

---

(١) أخرجه البخاري (٢٥٨١).

(٢) أخرجه البخاري (٣٩٢٣)، ومسلم (١٨٥٦).

وَآلَتِ ٱلأُمُورُ لِلصُّلْحِ عَلَى | عَامٍ يَلِيهِ غَيْرِ هَذَا ٱلعَامِ لا
وَكَتَبَ ٱلعَقْدَ عَلِيٌّ وَأَبَى | مَحْواً لِإِسْمِ ٱللَّهِ لَمَّا طُلِبَا
وَمِثْلُهُ اسْمٌ لِلرَّسُولِ ٱلخَاتَمِ | فَكَانَ طَهَ خَيْرَ مَاحٍ قَائِمِ

يشير الناظم إلى ثمرة الوفود واللقاءات الطويلة حول الأمر، وهي مبثوثة في كتب السيرة، وقد أشارت نهاية الأمر إلى كتابة عقد الصلح على شروطه، وأبى الإمام علي رضي الله عنه ما طلبه سهيل بن عمرو من محو (بسم الله) وكتابة (باسمك اللهم)، ومحو (محمد رسول الله) ولكن (محمد بن عبد الله) فقال علي: والله لا أمحوه أبدا، فقال له ﷺ: فأرنيه، قال: فأراه إياه فمحاه النبي ﷺ بيده[1].

وَجَاءَ فِي ٱلقَيْدِ إِلَيْهِمْ يَرْسُفُ | نَجْلُ سُهَيْلٍ هَارِباً يَسْتَعْطِفُ
فَأَوْقَفَ ٱلتَّوْقِيعَ وَٱلِدُ ٱلفَتَى | مُطَالِباً عَوْدَتَهُ حَيْثُ أَتَى
فَكَانَ مَا كَانَ مِنَ ٱلمُوَافَقَةْ | لِأَجْلِ بَتِّ ٱلعَقْدِ وَٱلمُطَابَقَةْ

يشير الناظم إلى وصول أبي جندل بن سهيل بن عمر يرسف في الحديد هارباً من مكة إلى رسول الله ﷺ، ولما رآه والده قام إليه فضرب وجهه وأخذ بتلابيبه يرده إلى قريش، وجعل أبوجندل يصرخ بأعلى صوته: يا معشر المسلمين.. أَأُرَدُّ إلى المشركين يفتنوني في ديني؟ فقال ﷺ: (يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ومن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا، إنا عقدنا بيننا وبين القوم صلحا وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله، وإنا لا نغدر بهم)، فرد أباجندل إلى المشركين، ولم يأت أحد في هذه المدة إلا ردّ إليهم وإن كان مسلما.

وَحَزِنَ ٱلصَّحَابَةُ ٱلكِرَامُ | وَانْزَعَجُوا وَنَازَعُوا وَلَامُوا

---

(١) أخرجه البخاري (٣٠١٣).

وَاشْتَدَّ بِالفَارُوقِ مَا قَدْ حَصَلَا وَقَالَ مَا قَدْ قَالَ لِطَهَ مُعْلِنَا

يشير الناظم إلى ما حصل بعد الصلح من الحزن والألم في صدور الصحابة حتى قال عمر لأبي بكر: أَوَلَسْنا بالمسلمين؟ لِمَ نُعطي الدنيةَ في ديننا؟ فقال أبوبكر: أَمْسِكْ غَرْزَهُ، أي: اتبع قوله وفعله ولا تخالفه فإني أشهد أنه رسول الله، وذهب عمر إلى رسول الله ﷺ يقول له ما قال لأبي بكر، فقال له ﷺ: (أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني)، قال فكان عمر يقول فيما بعد: (ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به حين رجوت أن يكون خيرا)[1].

---

(١) أخرجه البخاري (٢٥٨١).

موقف الصحابة ودور أم سلمة الواعي

وَطَالَبَ ٱلنَّبِي كُلَّ مَنْ حَضَرْ   تَحَلُّلَ ٱلإِحْرَامِ فَالْأَمْرُ صَدَرْ
فَارْتَبَكُوا وَاسْتَعْظَمُوا ٱلتَّحَلُّلَا   فَقَامَ طَهَ عَنْهُمُ مُنْفَعِلَا
وَأَخْبَرَتْهُ زَوْجُهُ أَنْ يَنْطَلِقْ   فِي شَأْنِ أَمْرِ اللهِ مِنْ حَيْثُ وَثِقْ
فَحَلَقَ ٱلرَّأْسَ وَمِنْ ثَمَّ نَحَرْ   وَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا وَمَا انْتَظَرْ
وَأَعْلَنَ ٱلعَوْدَ إِلَى ٱلْمَدِينَةْ   فَانْطَلَقُوا بِأَنْفُسٍ حَزِينَةْ

يشير الناظم إلى قول النبي ﷺ لأصحابه بعد توقيع عقد الصلح: (قوموا فانحروا ثم احلقوا)، قال: فوالله ما قام منهم رجل ، حتى قال ذلك ثلاث مرات ، فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس ، فقالت أم سلمة: يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك ، فخرج النبي ﷺ ولم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك ، فلما رأوا منه ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً[1].

وَمَكَثَ ٱلنَّبِيُّ فِي ٱلْحُدَيْبِيَةْ   عِشْرِينَ يَوْماً فِي ٱلآثَارِ ٱلْمَرْوِيَةْ
وَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ فِي ٱلطَّرِيقْ   سُورَةَ فَتْحٍ حَمَلَتْ سِرًّا وَثِيقْ
فَأَمَرَ ٱلنَّبِيُّ أَنْ يُدْعَى عُمَرْ   لِيَسْمَعَ ٱلسُّورَةَ فِي أَمْرِ ٱلْقَدَرْ
فَكَانَ هَذَا أَعْظَمَ ٱلْفَتْحِ كَمَا   قَدْ قَالَ طَهَ لَهُمُ فِيمَا نَمَا

يشير الناظم إلى مكث النبي في الحديبية عشرين يوماً ثم عاد إلى المدينة ، وكان الجميع في حال إحباط وغم وهم حتى إن كلا منهم يسير في وجهة لوحده ، فنزلت عليه ﷺ سورة

---

(١) أخرجه البخاري (٢٥٨١).

الفتح وقال فيها ﷺ : (لقد أنزلت علي آية هي أحب إليّ من الدنيا جميعاً)[1] ، فقال رجال من أصحاب رسول الله ﷺ: ما هذا بفتح لقد صُددنا عن البيت وصُد هدينا، فبلغ ﷺ ما قيل فخطب فيهم : (بئس الكلام هذا أعظم الفتح..إلخ)[2] . وروى بسنده عن البراء رضي الله عنه قال: تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نعد الفتح ببيعة الرضوان يوم الحديبية[3].

وَجَاءَ مِنْ مَكَّةَ بَعْدَ ٱلعَوْدَةِ	أَبُو بَصِيرٍ لَاجِئَ ٱلْمَدِينَةِ
فَبَعَثَ ٱلْكُفَّارُ مَنْ يَرُدُّهُ	حَسْبَ اتِّفَاقِ ٱلصُّلْحِ أَوْفَى وَعْدَهُ
وَفِي ٱلطَّرِيقِ عَائِدًا تَمَكَّنَا	أَبُو بَصِيرٍ قَتْلَ مَنْ قَدْ أَمْكَنَا

يشير الناظم إلى أول اختبار تعرض له المسلمون بعد العودة من الحديبية حيث وصل أبو بصير إلى المدينة مستجيراً ولاجئاً بعد أن كان محبوسا بمكة ، فبعث المشركون بكتاب إلى رسول الله ﷺ ، فأمر الرسول أبا بصير أن يرجع إليهم وقال له: يا أبا بصير إنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يحل لنا في ديننا الغدر ، وإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجا فانطلق إلى قومك، قال: يا رسول الله أتردني إلى المشركين يفتنوني في ديني؟ قال: يا أبابصير انطلق فإن الله سبحانه وتعالى سيجعل لك ولمن معك فرجا ومخرجا، فانطلق أبو بصير مع الرسل من أهل مكة، وفي الطريق احتال على الرجلين واستل سيف أحدهما وقتله ، وهرب الثاني إلى المدينة مخبرا رسول الله ﷺ بما فعل أبو بصير، واتجه أبو بصير حتى نزل العيص من ناحية ذي المروة على ساحل البحر بطريق قريش إلى الشام.

وَاتَّخَذَ ٱلطَّرِيقَ مَأْوَىٰ وَظَفَرْ	وَمَجْمَعًا لِلْهَارِبِينَ وَمَقَرْ

---

(١) أخرجه مسلم (١٧٨٦) .

(٢) دلائل النبوة للبيهقي (٤/ ٦٧).

(٣) أخرجه البخاري (٣٩١٩).

يَعْتَرِضُونَ ٱلعِيرَ مِنْ غَيْرِ قُرَيْشْ وَيَسْلُبُوا مَا لَذَّ مِنْ مَالٍ وَعَيْشْ
فَكَتَبَ ٱلْكُفَّارُ لِلْمُخْتَارِ إِبْطَالَ شَرْطِ ٱلْمَنْعِ لِلثُّوَّارِ

يشير الناظم إلى ما فعله أبو بصير من تحويل موقعه المشار إلى نقطة تجمع لكافة الهاربين من المستضعفين بمكة ، ومنهم أبوجندل صاحب الحديبية ، فقد أفلت من مكة ولحق بأبي بصير وكان معه، حتى قلقت قريش من كثرة قطعهم للطريق ونهب قوافلهم ، فكتبوا إلى رسول الله ﷺ كتاباً يبطلون فيه شرطهم في منع ورد من التحق بالمسلمين ومن أتاهم هارباً فهو آمن، فأرسل النبي ﷺ إلى أبي بصير كتاباً يأمرهم أن يقدموا عليه ويأمر من اتبعهم من المسلمين أن يعودوا إلى بلادهم وألا يعترضوا أحداً مر بهم من قريش ، وقدم كتاب رسول الله ﷺ وأبو بصير محتضر للموت ومات وكتاب رسول الله ﷺ في يده يقرؤه ، فدفنه أبوجندل وجعل عند قبره مسجداً ، وقدم إلى رسول الله ﷺ ومعه أناس من أصحابه ، وأَمِنَت قريشٌ على نميرها ، وبقي أبو جندل بالمدينة وشهد المشاهد وشهد عام الفتح ولم يزل بالمدينة حتى توفي رسول الله ﷺ.

وَنَزَلَ ٱلآيُ بِحَقِّ ٱلْمُؤْمِنَاتْ مِمَّنْ قَدِمْنَ عِنْدَهُ مُهَاجِرَاتْ

يشير الناظم إلى ما نزل من آيات الله بشأن المؤمنات المهاجرات ومنع إعادتهن إلى المشركين ، حتى في فترة منع المشركين الرجال من اللحاق بالمسلمين ، فقد أمسك رسول الله ﷺ النساء ورد الرجال باديء الأمر، وكان ﷺ يبايعهن على ما جاء في كتاب الله .

قالت عائشة رضي الله عنها : فمن أقر بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله ﷺ: قد بايعتك ، كلاما يكلمها به ، والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ، وما بايعهن إلا بقوله[1]. اهـ صحيح البخاري (ج٥/ ١٦٢) كتاب المغازي.

وَمِثْلُهُ فِي عِصْمَةٍ لِكَافِرَةْ كَمَا أَتَىٰ فِي آيَةِ ٱلْمُهَاجِرَةْ

(١) أخرجه البخاري (٢٥٦٤).

يشير الناظم إلى قوله تعالى في الآية: ﴿وَلَا تُمۡسِكُواْ بِعِصَمِ ٱلۡكَوَافِرِ﴾ [الممتحنة:١٠] وهو أمر بتطليق النسوة اللاتي لم يدخلن الإسلام ، وكان ممن طلق امرأته بعد هذه الآية عمر بن الخطاب رضي الله عنه طلق قريبة بنت أبي أمية بن المغيرة ، فتزوجها من بعده معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة ، وأم كلثوم بنت أم عبيد الله بن عمر الخزاعية تزوجها من بعده أبوجهم بن حذيفة بن غانم.

بعث النبي بالرسائل إلى الملوك واتخاذه الخاتم

وَعَزَمَ ٱلنَّبِيُّ إِرْسَالَ ٱلرُّسُلْ بِدَعْوَةِ ٱلدِّينِ ٱلَّتِي تَحْوِي ٱلْمُثُلْ
وَٱتَّخَذَ ٱلْخَاتَمَ لِلتَّوْقِيعِ وَنَقْشُهُ بِإِسْمِهِ ٱلْبَدِيعِ

يشير الناظم إلى عزم النبي ﷺ إرسال الرسل إلى الملوك والوجهاء يدعوهم إلى دين الإسلام ويقيم عليهم حجة الإبلاغ ، واتخذ الخاتم لما له لدى أولئك من أهمية في قبول الرسائل ومعرفة أربابها ، وجعل نقشه محمد رسول الله ، وقد أفاضت كتب السيرة عن الملوك الذي أرسلت لهم الرسائل ومواقفهم وما ترتب على ذلك من أمور هامة خاصة وعامة، لم نتطرق إليها هنا طلباً للاختصار ورغبة في تحديد مفهوم التحولات الأساسية في التاريخ ، ويمكن مراجعة التفصيلات في مظانها من كتب الأحاديث والسير.

غزوة خيبر وآثارها التاريخية

وَأَرْسَلَ ٱلنَّبِيُّ نَحْوَ خَيْبَرَا ... رِسَالَةً إِلَى ٱلْيَهُودِ مُنْذِرَا
يَدْعُوهُمُ لِلْحَقِّ حَتَّى يَنْصُرُوهْ ... وَيُشْهِرُوا إِسْلَامَهُمْ وَيَذْكُرُوهْ
فَلَمْ يَرُدُّوا بَلْ طَغَوْا وَخَالَفُوا ... وَأَكْثَرُوا الإِرْجَافَ فِيمَنْ حَالَفُوا
فَجَهَّزَ ٱلنَّبِيُّ جَيْشًا وَمَضَى ... إِلَيْهِمُ وَفِي ٱلطَّرِيقِ عَرَجَا
عَلَى ٱلرَّجِيعِ فِي بَنِي غَطَفَانِ ... لِيَعْبُرَ ٱلطَّرِيقَ فِي أَمَانِ

يشير الناظم إلى غزوة خيبر الشهيرة وأهميتها من حيث تاريخها وموقعها الزمني والاجتماعي والاقتصادي بين الغزوات، وكان ﷺ قد أوعده الله في الحديبية بفتحها . (عيون الأثر ٢/ ١٧٠).

وكانت الغزوة في شهر جمادى الأولى سنة سبع من الهجرة ، وهي ـ أي : خيبر ـ على بعد ثمانية برد من المدينة.

وفي رواية: انصرف رسول الله ﷺ عام الحديبية فنزلت سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة ، فأعطاه الله عز وجل فيها خيبر ، ﴿وَعَدَكُمُ ٱللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَٰذِهِۦ﴾ [الفتح:٢٠] هي خيبر، فقدم رسول الله ﷺ كتب إلى أهل خيبر رسالة هذا نصها (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله ﷺ صاحب موسى وأخيه والمصدق لما جاء به موسى، ألا أن الله قد قال لكم يا معشر أهل التوارة وإنكم لتجدون ذلك في كتابكم ﴿مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِۚ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْۖ تَرَىٰهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنًاۖ سِيمَاهُمْ فِى وُجُوهِهِم مِّنْ أَثَرِ ٱلسُّجُودِۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِى ٱلتَّوْرَىٰةِۚ وَمَثَلُهُمْ فِى ٱلْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْـَٔهُۥ فَـَٔازَرَهُۥ فَٱسْتَغْلَظَ فَٱسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِۦ﴾ الآية [الفتح:٢٩] ، وإني أنشدكم بالله وأنشدكم بما أنزل عليكم وأنشدكم بالذي أطعم من كان قبلكم من أسباطكم المن والسلوى، وأنشدكم بالذي أيبس البحر لآبائكم حتى أنجاهم من فرعون وعمله إلا خبرتموني هل تجدون فيما أنزل الله عليكم أن

تؤمنوا بمحمد ، فإن كنتم لا تجدون ذلك في كتابكم فلا كره عليكم قد تبيّن الرشد من الغي فأدعوكم إلى الله وإلى نبيه) سنن البيهقي (١٠: ١٨٠).

وبعدها قال ﷺ : تجهزوا إلى هذه القرية الظالم أهلها ـ يعني خيبر ـ فإن الله عز وجل فاتحها عليكم إن شاء الله ، ولا يخرجن معي مصعب ـ أي: من كان بعيره مصعبا غير منقاد ولا ذلول ـ ولا مضعف ، أي: من كانت دابته ضعيفة.

واستعمل النبي سباع بن عرفطة الغفاري على المدينة ، وقيل في رواية ابن هشام: استعمل نميلة بن عبدالله الليثي. عيون الأثر.

واستعان النبي ﷺ بعشرة من يهود المدينة أرسلهم إلى خيبر وأسهم لهم سهمين مثل المسلمين، وفي طريقه ﷺ نزل بوادٍ يقال له الرجيع بين خيبر وغطفان، فنزل بينهم ليحول بين إمدادهم لأهل خيبر ، وكانوا لهم مظاهرين على رسول الله ﷺ.(١)

وَأَصْبَحَ ٱلنَّبِيُّ سَاعِيًا إِلَىٰ	حُصُونِهِمْ مُسْتَبْشِرًا مُهَلِّلَا
وَقَالَ إِنَّا إِنْ نَزَلْنَا فِي ٱلقرىٰ	سَاحَةَ قَوْمٍ سَاءَ صُبْحُ ٱلْمُنْذَرَا
وَقَالَ أُعْطِي رَايَتِي يَوْمَ غَدِ	لِرَجُلٍ فِي ٱلْحُبِّ عَالِي ٱلْمَشْهَدِ
فَأَسْلَمَ ٱلرَّايَةَ صُبْحاً لِعَلِيّ	مِنْ بَعْدِ تَفْلِ عَيْنِهِ لَمَّا ابْتُلِي
فَفَتَحَ ٱلْحُصُونَ وَهُوَ مُقْتَدِرْ	وَحَمَلَ ٱلْبَابَ لِأَمْرٍ قَدْ قُدِرْ

يشير الناظم إلى ما أجرى رسول الله ﷺ جيشه عليه مع بزوغ الصباح بعد أن صلى الفجر ودخل خيبر ، واستقبلهم عمالها غادين بمكاتلهم إلى مزارعهم وأعمالهم ، فلما رأوا رسول الله ﷺ والجيش قالوا : محمد والخميس ، وأدبروا هرباً ، فقال رسول الله ﷺ : (الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) قالها ثلاثا ، ودفع الراية إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وكانت بيضاء ، وفيها قال ﷺ لأصحابه : (لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ، ليس بفرار).

---

(١) قال البيهقي هذا منقطع وإسناده ضعيف.

وكان علي رضي الله عنه أرمد فتفل في عينيه ثم قال: خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك ، وورد الخبر بروايات عديدة فيها بعض الزيادات ، وكان أول ما فتح من حصونهم حصن ناعم، وخرج مرحب اليهودي مرتجزا قد حمل سلاحه مقاتلاً فخرج له محمد بن مسلمة فقتله، وقيل: إنه جرحه فمر عليه علي بن أبي طالب فقتله ، وأعطى رسول الله ﷺ سيفه لمحمد بن مسلمة ، وفي روايات أخرى أن عليا رضي الله عنه بارزه وقتله واحتز رأسه وأخذه إلى النبي ﷺ ، وفي أحد حصون يهود أخذ علي بن أبي طالب باباً للحصن وتترس به بعد أن تلف ترسه ، فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ، ثم ألقاه من يده حين فرغ ، قال الراوي: فلقد رأيتني في نفر سبعة معي أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فلم نقلبه(١).

ومن الحصون التي فتحت حصن الصعب بن معاذ ، وما بخيبر حصن كان أكثر طعاماً منه ، ونهى النبي ﷺ في خيبر عن أكل لحوم الحمر الأهلية فكفئت من قدورها وهي تفور بها ، وأذن لهم في لحوم الخيل(٢) .

وفي رواية أنه حرم عليهم أربعا: عن إتيان الحبالى من السبايا ، وعن أكل لحم الحمار الأهلي ، وعن أهل كل ذي ناب من السباع ، وعن بيع المغانم حتى تقسم.(٣)اهـ

وحاصر النبي ﷺ قلعة الزبير ، وهي من أمنع حصونهم على رأس تلّة ، فأقام على محاصرتها ثلاثة أيام ، فقيل له: إنك لو أقمت شهراً ما بالوا – اي: ما اهتموا – ان لهم شرابا وعيونا تحت الارض يخرجون بالليل ويشربون منها، ثم يرجعون إلى قلعتهم ، فسار رسول

---

(١) أخرجه أحمد (٦/ ٨).

(٢) أخرجه البخاري (٢٩٨٦)، ومسلم (١٩٣٧) من حديث عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنهما، ولفظ البخاري: أصابنا مجاعة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت القدور نادى منادي رسول الله ﷺ أكفئوا القدور فلا تطعموا من لحوم الحمر شيئا . قال عبد الله فقلنا إنما نهى النبي ﷺ لأنها لم تخمس قال وقال آخرون حرمها ألبتة وسألت سعيد بن جبير فقال حرمها ألبتة.

(٣) أخرجه الحاكم (٢/ ١٤٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقال: حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه.

الله ﷺ إلى مياههم فقطعها فخرجوا عليه يقاتلون أشد القتال ، وقتل من المسلمين يومئذ نفر ومن اليهود عشرة ، وافتتحه رسول الله ﷺ ثم فتح حصن أبيّ والنزار .

وبقي من حصونهم الوطيح والسلالم والغموص لابن أبي الحقيق ، وكان من آخر حصونهم افتتاحا ، وحاصرهم رسول الله ﷺ بضع عشر ليلة ، ونصب النبي ﷺ المنجنيق عليهم ، فلما أيقنوا الهلكة سألوا رسول الله ﷺ الصلح.

وَصَالَحَ ٱلنَّبِيُّ أَهْلَ خَيْبَرَا ... عَلَى ٱلْخُرُوجِ كُلِّهِمْ إِلَى ٱلْعَرَا

وَيَأْخُذُوا مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ ... وَمَنْ بَقِي مِنْهُمْ يُؤَدِّي مَالَهُمْ

نِصْفُ ٱلثِّمَارِ كُلَّ عَامٍ لَازِمَا ... فَنَزَلُوا عَلَى ٱلَّذِي قَدْ حَكَمَا

فصالحهم على أن يحقن دماءهم ولهم ما حملت ركابهم ، وللنبي ﷺ الصفراء والبيضاء والحلقة ، وهو السلاح ، وأن يخرجوا بأنفسهم وأهليهم ، ولمن بقي منهم نصف الثمر كل عام على ما لأقررناكم ، فإذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم ، فنزلوا على ذلك.

وَأَخَذَ ٱلنَّبِيُّ مِنْ سَبْيِ ٱلنِّسَاءِ ... صَفِيَّةَ وَأَسْلَمَتْ دُونَ ٱلْمَسَاءِ

وكَانَتِ ٱلزَّوْجَةَ مُذْ أَعْتَقَهَا ... وَفِي ٱلطَّرِيقِ أَعْرَسَ ٱلْهَادِي بِهَا

يشير الناظم إلى ما كان من أمر صفية بن حيي بن أخطب ، وقد ذكر أن دحية الكلبي استأذن رسول الله في سبيَّةٍ من السبايا فأذن له فاختار صفية بنت حيي ، وذكر للنبي ﷺ مكانها وفضلها وأنها لا تصلح إلا له ﷺ ، فدعا بدحية ، وبها فلما نظر إليها رسول الله ﷺ قال : خذ جارية من السبي غيرها ، وأعتقها النبي ﷺ وتزوجها ، وبنى بها في الطريق ، وقد ذكر إسلامها بادئ الأمر ، حيث ورد أنه لما دخلت صفية على رسول الله ﷺ قال لها: اختاري فإن اخترتِ الإسلام أمسكتكِ لنفسي ، وإن اخترتي اليهودية فعسى أن أعتقك فتلحقي بقومك، فقالت: يا رسول الله قد هَويتُ الإسلام وصدقتُ بك قبل أن تدعوني ، حيث صرت إلى رحلك ومالي في اليهودية أربَ ومالي فيها والد ولا أخ ، وخيرتني الكفر والإسلام فالله ورسوله أحب إليّ من العتق وأن أرجع إلى قومي، فأمسكها رسول الله ﷺ لنفسه، وفي الطريق كانت أم سليم بنت ملحان أم أنس قد أصلحت من شانها فبنى بها ﷺ في محلة بين

خيبر والمدينة بثلاث ليال وضرب عليها الحجاب.

وَقَدِمَ ٱلَّذِينَ كَانُوا بِالحَبَش   إِلَى ٱلنَّبِيِّ فَالْتَقَى ٱلْجَمْعُ وَبَشْ
وَأَبْلَغُوهُ عَنْ سَلَامِ أَصْحَمَةْ   وَمَا أَقَامَهُ لَهُمْ مِنْ تَكْرِمَةْ

يشير الناظم إلى وصول أصحاب الحبشة وهم جعفر بن أبي طالب ومن معه ، خمسون رجلاً فيهم أبو موسى الأشعري ، جاؤوا في سفينة من سفن البحر حتى بلغوا الى جده ، ولما دنوا من المدينة جعلوا يقولون : غداً نلقى الأحبة محمداً وصحبه ، أو محمدا وحزبه.

ولما وصلوا المدينة علموا أن النبي ﷺ بخيبر ، فتوجهوا إليه وفرح النبي ﷺ بقدومهم ، وقال عند التزامه جعفر بن أبي طالب : (والله ما أدري بأيهما أُسَرّ ، بفتح خيبر أم بقدوم جعفر).[1]

فلما نظر جعفر إلى رسول الله ﷺ جحل ـ أي: مشى على رجل واحدة ـ فرحاً منه برسول الله ﷺ ، فقبل النبي ﷺ بين عينيه وأعطاه من الغنيمة.

وَأُهْدِيَتْ شَاةٌ إِلَى ٱلرَّسُولِ   مَصْلِيَّةٌ مَسْمُومَةَ ٱلْمَأْكُولِ
فَلَاكَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّهَا   مَسْمُومَةٌ قَدْ أَخْبَرَتْ عَمَّا بِهَا

يشير الناظم إلى قصة اليهودية ، وَقِيلَ اسْمُهَا زَيْنَبُ بِنْتُ الحَارِث ، وهي التي أهدت إلى رسول الله ﷺ شاة مَصليّة وأكثرتِ السمَّ في ذراعها لما علمت أن رسول الله ﷺ يحب الذراع ، فلاك منها مضغة فلم يسغها ، وكان معه بشر بن البراء ابن معرور قد أخذ منها وأكل فمات منه ، وقال ﷺ : (إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم) ، ثم دعا باليهودية فاعترفت ، وفي رواية دعا قومها من يهود فقالوا: (أردنا إن كنت كاذباً نستريح وإن كنت نبيّا لم يضرك)[2] . وقد اختلفت الروايات فيما فعل رسول الله ﷺ مع اليهودية ففي قول: إنه عفا عنها ، وفي قول : إنه أمر بها فقتلت.اهـ[3].

---

(١) أخرجه الحاكم (٢/ ٦٨١)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه.

(٢) الخبر في صحيح البخاري(٨٩٩٢).

(٣) الجامع في السيرة ج٣/ ٢٥١-٢٥٢.

عمرة القضاء

وَعُمْرَةُ ٱلْقَضَاءِ كَانَتْ مُلْزِمَةْ فِي ٱلسَّنَةِ ٱلسَّابِعَةِ ٱلْمُنْتَظِمَةْ
بَدِيلَةً عَنْ صَدِّهِمْ عَنِ ٱلْحَرَمْ فِيمَا مَضَى مِنْ عَامِ صُلْحٍ قَدْ أَغَمْ
سَاقَ ٱلنَّبِيُّ ٱلْهَدْيَ رَاضٍ جَذِلَا دُونَ سِلَاحٍ مِثْلَمَا شَاءَ ٱلْمَلَا
وَدَخَلُوا مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ اشْتِيَاقْ وَاسْتَلَمُوا ٱلرُّكْنَ وَطَافُوا فِي اسْتِبَاقْ

يشير الناظم إلى العام الذي يلي صلح الحديبية ، وهي السنة التي دخل فيها رسول الله ﷺ إلى مكة معتمراً مقاضاةً لمنعهم عن العمرة العام الماضي، وروى بسنده عن ابن عمر قال: (لم تكن هذه العمرة قضاءً ولكن كان شرطاً على المسلمين أن يعتمروا قابل في الشهر الذي صدهم المشركون فيه)[١].

ولم يتخلف عنها أحد ممن شهد الحديبية إلا رجال استشهدوا بخيبر ورجال ماتوا، وخرج مع رسول الله ﷺ قوم من المسلمين عُمَّاراً فكانوا في عمرة القضاء ألفين (الخبر في عيون الأثر ج٢/ ٩٤١).

وساق النبي الهدي كما أشار إلى ذلك ابن عباس قال: إن أهل الحديبية أمروا بإبدال الهدي في العام الذي دخلوا فيه مكة ، فأبدلوا وعزت الإبل ، فرخّص لهم فيمن لا يجد بدنة في شراء بقرة).[٢]

وساق النبي ﷺ في عمرة القضاء ستين بدنة، واشترطوا عليه أن لا يدخل بسلاح فوفّى لهم بذلك، ودخل من الثنية التي تطلعه على الحجون على راحلته القصواء ، فلم يزل يلبي والصحابة يلبون حتى استلم الركن بمحجته مضطبعا بثوبه ، وخرج المشركون على رؤوس الجبال ينظرون إلى النبي وأصحابه ، ولما دخل رسول الله ﷺ المسجد اضطبع بردائه

(١) دلائل البيهقي (٤/ ٢٢٤).

(٢) أخرجه الحاكم (١/ ٦٦٠).

وأخرج عضده اليمنى ثم قال: (رحم الله امرءاً أراهم اليوم من نفسه قوّة).

ثم استلم الركن وخرج يهرول ويهرول أصحابه معه حتى إذا واراه البيت منهم واستلم الركن اليماني مشى حتى يستلم الركن الأسود ، ثم هرول كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرها، وروى بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم رسول الله ﷺ وأصحابه فقال المشركون : (إنه يقدم عليكم وفدٌ وَهَنَتْهُم حُمَّى يثرب) ، فأمرهم النبي ﷺ أن يرجلوا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا بين الركنين.[1] اهـ

وَبَعْدَ أَنْ مَرَّتْ ثَلَاثٌ طَلَبُوا ... مِنْهُ الْخُرُوجَ وَأَتَوْهُ يَطْلُبُوا

شَرْطَ اتِّفَاقٍ مِنْهُمُ عَلَى السَّفَرْ ... بَعْدَ ثَلَاثٍ فَاسْتَعَدَّ وَصَدَرْ

حَتَّى أَتَى وَادٍ يُسَمَّى بِسَرَفْ ... فَحَطَّ فِيهِ وَبَنَى عُرْسًا وَزَفْ

يشير الناظم إلى ما ورد في كتب السيرة إن المشركين من قريش أرسلوا إلى النبي ﷺ بعد تمام العمرة في اليوم الرابع (نناشدك الله والعقد لما خرجت من أرضا فقد مضت الثلاث)، فأمر رسول الله ﷺ القوم بالخروج حتى نزل بطن سَرِف وأقام المسلمون وبها بنى على ميمونة بنت الحارث وهي خالة عبد الله بن عباس، وكانت قد تزوجت في الجاهلية مسعود بن عمرو الثقفي ثم فارقها فخلف عليها أبو رهم بن عبد العزى وتوفي عنها وتزوجها رسول الله ﷺ، زوجها إيّاه العباس بن عبد المطلب وكان يلي أمرها)اهـ الجامع للسيرة من ٣١٠/ ٣.

---

(١) أخرجه البخاري (٤٠٠٩)، ومسلم (١٢٦٦).

غزوة مؤتة

وَغَـزْوَةٌ تَمَيَّـزَتْ عَنْ غَيْرِهَا ... بِمَا جَرَىٰ فِي شَأْنِ حَالِ سَيْرِهَا
بَـدْءاً بِتَـعْـدَادِ الْقِيَادَاتِ لَهَا ... وَمَـوْقِـفٍ مِنْ خَالِـدٍ حِيَالَهَا
أَسْبَابُهَا تَأْدِيبُ مَنْ قَدْ قَتَلَا ... رَسُولَ بُصْرَىٰ لِلْكِتَابِ حَامِلَا

يشير الناظم إلى غزوة مؤتة التي حملت اسم قرية من قرى البلقاء في حدود الشام ، وهي التي جرت فيها وقائع المعركة المشار إلى تفردها عن غيرها بأمور منها :

تحديد القادة الذين رشحهم رسول الله ﷺ للمعركة ، وأنهم قتلوا كلهم تباعاً واحدا بعد الآخر في مواقف بطولية خالدة ، ومنها موقف خالد بن الوليد في حمل الراية من بعدهم ، وإعادة ترتيب المعركة والانسحاب منها بسلام ، حتى نال لقب (سيف من سيوف الله) على لسان رسول الله ﷺ .

وكان سبب الغزوة ما ذكره ابن سعد في طبقاته أن رسول الله ﷺ بعث إلى حارث بن عمير الأزدي إلى ملك بصرى بكتابه ، فلما نزل (مؤتة) عرض له شرحبيل بن عمر الغساني فقال : أين تريد؟ قال : الشام ، قال: لعلك من رسل محمد ؟ قال : نعم ، فأمر به ، فأوثق رباطا ، ثم قدمه فضرب عنقه صبرا ، ولم يقتل لرسول الله ﷺ رسول غيره .

وبلغ رسول الله ﷺ الخبر فاشتد عليه وندب الناس وأخبرهم بمقتل الحارث ومن قتله ، فأسرعوا في الاستعداد ، وكان ذلك سبب خروجهم للغزوة[1]، واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال: (إن أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب على الناس ، فإن أصيب جعفر فعبدالله بن رواحة على الناس).

فتهيؤوا للخروج وهم ثلاثة آلاف ، وعقد لهم رسول الله ﷺ لواء أبيض ، ورفعه إلى زيد بن حارثة ومضوا حتى بلغوا مَعَانَ من أرض الشام ، فبلغهم أن هرقل قد نزل (مآرب) من أرض البلقاء في مئة ألف من الروم ، وانضم إليه من لخم وجذام وغيرها مئة ألف ، فيقر

---

(١) الطبقات (٤/ ٣٤٣).

المسلمون في (معان) ليلتين يفكرون في أمرهم وقالوا: نكتب لرسول الله ﷺ فنخبره بعدد عدونا ، فإما أن يمدنا بالرجال وإما أن يأمرنا بأمر فنمضي له ، قال : فشجع الناس عبدالله بن رواحة وقال : يا قوم والله إن التي تكرهون لَلتي خرجتم تطلبون ، الشهاده ، وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة، ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ، فانطلقوا فإنما هي إحدى الحسنين إما ظهور وإما شهادة ، قال : فقال الناس : قد والله صدق ابن رواحة ، فمضى الناس حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها (مشارف) ، فانحاز المسلمون إلى قرية يقال لها (مؤتة) فالتقى الناس عندها ، وتعبأ المسلمون للقتال واقتتلوا قتالا شديداً حتى قتل زيد بن حارثة طعنا بالرماح ، ثم أخذ الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل بها حتى إذا ألجمه القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها ، ثم قاتل القوم حتى قتل [1] ، ثم أخذ عبدالله بن رواحة الراية وتقدم بها وقاتل حتى قتل ، ثم انهزم المسلمون أسوأ هزيمة واصطلح الناس على خالد بن الوليد ، فلما أخذ الراية دافع القوم وماشى بهم ثم انحازوا وانحيز عنه حتى انصرف بالناس[2] .

وفيه قال النبي ﷺ : (ثم أخذها خالد بن الوليد من غير أمره ففتح له) ثم رفع رسول الله ﷺ أصبعيه فقال : (اللهم هو سيف من سيوفك فانصره)[3] فمن يومئذ سمي خالد (سيف الله) ونعى النبي ﷺ الأمراء الثلاثة وعيناه تذرفان .

وَحَزَنَ ٱلنَّبِيُّ حُزْنًا وَانْتَحَبْ   وَأَخْبَرَ ٱلنَّاسَ بِمَا فِيهِ ٱلْعَجَبْ
مِنْ وَصْفِهِ لِمَا جَرَىٰ فِي ٱلْمَعْرَكَةْ   وَمَا لَهُمْ مِنْ رُتْبَةٍ وَمَمْلَكَةْ

يشير الناظم إلى نعي النبي ﷺ للأمراء الثلاثة واستشهادهم الواحد تلو الآخر ، وما نالوه من شرف الشهادة وثوابها عند الله ، فقد روى أنس عن النبي ﷺ : إن النبي ﷺ نعى زيدا وجعفرا وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم ، فقال: أخذ الراية زيد فأصيب ، ثم أخذ

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٣/ ١٨٢).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣/ ١٨٢).

(٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٩٩).

جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب ، وعيناه تذرفان[1]. رواه البخاري ، وفي رواية أخرى قال ﷺ لأصحابه: كان الذي رأيتم مني أنه أحزنني قتل أصحابي حتى رأيتهم في الجنة إخوانا على سرر متقابلين ، ورأيت في بعضهم إعراضا كأنه كره السيف ، ورأيت جعفرا ملكا ذا جناحين مضرجا بالدماء مصبوغ القوادم[2].

وفي كتب المغازي والسير تفصيلات وزيادات مفيدة حول الأمراء الثلاثة وغيرهم ممن حضر موته وما جرى بعد ذلك ، ولما عاد الجيش إلى المدينة تلقاهم رسول الله ﷺ والمسلمون ، ولقيهم الصبيان يشتدون ، وجعل الناس يحثون على الجيش التراب ويقولون: (يا فُرَّار فررتُم في سبيل الله) فكان رسول الله ﷺ يقول: (ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى)[3]. اهـ تاريخ ج ٣ / ٤٢/ وقد بلغ قتلى الغزوة سبعين رجلا.

---

(١) أخرجه البخاري (٢٦٤٥).

(٢) الطبقات لابن سعد (٢/ ١٣٠).

(٣) الدلائل للبيهقي (٤/ ٢٧٦).

غزوة فتح مكة رمضان سنة ثمان

وَنَقَضَتْ قُرَيْشُ عَهْداً قَدْ وَجَبْ | بِعَوْنِهِمْ فِي الصُّلْحِ مَالاً وَسَلَبْ
مِنْهُمْ بَنُو بَكْرٍ عَلَى خُزَاعَةْ | وَهُمْ عَلَى العَهْدِ مَعَ الجَمَاعَةْ
فَاسْتَنْجَدُوا بِالمُسْلِمِينَ وَدَعَوْا | نُصْرَتَهُمْ بِعَهْدِهِمْ لَمَّا رَعَوْا

يشير الناظم إلى أسباب غزوة فتح مكة، وهو ـ كما أشار إليها أصحاب السير ـ أنه تظاهرت بنوبكر وقريش على خزاعة، وكان لخزاعة عهد مع رسول الله ﷺ في عام الحديبية ولبني بكر عهد مع قريش في ذلك الصلح، فأمدت قريش بني بكر بالمال والسلاح على خزاعة وقتل منهم عدد من الرجال وأصابوا منهم ما أصابوا، ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد والميثاق، ووفد إلى رسول الله ﷺ بعض أهل خزاعة، يشكون إليه مافعلته بنوبكر بمعونة قريش، فقال ﷺ للرسول الذي جاءه من خزاعة: «نُصرت ياعمرو ابن سالم»، ثم نظر إلى سحابة في السماء وقال: «إنها لتستهل بنصر بني كعب»[1].

وَاسْتَنْفَرَ المُخْتَارُ كُلَّ مَنْ مَعَهْ | بِشَرْطِ كِتْمَانِ انْطِلَاقِ أَزْمَعَهْ
وَحَاطِبٌ أَرْسَلَ فِي السِّرِّ إِلَى | مَكَّةَ مَرْسُولاً بِأَمْرِ هٰؤُلَا
فَجَاءَ جِبْرِيلُ الأَمِينُ بِالخَبَرْ | فَبَعَثَ النَّبِيُّ لِلأَمْرِ نَفَرْ
وَأَرْجَعُوا الرِّسَالَةَ المَطْوِيَّةْ | وَكَبُرَ الأَمْرُ مَعَ القَضِيَّةْ
وَطَلَبَ الفَارُوقُ قَتْلَ حَاطِبِ | فَدَافَعَ النَّبِيُّ عَنْهُ إِذْ حُبِي
وَقَالَ هٰذَا مِنْ رِجَالِ بَدْرِ | وَاللهُ أَعْطَاهُمْ عَظِيمَ القَدْرِ

يشير الناظم إلى تجهز رسول الله ﷺ للغزوة وإخبار الصحابة بذلك، واشترط عليهم

---

(١) البيهقي في سننه (٩/ ٢٣٣).

كتمان الأمر ، واستشار البعض منهم في الأمر كأبي بكر وعمر ، وكان رأي عمر رضي الله عنه أقرب إلى الموافقة حيث قال : وايم الله لا تذل العرب حتى تذل أهل مكة ، إنهم لحراس الكفر ، إلا أن حاطب بن أبي بلتعة ـ وهو ممن شهد بدرا ـ كتب بالأمر إلى أهل مكه وسَيَّر امرأة وجعل لها جعلا على أن تُبَلِّغَه قريشا فجعلته في رأسها ، ثم فتلت عليه قرونها ، وخرجت به ، وجاء الخبر إلى رسول الله ﷺ من السماء بما صنع حاطب فبعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما فأدركاها والتمسا في رحلها الكتاب فلم يجدا شيئا ، فقال لها علي رضي الله عنه : لتخرجِنَّ الكتاب أو لنكشفنَّك ، فلما رأت الجد منه استخرجتْه من قرون رأسها ، فدفعته إليه فانطلق به مع الزبير إلى رسول الله ﷺ ، فدعى رسول الله ﷺ حاطبا وقال له : (ماحملك على هذا؟) فقال: يا رسول الله أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت ولا بدلت ولكن كنت امرأ ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة ، وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليهم ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله دعني فلأضرب عنقه فإن الرجل منافق ، فقال رسول الله عيه وسلم : (وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أصحاب بدر يوم بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم)[1] رواه البيهقي في مجمع الزوائد ج ٩ / ٣٠٤) بمعناه ورواه غيره بروايات متنوعة.

وَاسۡتَخۡلَفَ ٱلنَّبِيُّ بِٱلۡمَدِينَةِ ... كُلۡثُومُ بۡنَ حُصَيۡنٍ فِي رِوَايَةِ
وَخَرَجُوا فِي مَطۡلَعِ ٱلشَّهۡرِ ٱلۡأَغَرِّ ... وَأَفۡطَرَ ٱلنَّبِيُّ فِي بَعۡضِ ٱلسَّفَرِ

يشير الناظم إلى استخلاف النبي ﷺ على المدينة كلثوم بن حصين الغفاري على رواية ، وعلى رواية أخرى استخلف عبد الله بن أم مكتوم، وكان خروج النبي في مستهل شهر رمضان على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة[2] (البخاري ج ه / ١٨٥) ، واجتمع مع النبي في الغزوة عشر آلاف من المسلمين .

---

(١) خبر حاطب بن أبي بلتعة أخرجه البخاري (٣٧٦٢)، ومسلم (٢٤٩٤).
(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٠٢٧).

وَفِي ٱلطَّرِيقِ جَاءَهُ ٱلعَبَّاسُ كَذَا أَبُو سُفْيَانَ وَالمِرْدَاسُ

يشير الناظم إلى لحاق العباس بن عبد المطلب بالنبي ﷺ في بعض الطريق ، وكان قد أسلم من قبل وأقام بمكة على السقاية ولم يهاجر ، كما قدم أبوسفيان بن الحارث وعبد الله بن أمية وأسلما ، وجاء العباس بن مرداس ، وكان قد أسلم من قبل في قصته التي ذكرتها كتب السير .

أَمَّا ابْنُ حَرْبٍ قَدْ أَتَى مُعْتَرِفَا مُسَلِّمًا وَمُسْلِمًا يَرْجُو ٱلوَفَا

يشير الناظم إلى مجيء أبي سفيان بن حرب ومعه نفر من قومه فلما رأوا العسكر أفزعهم ، فسمع العباس صوت أبي سفيان ، فقال: يا أبا حنظلة ، فقال: لبيك فما وراءك ؟ قال : هذا رسول الله في عشرة آلاف فأسلم ثكلتك أمك وعشيرتك ، فأجاره وخرج بِهِ وبصاحبيه حتى أدخلهم عَلَى رَسُول اللَّهِ ﷺ فأسلموا وجعل لأبي سُفْيَان أن مِن دخل داره فهو آمن ، فرآه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد وقام يشتد خلفه ، ودخل العباس به على رسول الله ﷺ ودخل عليه عمر خلفه يقول : يا رسول الله هذا أبوسفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه ، قال رسول الله : إني قد أجرته ، فلما أكثر عمر من شأنه قال رسول الله ﷺ : (عباس اذهب به إلى رحلك ، فإذا أصبحت فأتني به ، فلما أصبح غدا به إلى رسول الله ﷺ فلما رآه رسول الله ﷺ : (ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله) ، قال: بأبي أنت وأمي ما أحكمك وأكرمك وأوصلك ، والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئا بعد .. إلى أن قال له رسول الله ﷺ : ويحك أسلم واشهد أنه لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك .

قال فشهد شهادة الحق وأسلم ، قال العباس : قلت : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال : (نعم.. من دخل دار أبي سفيان فهو آمن .. إلخ) [1]، وإلى ذلك

---

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٥/ ٦٩).

أشار الناظم بقوله :

فَأَمَّنَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَن دَخَلْ في دَارِهِ حَتَّى مَضَى عَنْهُ مَثَلْ
وَدَخَلَتْ كَتَائِبُ ٱلإِسْلَامِ أَرْضَ ٱلْهُدَى وَٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامِ
مِن كُلِّ فَجٍّ وَٱلرَّسُولُ مُعْتَمِرْ بِبُرْدَةٍ حَمْرَاءَ وَٱلْوَجْهُ نَضِرْ
وَلَابِسًا عِمَامَةً سَوْدَاءَ مُطَأْطِئًا لِلرَّأْسِ يَوْمَ جَاءَ

يشير الناظم إلى دخول المسلمين إلى مكة المكرمة عام الفتح وراية الرسول ﷺ بيد سعد بن عبادة ، فلما مر على أبي سفيان قال سعد : (اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة اليوم أذل الله قريشاً) ، فلما أقبل رسول الله ﷺ ناداه أبو سفيان :يا رسول الله.. أُمِرتَ بقتل قومكَ؟ فإنه زعم سعد ومن معه حين مر بنا أنه قاتلنا ، فقال رسول الله ﷺ : (اليوم يوم المرحمة اليوم أعز الله فيه قريشا) .

وأرسل رسول الله ﷺ إلى سعد بن عبادة فنزع اللواء من يده وجعله بيد قيس ابنه ، وكان رسول الله معتجرا ببردة حمراء ، وإن رسول الله ﷺ ليضع راسه تواضعا لله ، أي: ما كرمه الله به من الفتح حتى ،إن عثنونه – أي: لحيته – ليكاد أن تمس واسطة الرحل ، وكانت عليه عمامة سوداء ، وكان دخوله من جهة كداء التي بأعلى مكة.

وَطَافَ بِالْبَيْتِ وَطَهَّرَ ٱلْحَرَمْ وَأَخْرَجَ ٱلأَوْثَانَ جَمْعًا وَٱلصَّنَمْ
وَدَخَلَ ٱلْكَعْبَةَ أَدَّى لِلصَّلَاةْ وَبَعْدَهَا أَوْفَى ٱلدُّعَاءَ لِلإِلَٰهْ
وَخَطَبَ ٱلنَّبِيُّ عِندَ ٱلْبَابِ كَمَا عَفَا عَن كُلِّ ذِي عِقَابِ

يشير الناظم إلى ما فعله رسول الله ﷺ ، ومن ذلك طوافه بالبيت وتطهيره المسجد والكعبة وجوانبهما من الأصنام والأوثان ، وكان يأتي إلى الصنم فيهوي إليه بمخصرته مشيرا فتهوى من غير أن يمسها ويقرأ: ﴿ وَقُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَٰطِلُ ۚ إِنَّ ٱلْبَٰطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء:٨١] فتتساقط على وجوهها ، ثم أمر بهن فأخرجن إلى المسيل ، وكان يومئذ حول الكعبة

ثلاثمئة وستون وثنا وصنما .

كما دخل الكعبة وهتك ما فيها من الصور وأمر بطمسها ، ثم صلى ركعتين ، ثم خرج وصلى في وجه الكعبة ركعتين ، وفي رواية أنه كبر في نواحي البيت وخرج ولم يصل فيه .

ولما خرج من بابها خطب بالناس وهو قائم على باب الكعبة فقال: (لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ... إلى أن قال: يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعاظمها بالآباء الناس من آدم وآدم من تراب ، ثم تلا : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقۡنَٰكُم مِّن ذَكَرٖ وَأُنثَىٰ ﴾ [الحُجُرات:١٣]، كما قال لقريش من فوق باب الكعبة: (يا معشر قريش ما ترون أني فاعل بكم ، قالوا: خيرا أخ كريم وابن أخ كريم ، قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء) .[١]

وَأَهْدَرَ ٱلنَّبِيُّ بَعْضَ ٱلْمُشْرِكِينْ وَأَعْلَنَ ٱلْقَتْلَ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ لِينْ

يشير الناظم إلى ما ذكرته كتب السيرة فيما روى ابن سعد قال: (لما كان يوم فتح مكة أمّن الرسول ﷺ الناس إلا أربعة نفر وامرأتين ، وقال : اقتلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة، وهم عكرمة بن أبي جهل وعبد الله بن خطل ومقيس بن حبابة وعبد الله بن سعد بن أبي السرح ، فقتل منهم عبدالله بن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن حبابة ادركه الناس في السوق فقتلوه ، وأما عكرمة فركب في البحر وأسلم فيما بعد ، وأما عبد الله بن أبي السرح فاختبأ عند عثمان بن عفان فاستجاره عثمان فأجاره رسول الله ﷺ ، وكان أخو عثمان من الرضاعة ، وأما المرأتان وكانتا تغيان بهجاء رسول الله ﷺ قتلت إحداهما والاخرى أسلمت . اهـ الجامع للسيرة ٣/ ٤٧٤ ٤٧٥

وَبَايَعَ ٱلنَّبِيُّ كُلُّ مَنْ حَضَرْ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ جَاؤُوا زُمَرْ
وَلَمْ يَمَسَّ امْرَأَةً بِيَدِهَا بَلْ نَاطِقًا مُسْتَقْبِلًا بَيْعَتَهَا

يشير الناظم إلى مبايعة النبي ﷺ أهل مكة ، قال : فجاءه الناس الصغار والكبار والنساء

---

(١) سنن البيهقي (١٩/ ١١٨).

فبايعوه على الإسلام والشهادة .

وَانقَطَعَت بِالفَتحِ عَينُ الهِجرَةِ ... وَبَقِي الجِهَادُ مِثلُ النِّيَّةِ

يشير الناظم الى قوله ﷺ : (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا)[1] صحيح البخاري.

وَجَدَّدَ النَّبِيُّ أَنصَابَ الحَرَمْ ... وَبَعَثَ البُعُوثَ هَدمًا لِلصَّنَمْ
وقصر الصلاة حَتَّى رَجَعَا ... وَأَرسَلَ الدُّعَاةَ يَدعُو مَن وَعَى

يشير الناظم إلى بعض أعمال الرسول ﷺ خلال إقامته بعد الفتح بمكة ، ومنها تجديد أنصاب الحرم ، وهي حدوده ، فقد ورد أنه ﷺ بعث تميم بن أسد الخزاعي فجدد أنصاب الحرم. الجامع في السيرة النبوية (٣: ١٠٥).

وبعث بعض الرجال لتكسير الأوثان والأصنام التي حول الكعبة ، ونادى مناديه بمكة (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته صنما إلا كسره ، كما أرسل خالد بن الوليد إلى صنم العزى وكان بيتا يعظمه الحي من قريش وكنانة ومضر كلها فانتهى إليها خالد فهدمها ، وبعث عمرو بن العاص إلى صنم سواع وهو صنم بتهامة فدنا منه وكسره ، كما بعث بعثا لهدم صنم مناة وكانت للأوس والخزرج فهدمها.

كما قصر النبي الصلاة مدة إقامته بمكة حتى عاد إلى المدينة ، واختُلف في أيام بقائه فقيل: عشرا ، وقيل: خمسة عشر يوما ، والأصح أنها ثمانية عشر يوما .

وبعث النبي ﷺ سراياه للدعوة إلى الإسلام ، ومنهم سرية خالد بن الوليد إلى بني جذيمة بن كنانة ولم يحسنوا القول ، بل جعلوا يقولون: صبأنا صبأنا ، فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ، فلما قدموا على رسول الله ﷺ قال: (اللهم إني ابرأ إليك مما صنع خالد)[2] مرتين ، ثم دفع النبي ﷺ دية قتلاهم . وبعث إليهم علي بن أبي طالب للنظر في أمر ما صنع خالد بهم .

---

(١) أخرجه البخاري (٢٦٣١) واللفظ له، ومسلم (١٣٥٣)، من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه البخاري (٤٠٨٤).

غزوة حنين

تَجَمَّعَ ٱلْكُفَّارُ فِي أَوْطَاسِ ... حَشْدًا كَبِيرًا ضِدَّ خَيْرِ ٱلنَّاسِ
وَأَزْمَعُوا ٱلْمَسِيرَ لِلْقِتَالِ ... نِكَايَةً بِٱلْمُصْطَفَى ٱلْمِثَالِ
فَاسْتَنْفَرَ ٱلنَّبِيُّ مَنْ كَانَ مَعَهُ ... وَمَنْ أَتَى مُوَافِقًا لِيَتْبَعَهُ

يشير الناظم إلى غزوة الطائف المعروفة بغزوة حنين والتي كان من خبرها : أن النبي ﷺ أقام بمكة عام الفتح بنصف شهر لم يزد على ذلك حتى جاءت هوزان وثقيف فنزلوا بحنين عامدين قتال النبي ﷺ ، فلما سمع النبي بخبرهم استنفر أصحابه ومن كان بمكة من الأعراب وانطلق حتى بلغ الجيش اثني عشر ألفاً ، فلما فصل من مكة قال بعض من معه : (لن نهزم اليوم من قلّة) .

واستخلف عتاب بن أسيد على مكة يصلي بالناس واستخلف معاذ يعلمهم الدين، واستنفر معه أصحابه وساروا نحو العدو ، وعبأ الرسول ﷺ أصحابه في السحر صفوفا ووضع الرايات والألوية في يد أهلها وانحدر رسول الله ﷺ في وادي حنين وهو راكب بغلته البيضاء، وأمرهم وحضهم على القتال وبشرهم بالفتح إن صدقوا وصبروا، وكان القوم قد سبقوا إلى الوادي فكمنوا في شعابه ومضايقه ، قال : فما راعنا إلا الكتائب قد شدّوا علينا شدة رجل واحد وانهزم الناس راجعين لا يلوون على أحد ، وانحاز رسول الله ﷺ ذات اليمين وقال: (يأيها الناس هلموا إليّ أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله) ، قال: فنزل النبي من على بغلته ويقول: (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب) ثم صف أصحابه.(١)

وثبت مع النبي ﷺ نفر من المهاجرين والأنصار وأهل بيته وكان يدعو ربه ويستنصر ويقول : اللهم بك أحاول وبك أصاول وبك أقاتل، والتفت النبي ﷺ عن يمينه فقال : يا معشر الأنصار فقالوا : لبيك يا رسول ، أبشر نحن معك ، ثم التفت عن يساره فقال : يا معشر

---

(١) أخرجه البخاري (٢٧٧٢)، ومسلم (١٧٧٦) من حديث البراء.

الأنصار قالوا: لبيك يارسول الله ابشر نحن معك ، فنزل فقال : (أنا عبد الله ورسوله) ، فانهزم المشركون فأصاب يومئذ غنائم كثيرة ثم انطلق إلى الطائف.

وَوَزَّعَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَا غَنِمْ — عَلَى قُرَيْشٍ وَأُولِي ٱلشَّأْنِ ٱلْمُهِمْ
مِنْ جُمْلَةِ ٱلْأَعْرَابِ وَٱلْقَبَائِلِ — فَعَتَبَ ٱلْبَعْضُ رِضًى بِالْعَاجِلِ
فَجَمَعَ ٱلنَّبِيُّ أَنْصَارَ ٱلْهُدَى — وَقَالَ فِيهِمْ أَنْتُمُ أَهْلُ ٱلنَّدَى
يَعُودُ كُلُّ ٱلنَّاسِ بِالْمَغَانِمِ — وَأَنْتُمُ بِخَيْرِ هَٰذَا ٱلْعَالَمِ

يشير الناظم إلى كثرة الغنائم التي قسمها رسول الله ﷺ على المؤلفة قلوبهم من قريش والأعراب حتى استشاط بعض أحداث الأنصار وجاء من يقول : قسمت الغنائم في قومك وقبائل العرب ولم يكن في هذا الحي من الأنصار منها شيء ، فقال ﷺ : اجمعوا إلي القوم من الأنصار ، فاجتمعوا فأتاهم النبي ﷺ وقال: يا معشر الأنصار ما مقالةٌ بلغتني عنكم وأشار إلى ما قيل عنهم حتى قال: ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ؟! فوالذي نفسي بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ، ولو سلك الناس شعبا وسلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار ، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار ، قال فبكى القوم حتى اخضلت لحاهم ، وقالوا رضينا برسول الله قسما وحظا . ثم انصرف رسول الله ﷺ وتفرقوا.(١)

وَقَامَ مَنْ يُدْعَى بِذِي ٱلْخُوَيْصِرَةْ — يُنَازِعُ ٱلْمُخْتَارَ فِيمَا قَدَّرَهْ
وَقَالَ هَٰذِي قِسْمَةٌ لَمْ تَعْدِلِ — وَمَا أُرِيدَ وَجْهُ رَبٍّ مُعْتَلِي
فَقَالَ طٰهَ وَيْحَ مَا قُلْتَ افْتِرَا — إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلْ فَمَنْ يَهْدِي ٱلْوَرَى
وَاسْتَأْذَنَ ٱلْفَارُوقُ كَيْمَا يَقْتُلَهْ — فَقَالَ دَعْهُ لَا نُثِيرُ مُشْكِلَةْ

---
(١) أخرجه أحمد (٣/ ٧٦).

فَهٰؤُلَاءِ فِئَةٌ مِنْ شَأْنِهِمْ　　قِرَاءَةُ ٱلْقُرْآنِ فِي حِرْصٍ نَهِمْ
سَيَخْرُجُونَ فِي ٱلزَّمَانِ ٱللَّاحِقِ　　وَيَظْهَرُونَ بِالْفَسَادِ ٱلْمَاحِقِ
فَمَنْ لَقِي مِنْهُمْ فَرِيقًا يَقْتُلَهْ　　لِعِلَّةٍ مَعْلُومَةٍ مُفَصَّلَةْ

يشير الناظم إلى ما جرى في هذه الغزوة من انتقاد ذي الخويصرة التميمي رسول الله ﷺ حول العدل في القسمة وقال : والله إن هذه القسمة ما عدل فيها ، فقال رسول الله ﷺ: فمن يعدلْ إذا لم يعدل الله ورسوله ؟ رحم الله موسى قد أوذي بأكثر من هذا فصبر.

فقال عمر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق ، فقال ﷺ : معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي ، يوشك أن يأتي قوم مثل هذا ـ وفي رواية: يخرج من ضئضئ هذا ـ قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية)[1] ، وروي بروايات وألفاظ متنوعة.

وَعَادَ خَيْرُ ٱلْخَلْقِ لِلْمَدِينَةِ　　بِالْفَتْحِ وَٱلنَّصْرِ مَعَ ٱلْغَنِيمَةِ
وَجَاءَتِ ٱلْوُفُودُ مِنْ كُلِّ مَكَانْ　　مُعْلِنَةً إِسْلَامَهَا فِي خَيْرِ آنْ

يشير الناظم إلى عود النبي ﷺ من غزوة حنين حاملاً رايات النصر والغنيمة ، ولم يكد تستقر في المدينة حتى توالت الوفود من الأنحاء معلنة ولاءها للإسلام وللرسول ﷺ ، فمن الوفود وفد ثعلبة ووفد صدا ووفد ثمالة والحدان، ووفد باهلة ووفد جرم وغيرهم. الجامع للسيرة ج٣.

وَبَعَثَ ٱلنَّبِيُّ عُمَّالَ ٱلزَّكَاةْ　　فِي عَامِ تِسْعٍ فِي جَمِيعِ ٱلِاتِّجَاهْ
وَكَمْ جَرَىٰ فِي ٱلْأَمْرِ مِنْ وَصَايَا　　فِيمَا يَخُصُّ ٱلْمَالَ وَٱلْعَطَايَا
وَكَتَبَ ٱلنَّبِيُّ لِلْعُمَّالِ　　ضَوَابِطَ ٱلزَّكَاةِ لِلْأَمْوَالِ

---

(١) أخرجه البخارى (٤٠٩٤)، ومسلم (١٠٦٤).

يشير الناظم إلى السنة التاسعة من الهجرة ، وهي السنة التي بعث فيها النبي ﷺ بالعمال لجلب الصدقات من سائر الأنحاء والبلاد ، وقد جمعت كتب السيرة تفاصيل الجهات التي بعث إليها أولئك العمال ، كما ذكرت العديد من الوقائع المتنوعة مع سائر العرب حول مسألة الزكاة وأخذها وما قد يحصل من خيانة أو إفراط في أخذ كرائم أموال الناس .

ثم أشار الناظم إلى ما عينه ﷺ للأمراء والعمال في شأن ضوابط الصدقات وهو الكتاب الذي كان يعمل به ويوصي بالتزامه حتى مات ، فعمل به من بعده الخلفاء الراشدون ، وكان مقرونا بمقبض سيفه ﷺ. الجامع للسيرة ص١٦/ ١٧/ الجزء٤ .

غزوة تبوك

وَجَاءَتِ ٱلأَخْبَارُ عَنْ حَشْدٍ كَثُرْ مِنْ جِهَةِ ٱلأَرْوَامِ فِيمَا قَدْ أُثِرْ
وَأَنَّ بِالشَّامِ هِرَقْلاً وَٱلجُمُوعْ يُجَهِّزُونَ ٱلنَّاسَ فِي غَزْوِ ٱلرُّبُوعْ

يشير الناظم إلى أسباب غزوة تبوك وما بلغ النبي ﷺ من اجتماع النصارى ومن شايعهم من الأعراب في نواحي الشام ، وأمر النبي أصحابه ليتهيؤوا لغزو الروم ، وذلك في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجدب من البلاد .

وكان رسول الله ﷺ قلما يخرج في غزوة إلا كنّى عنها إلا ما كان في غزوة تبوك فإنه بيّنها للناس لبعد الشقة وشدة الزمان وكثرة العدو ، ليتأهب الناس لذلك وأمر الناس بالجهاز ، وأخبرهم أنه يريد الروم ، وحض أهل الغنى على النفقة والحملان في سبيل الله ، وقال: (من جهز جيش العسرة فله الجنة)[١] كما قال الناظم:

وَجَاءَ عُثْمَانُ مُجِيباً لِلنِّدَا مُجَهِّزاً جَيْشَ ٱلنَّبِيِّ أَحْمَدَا

يشير الناظم إلى موقف عثمان بن عفان يوم جاء بمئة بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله ، وفي رواية مئتا بعير وفي رواية ثلاثمئة بعير، ونزل رسول الله ﷺ من على المنبر وهو يقول: ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه، ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه[٢].

وَأَكْثَرَ ٱلْمُنَافِقُونَ ٱلْكَذِبَا وَثَبَّطُوا ٱلنَّاسَ لِيَبْقُوا فِي ٱلرُّبَى

يشير الناظم إلى موقف ناس من المنافقين حيث جاؤوا إلى رسول الله ﷺ يستأذنون في التخلف من غير علّة ، فأذن لهم وهم بضعة وثمانون رجلا ، قال ابن عباس : فلما أزف خروج النبي ﷺ أكثروا الاستئذان وشكوا شدة الحر وخافوا.

---

(١) أخرجه البخاري (٢٦٢٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٠٠).

وَجَاءَتِ ٱلآيَاتُ فِي بَرَاءَةِ تَكْشِفُ سِرَّ ٱلإِفْكِ وَٱلخِيَانَةِ

وأرجف المنافقون في المدينة بكل خبر سوء ، ونزلت سورة براءة تصف المواقف أرسالا حتى ظن المؤمنون الظنون، حيث نزلت براءة فيمن تخلف من المنافقين من تبوك، فكشف الله فيها سرائر أقوام كانوا يستخفون بغير ما يظهرون ، منهم من سمي ومنهم من لم يسم.

وَاسْتَخْلَفَ ٱلنَّبِيُّ بِالمَدِينَةِ عَلِيًّا ٱلمِغْوَارَ بِالجَدَارَةِ
وَقَالَ مِنِّي أَنْتَ فِي ٱلمَنْزِلَةِ كَمِثْلِ هَارُونَ لِمُوسَى فِي ٱلَّتِي

يشير الناظم إلى استخلاف النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي بن أبي طالب في المدينة بعد خروجه ناحية تبوك ، فأرجف به المنافقون وقالوا : ما خلفه إلا استثقالا له وتخففا منه ، فلما بلغه ذلك حمل سلاحه وخرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجرف ، فقال: يا نبي الله زعم المنافقون إنك إنما خلفتني أنك استثقلتني وتخففت مني ، فقال: كذبوا ولكني خلفتُك لما تركت ورائي ، فارجع فاخلفني في أهلي وأهلك ، أفلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي؟ فرجع علي إلى المدينة ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سفره.

وَفِي ٱلطَّرِيقِ قَالَ بَعْضُ ٱلمُرْجِفِينَ غَدًا نَرَى مُحَمَّدًا أَضْحَى مَهِينْ
مُقَيَّدًا فِي ٱلأَسْرِ بِالحِبَالِ تَقُودُهُ ٱلرُّومُ بِشَرِّ حَالِ
فَنَزَلَ ٱلقُرْآنُ يَحْكِي قَوْلَهُمْ وَكَاشِفاً عَنْهُمْ (لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ)

يشير الناظم إلى حال من أظهر النفاق في طريق تبوك حيث قال بعضهم لبعض: أتحسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضا ؟ والله لكأنا بكم غداً مقرنين في الحبال! فلما سألهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن مقالتهم قالوا : إنما كنا نخوض ونلعب ، فأنزل الله خبرهم في القرآن وأثبت استهزائهم وقال لهم : ﴿ لَا تَعْتَذِرُواْ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ ﴾ [التوبة:٦٦].

وَلَمْ يَجِدْ حَرْبًا وَلَا كَيْدًا وَلَا مُنَاوِءًا فَعَادَ مِنْهَا عَجِلَا

وَصَالَحَ ٱلبَعْضَ كَمَا قَدْ أَرْسَلَا رَسَائِلًا لِبَعْضِهِمْ مُفَصَّلَا

يشير الناظم إلى نزول النبي ﷺ بتبوك ولم يجد عدوا ولا حربا وإنما بعث بجملة من الرسائل إلى قيصر وملك أيلة ودومة الجندل ، كما صالح أهل أيلة وجرباء وأذرح وقعنا ومقنا.

وَفِي ٱلطَّرِيقِ جَاءَهُ ٱلمُلَثَّمُونَ لِيُسْقِطُوهُ وَهُمُ لَا يُعْرَفُونَ
فَلَمْ يَنَالُوا مُبْتَغَاهُمْ أَبَدَا وَرَدَّ رَبِّي مَكْرَهُمْ وَأَفْسَدَا

يشير الناظم إلى ما رواه البيهقي عن عروة قال : ورجع رسول الله ﷺ قافلا من تبوك إلى المدينة حتى إذا كان ببعض الطريق مَكَرَ برسول الله ﷺ ناس من أصحابه فتآمروا عليه أن يطرحوه في عقبة في الطريق ، فلما بلغوا العقبة وأرادوا أن يسلكوها معه أمر رسول الله الناس أن يأخذوا بطن الوادي ، وأخذ النبي العقبة إلا النفر الذين مكروا برسول الله ﷺ فإنهم لما سمعوا بذلك استعدوا وتلثموا وقد هموا بأمر عظيم وأمر رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر فمشيا معه مشياً ، فبينما هم يسيرون إذ سمعوا بالقوم من ورائهم قد غشوهم فغضب رسول الله ﷺ وأمر حذيفة أن يردهم فرجع حذيفة ومعه محجن فاستقبل وجوه رواحلهم فضربها ضربا بالمحجن ، وارتعب القوم حين أبصروا حذيفة وظنوا أن مكرهم قد ظهر عليه ، فأسرعوا حتى خالطوا الناس وعاد حذيفة إلى رسول ﷺ وقال ﷺ: هل عرفتَ يا حذيفة هؤلاء الرهط؟ قال حذيفة: عرفتُ راحلة فلان وفلان، قال: هل علمتُم ما كان شأن الركب وما أرادوا؟ قال: لا والله يا رسول. قال: فإنهم مكروا.. يسيرون معي حتى إذا أظلمت في العقبة طرحوني منها، قالوا: أفلا تأمر بهم يا رسول الله إذا جاءك الناس فتضرب أعناقهم؟ قال: أكره أن يتحدث الناس ويقولون إن محمدا قد وضع يده في أصحابه. فسماهم لهما وقال: اكتماهم.[1] اهـ

وفيهم قال تعالى: ﴿وَهَمُّواْ بِمَا لَمْ يَنَالُواْ﴾ [التوبة:٧٤] قال في رواية: ومات الاثنا عشر منافقاً

---

(١) أخرجه البيهقي في سننه (٢/ ٤٤٤).

محاربين لله تعالى ورسوله.

وَجَاءَهُ لِلاعْتِذَارِ مَنْ خَلَفْ	فَقَبِلَ الْعُذْرَ لِمَنْ أَبدى الأَسف
إِلا أَبُو لُبَابَةَ الأَنْصَارِي	فَظَلَّ مَرْبُوطًا إِلَى الْجِدَارِ
سَبْعَ لَيَالٍ دُونَ شُرْبٍ أَوْ طَعَامْ	حَتَّى أَتَتْ تَوْبَتُهُ تُبْدِي الْمَرَامْ
أَمَّا الَّذِينَ صَدَقُوا فِي الْقَوْلِ	ثَلاثَةٌ فِي آيَةِ التَّنْزِيلِ
كَعْبُ هِلَالٍ وَكَذَا مُرَارَةْ	نَالُوا الرِّضَا فِي آيَةِ الْبِشَارَةْ

يشير الناظم إلى المخلفين عن غزوة تبوك وقد جاؤوا إلى رسول الله ﷺ يعتذرون ويرجوه أن يستغفر لهم فقبل منهم عذرهم واستغفر لهم إلا جماعة منه ، ومنهم أبو لبابة جاء إلى رسول الله ﷺ ليسلم عليه فأعرض عنه ﷺ، ففزع أبو لبابة وربط نفسه بسارية التوبة سبعاً بين يوم وليلة في حر شديد لا يأكل فيهن ولا يشرب قطرة ، وقال: لا يزال هذا مكاني حتى أفارق الدنيا أو يتوب الله عليّ ، فلم يزل كذلك حتى ما يسمع الصوت له من الجهد ورسول الله ينظر إليه بكرة وعشية، ثم تاب الله عليه فنودي أن الله تعالى قد تاب عليك فأرسل إليه رسول الله ﷺ ليطلق عنه رباطه فأبى أن يطلق عنه أحد إلا رسول الله ﷺ ، فجاءه رسول الله ﷺ فأطلق عنه بيده ، فقال أبو لبابة حين أفاق : يا رسول الله إني أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأنتقل إليك وأساكنك وإني أختلع من مالي صدقة إلى الله عز وجل ورسوله ﷺ فقال: (يجزئ منك الثلث) ، فهجر أبو لبابة دار قومه وساكن رسول الله ﷺ وتصدق بثلث ماله ، ثم تاب فلم ير منه بعد ذلك في الإسلام إلا خيرا حتى فارق الدنيا. «الخبر في عيون الأثر باختصار ج٢/ ٧١» راجع الجامع السيرة ص١٣٦/ ج٤.

وممن تخلف وصدق في الاعتراف لرسول الله (الثلاثة المخلفون) الذين وردت فيهم الآية: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ حَتَّىٰٓ إِذَا ضَاقَتۡ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَرۡضُ بِمَا رَحُبَتۡ وَضَاقَتۡ عَلَيۡهِمۡ أَنفُسُهُمۡ﴾ الآية [التوبة:١١٨] ، وهم: كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية، وقصتهم في كتب الحديث والسير مشهورة وفيهم نزلت ﴿وَءَاخَرُونَ مُرۡجَوۡنَ لِأَمۡرِ ٱللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمۡ وَإِمَّا

يَتُوبُ عَلَيۡهِمۡ ﴾ [التوبة:١٠٦]، قال المفسرون: هم الثلاثة الذين خلفوا وأرجأ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أمرهم حتى أتته من الله توبتهم.

مظاهر فقه التّحولات قبيل موت النبي صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

مِن آخِرِ ٱلفِقهِ ٱلَّذِي قَدْ سَبَقَا   مَوتَ ٱلنَّبِيِّ مَا جَرَىٰ وَوُثِّقَا
خُطْبَتُهُ فِي حَجَّةِ ٱلوَدَاعِ   وَمَا بِهَا مِنْ جُمْلَةِ ٱلدَّوَاعِي
جَامِعَةٌ لِكُلِّ أَمْرٍ وَطَلَبْ   مِنْ أَمْرِ دُنيَانَا وَيَومِ ٱلمُنقَلَبْ

يشير الناظم إلى اهتمام النبي صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بأمور التحولات ومجريات الأحداث، وخطورة ما قد يقع فيه المسلمون من بعده، فكانت خطبته صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في حجة الوداع من أعظم وأشمل الخُطب الجامعة شؤون الحياتين، وما يجب على الأمة فهمه وإدراكه بشأن مسؤولياتهما بُعيد نزول القرآن وبعثة المصطفى صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وقد قال فيها: «**لا أدري لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا**»[1] واعتبر أهل العلم هذه الخطبة هي البيان الأخير في شأن الديانة والتدين وفيها حدَّدَ النبي صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ معالم المستقبل على الوجه الذي يرضاه الله.

فهي (ضابطة التحولات) من يوم الخطبة إلى يوم الدين فأَيُّ خَلَلٍ يجري في ضوابط هذه المفاهيم التي قررها صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في خطبته تشير إلى الفساد الممقوت والنقض الصريح لِما دعا إليه صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قبل أن يموت ومن هذه الثوابت:

١) حرمة الأموال والأعراض والدماء «**إنَّ دِمَاءَكُم وأَمْوَالَكُم عَليكم حَرَام**».

٢) حرمة القتال بين المسلمين، وأنَّ هذا الفعل داخل دائرة المسلمين يعد معنىً من معاني العودة إلى الكفر «**لا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّاراً**».

٣) كل أمر الجاهلية موضوع «**إنَّ كل شيء من أمر الجاهليَّة مَوضوع تَحتَ قَدَمِي**».

٤) إسقاط المعاملات الربوية بكافة صورها «**وإنَّ كُلَّ رِبا مَوْضُوعٌ ولَكُم رُؤوسُ أَمْوالِكُم لا تَظلمون ولا تُظلمون قَضَى الله أن لا ربا وإنَّ أَوَّلَ ربا أَضَعَهُ رِبا العباس بن عبدالمطلب فإنه مَوْضُوع كُلَّه**».

---

(١) وأخرج الإمام أحمد والترمذي من حديث أبي إمامة رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسول الله صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يخطب حجة الوداع يقول: «اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم» ، وفي رواية أخرى: «يا أيها الناس إنه لا نبي بعدي ولا أمة بعدكم» .

٥) «**إنَّ الشَّيطان أَيِسَ أن يُعْبَدَ بأرضكم هذه أبداً؛ ولكنه أن يطمع فيما سوى ذلك فقد رَضِيَ بما تَحْقِرُون في أعمالكم، فاحذروه على دينكم**»، وفيه انتفاء الاستتباع للشرك أو الكفر الصريح، وإنما بما دون ذلك من التحريش والإفراط والتفريط.

٦) ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيٓءُ زِيَادَةٞ فِي ٱلۡكُفۡرِۖ﴾.

٧) «**اتقوا الله واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن عندكم عَوَانٌ**.. إلخ» إشارةٌ إلى الاهتمام بالمرأة وربطها اللازم بالديانة والحرص على تعليمهن وحسن معاملتهن.

٨) «**قد تركتُ فيكم ما إن تمسكتم لن تضلوا بعدي أبداً ما اعتصمتم به**» وفي رواية: «**كتاب الله عز وجل وسنة نبيه** ﷺ».

٩) «**إن كل مسلم أخ المسلم**» وجاء رواية : «**أخو المسلم وإن المسلمين أخوة**».

١٠) ولما رجع عن حجة الوداع إلى المدينة جمع الناس بماء بين مكة والمدينة يسمى (خم) وخطبهم، وقال: «**يا أَيُّها النَّاس إنَّما أنا بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رَسولُ رَبِّي فأجيبه**» ثم حضّ على التَّمسك بكتاب الله ووصَى بأهلِ بيته خَيراً[١].

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وأحمدَ في مسنده وابن ماجه في مقدمة السنن عن البراء بن عازب، قال: «لما أقبلنا مع النبي ﷺ في حجة الوداع حتى إذا كنا (بغدير خم) نودي فينا الصلاة جامعة وكسح النبي ﷺ تحت شجرتين فأخذ النبي ﷺ بيد عليّ، فقال: «**ألست أولى بكل مؤمن من نفسه**»، قالوا : بلى، قال : «**أليس أزواجي أمهاتهم**»، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «**فإن هذا مولى من أنا مولاه.. اللَّهم والِ من والاه وعاد من عاداه**»، فلقيه عمر بعد ذلك، فقال: نسيناك يا ابن أبي طالب أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة [٢]، وفي رواية أحمد: «**من كنت مولاه فعلي مولاه.. اللهم والِ من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيثما دار**».[٣]

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٠٨).

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١/ ١١٩)، وأبو يعلى (١/ ٤٢٨)، وابن أبي شيبة (٦/ ٣٧٢)، وانظر «شرف المصطفى» لعبدالملك بن أبي عثمان ص٤٩٧، قال المحقق نبيل بن هاشم الغمري: قال أبو عاصم: وقد طعن قوم في حديث : «من كنت مولاه فعلي مولاه» منهم الشيخ ابن تيمية رحمه الله ذهب إلى أنه مكذوب على رسول الله ﷺ، وقد قال الحافظ الذهبي في «السير» و «التذكرة» : الحديث ثابت بلا ريب. اهـ ص٤٩٣.

(٣) أخرجه أحمد (١/ ١١٩) دون قوله " **وأدر الحق معه حيثما دار**".

موقفه ﷺ من قضية الاجتماع على القرار بعده

كَذَا حَدِيثٌ قَدْ أَتَى مُبَدِّدَا كُلَّ الْوُهُومِ وَهْوَ أَقْوَى سَنَدَا
مِنْ آخِرِ الْقَوْلِ الَّذِي أَوْصَى بِهِ كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ فَاسْتَعْصِمْ بِهِ
فَقَدْ رَوَى الْعِرْبَاضُ مِنْ قَوْلِ النَّبِي مَوْعِظَةً جَلِيلَةً فِي الْمَطْلَبِ
كَأَنَّ فِيهَا خُطْبَةَ الْمُوَدِّعِ قَالُوا: فَأَوْصِ أَنْتَ خَيْرُ مَرْجِعِ
قَالَ: اسْمَعُوا كَذَا أَطِيعُوا الْأُمَرَا وَلَوْ يَكُنْ عَبْدًا قَمِيئًا[1] أُمِّرَا
فَإِنَّ مَنْ يَعِشْ يَرَى اخْتِلَافَا فِي الْحُكْمِ وَالْعِلْمِ كَذَا انْصِرَافَا
فَالْتَزِمُوا الْمَوَاقِفَ الشَّهِيرَةْ لِسُنَّتِي وَخُلَفَاءِ السِّيرَةْ
مِنْ كُلِّ مَهْدِيٍّ رَشِيدٍ وَارِثِ عَضُّوا عَلَيْهَا فِي لَظَى الْكَوَارِثِ

يشير الناظم إلى أن من صفات النبوة إخباره ﷺ بما سيحصل من بعده في محيط الحكم والعلم، وكيف استبق ﷺ الأحداث، ووضع المعالجات لشتى الظروف المتوقعة حيث ألقى خطبته الشهيرة التي رواها العرباض بن سارية، وهذا نصُّها: عن أبي نجيح العرباض بن سارية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: وعَظَنا رسول الله ﷺ موعظةً وَجلتْ منها القُلوب وذَرفتْ منها العيون، فقلنا: يا رسول الله كأنَّها موعظةُ مُودِّعٍ فَأَوْصِنَا، قال: «**أُوْصِيْكم بتقوى الله والسَمعَ والطَّاعةَ وإنْ تَأَمَّر عَليكم عَبْدٌ، وإنه من يَعِشْ منكم فَسَيَرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسُنَّتِي وسُنَّةِ الخُلَفَاءِ الرَّاشدين المَهْديين عَضُّوا عليها بالنَّواجذ، وإيَّاكم ومُحدَثات الأمور فإن كُلَّ بدعةٍ ضلالة**»[2]. ووردت أحاديث شتى حول ما حذَّر منه النبي ﷺ من بعده حول مسألة الاختلاف في القرار، منها حديث مسلم عن عقبة بن عامر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «صَلَّى رَسُولُ الله ﷺ عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ كَالمودِّعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، فقال: «إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى

---

(١) القمئ : القصير المشوّه.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، وابن ماجه (٤٣) ، والترمذي (٢٦٧٦). وقال: حديث حسن صحيح.

الحَـوْض وَإِنَّ عَرْضَـهُ كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ إِلَى الْجُحْفَةِ إِنِّي لَسْـتُ أَخْشَـى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْـرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخْشَـى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُـوا فِيهَا تَقْتَتِلُوا فَتَهْلِكُوا كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ» ، قَالَ عُقْبَةُ: فَكَانَتْ آخِرَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ[1].

وقوله: «**أوصيكم بتقوى الله.. والسمع والطاعة**» قال ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحِكَم: (وأما السـمع والطاعة لولاة أمور المسـلمين ففيها سعادة الدنيا، وبها تنتظم مصالح العباد في معاشهم، وبها يستعينون على إظهار دينهم وطاعة ربِّهم، كما قال الإمام علي بن أبي طالـب رضي الله عنه: «**إنَّ النـاس لا يُصلِحُهُـم إلا إمامٌ بَرٌّ أو فاجِـرٌ، إن كان فاجراً عبد المؤمن فيه ربّه وحمل الفاجر فيها إلى أجله**»[2] ، قال الحسن في الأمراء: «**هم يلَوْنَ من أمورنا خمساً: الجمعة والجماعة والعيد والثُّغور والحدود، والله ما يَسـتقيم الدِّين إلا بهم ، وإنْ جاروا وظلموا، والله لَمَا يُصْلِحُ الله بهم أكثرُ ممَّا يُفسدون، مع أنَّ -والله- إنَّ طاعتهم لغيظٌ ، وإنَّ فرقتهم لكفرٌ...**»[3].

(١) أخرجه مسلم (٢٢٩٦)، عن عقبة بن عامر.

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة (٧/ ٤٦٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٥٠٨).

(٣) «جامع العلوم» لابن رجب ص٣٤٠.

موقفه ﷺ من الصّلاة بالنّاس

كَذا ٱلصَّلاةُ بعدَهُ بِالنَّاسِ وَمَن أَحَقُّ ٱلقَومِ فِي ٱلقِيَاسِ
قَدْ كَرَّرَ ٱلمُختَارُ لَمَّا وَهُمُوا مُرُو أبَا بَكرٍ يُصَلِّي بِكُمُ
قَالُوا: أَسِيفٌ فليصَلِّهَا عُمَرْ فَقَالَ طَه: أَمْرُ رَبِّي قَدْ صَدَرْ
يَأبَى ٱلإِلَـهُ وَكَذَاكَ ٱلمؤمِنُونَ أَن لاَ يُصَلِّي غَيرُهُ مَهمَا يَكُونَ

يشير الناظم في هذا الفصلِ أنَّ من مواقف صاحب الرسالة التي يُقْتَدَى بها ما كان منه ﷺ في ترشيح أبي بكر الصديق أن يصليَ بالناس في مرضه عليه الصلاة والسلام، وما جرى من تكرار لفظه بقوله: «مُرُوا أبا بكر فلْيُصَلِّ بالنَّاس»(١) وتدَخَّلَ بعض نسائه في ترشيح سيدنا عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، وما جرى منه ﷺ من انفعال وإعادة الأمر بتقديم أبي بكر مع رده عليهن بقوله: «إِنَّكُنَّ صَواحِبُ يُوسفَ»(٢).

وَفي هذا الملحظ تأثير العاطفة والميول لدى البعض أمام الأمر الصادر، ويؤكد الرسول ﷺ أن تَقْدِمَـةَ أبـا بكر الصديق أمر يرضاه الله ورسوله والمؤمنون بقوله فيما رواه البخاري: «يأبى الله ذلك والمؤمنون» عدة مرات، وهذا هو ما استدل به الإمام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ في مسألة تقدمة أبي بكر الصديق رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ في الخلافة بعد رسول الله ﷺ، بقوله: «لا نُقيلُكَ ولا نَسْتَقيلُكَ.. قَدَّمَكَ رسولُ الله ﷺ لِدِينِنَا.. أَلَا نَرْضَاكَ لِدُنيانا؟».. وهكذا تكون المواقف.

---

(١) رواه البخارى (٦٣٣)، ومسلم (٤١٨).

(٢) التخريج السابق.

موقفه ﷺ من اللغط والاختلاف عنده

كَذا دَعا النَّبيُّ عِندَ مَرَضِهْ   أَصحابَهُ مُفسِّراً لِغَرَضِهْ
لِيَكْتُبَ الوَصِيَّةَ الأَخيرَةْ   فَلَغَطوا في حالَةٍ مُثيرَةْ
فَقالَ: قُوموا واخرُجوا مِن مَجلِسي   فَكانَ هذا مِن غَريبِ النَّفَسِ
وَفيهِ سِرٌّ لِقَضاءٍ قَد سَبَقْ   وَحِكمَةٌ عَجيبَةٌ في المُنطَلَقْ
وَقالَ فيها السَّيِّدُ العَبّاسُ :   رَزِيَّةٌ ما مِثلُها يُقاسُ
وَكُلُّ قَومٍ فَسَّروها حَسبَما   تَفَهَّموا مِن سِرِّ هذا الإنتِما
لِذا اقتَضى الأَمرُ اجتِهاداً مُطلَقا   في شأنِ مَن يَقودُهُم مُحَقِّقا
وَلَيسَ في الأَمرِ انتِقاصٌ لأَحَدْ   لأَنَّ طَه لا يُحابي مَن وَجَدْ
فَتَركُهُ للأَمرِ دُونَ فَصلِ   مُؤَكِّدٌ دَورَ اجتِهادِ المُثلِ
وَمَن تَعَدّى طاعِناً في الصُّحبَةِ   بِأَيِّ مَعنىً فَهوَ داعي الفِتنَةِ

يشير الناظم في هذا الفصل إلى حادثة أخرى من حوادث المرحلة الأخيرة من حياة رسول الله ﷺ وما التبس فيه الأمر لدى المفسرين للمواقف، فقد روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «لمَّا اشتد بالنبي ﷺ وَجَعُهُ قال: ائتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده» قال عمر: إنَّ النَّبي ﷺ غلَبَهُ الوجع وعندنا كتاب الله حَسبُنَا، فاختلفوا وكَثُر اللَّغَطُ، قال ﷺ: قُومُوا عَنِّي ولا ينبغي عندي التنازع». فخرج ابن عباس يقول: إنَّ الرزية كلَّ الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين كتابه[1]. وقد جاء في صحيح البخاري عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة عن العباس رضي الله عنهما، قال: يوم حُضِرَ رَسُولُ الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري بعدة روايات عن ابن عباس(١١٤، ٢٨٨٨ ، ٢٩٩٧ ، ٤١٦٨ ، ٤١٦٩، ٥٣٤٥ ، ٦٩٣٢).

وَفِي الْبَيْتِ رِجَالٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «هَلُمُّوا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ» فقال بعضهم: إنَّ رسول الله ﷺ قَد غلبه الْوَجَع وعندكم الْقُرْآن، حَسْبُنَا كِتَابُ الله فاختلف أَهْل البيت وَاختصمُوا فمنهم مَنْ يَقُول: قَرِّبُوا يكتب لَكُمْ كتابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ، ومنهم من يقول غَيْرَ ذلك، فلما أَكْثَروا اللَّغْوَ وَالاخْتِلَاف قَالَ رسول الله ﷺ: «قُومُوا»، قال عبدالله فكان العباس يقول: «إِنَّ الرَّزِيَّةَ كُلَّ الرَّزِيَّةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ لِاخْتِلَافِهِمْ وَلَغَطِهِمْ».

وفي هذا الحديث إشارة أَكَّدَ عليها الناظم، وهي إخراجه ﷺ القوم من مجلسه بعد لَغَطِهم وعدم إلحاحه أو إصراره بعد ذلك على فعل ما أراد الله من الكتابة، مما يدل على أن الأمر لم يكن فيه وحي من الله، وإلا لزم إشهارُهُ وإظهارُهُ مهما كان الأمر ومهما كان اللَّغَطُ في مجلسه ﷺ(١)، وأما قول العباس بأنها «**إِنَّ الرَّزِيَّةَ كُلَّ الرَّزِيَّةِ**».. فهو رأي راجحٌ أبرزه لغيره باعتبار أن ذلك اليوم لو قضى فيه رسول الله ﷺ ما كان بصدده لا نحسم الخلاف والإشكال الذي يتلجلج في الصدور. وقد فسّر البعض كلام العباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بما لا يناسب المقام، ولهذا عبّر الناظم عن ذلك بقوله:

وكُلُّ قوم فَسَّرُوهَا حَسْبَمَا ... تفهمَّوامن سِرِّهذاالانتماء
لِذَااقتضَى الأَمْرُاجتهاداًمُطْلَقَا ... في شَأنِ من يقودهم مُحققا

يشير الناظم إلى أن ترك الرسول ﷺ موضوع الكتابة من أساسه فتح باباً الاجتهاد على مصراعيه بعد وفاته للصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أجمعين في شأن القيادة.

ومن عجيب ما نقله صاحب «تاريخ الخميس» في هذا الأمر، قوله: ومما وقع في مرحلته ﷺ أَنَّ وجعَه اشتد يوم الخميس فأراد أن يكتب كتاباً، فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر: «**ائتني بكتف أو لوح أكتب لأبي بكر كتاباً لا يختلف عليه**»، فلما ذهب عبدالرحمن، قال: أبى أن

---

(١) قال الشيخ الندوي في كتابه «المرتضى»: وقد عاش رسول الله ﷺ بعدما طلب القرطاس ثلاثة أيام، ولم يعد إلى ما طلبه ولم يصرح بشيء في أمر الخلافة، ووصى في نفس ذلك اليوم بوصايا ولم يصرح فيها بشيء من أمر الخلافة، ويقول سيدنا علي رضي الله عنه: «**أوصى رسول الله ﷺ بالصلاة والزكاة وما ملكت أيمانكم**» رواه البيهقي وأحمد. ومنها قوله: «**قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قُبُور أنبيائهم مساجد، لا يَبْقَيَنَّ دِينَانِ بِأرضِ العرب**» رواه مالك في «الموطأ».

يختلف عليك يا أبا بكر. اهـ[1].

وليسَ في ٱلأمرِ انتقاصٌ لأَحَدْ   لأَنَّ طَهَ لا يُحَابِي من وَجدْ

يشير الناظم إلى أن حديث الكتابة وما جرى بشأن اللَّغَطَ وما ترتب عليه ليس فيه من حيث مفهوم (سنة المواقف) من «**انتقاص لأحد**» من الصحابة أو الحاضرين.. لأن الرسول ﷺ لم يشر بقوله إلى تهمة أحد من أصحابه في مجلسه، وإنما أمر الجميع بالخروج.. ولو كان في هذا الموقف ما يدل على انتقاص أحدٍ معين لسببٍ أجراه الله على لسانه فالموقف النبوي «**لا يُحابي**» أحداً سواء كان قوله من قبيل التأثر بالموقف أو كان في نفسه شيء على أحد من القوم.

إضافة إلى أن فَهْمَ البعض امتناع قول النبي حقيقة معينة للّغَطِ الذي جرى عنده فهمٌ لا يتناسب مع مقام النبوة، فالنبي ﷺ لن يكتم شيئاً من الوحي أمر بإبلاغه.

فَتركُهُ للأَمرِ دُونَ فَصلِ   مُؤَكِّدٌ دورَ اجْتِهادِ ٱلمِثْلِ

أي ترك الأمر دون فصل فيه يؤكد بروز موقف صاحب الرسالة من موافقته على الاجتهاد في شأن هذا الأمر الذي لم يحسم، وأما حديث الموالاة الذي سبق فهو حديث بمختلف رواياته يُبْرِزُ فضل الإمام علي ومكانته في الإسلام إلَّا أن العلماء أكدّوا عدم إثبات الخلافة نصاً للإمام رضي الله عنه، قال البيهقي في كتاب الاعتقاد: «ليس في الحديث[2] -إن صحّ إسناده- نصٌّ على ولاية علي رضي الله عنه بعد رسول الله ﷺ»[3]، وقال الإمام الشافعي: إن المراد به في الحديث: ولاء الإسلام وذلك لقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ مَوْلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَأَنَّ ٱلْكَٰفِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ﴾[4]، ولما سأل سائل عنه الحسن بن علي رضي الله عنهم قال له: «لو عنى به رسول الله ﷺ علياً لكان نصح المسلمين وقال: أيُّها الناس هذا وليُّ أمركم والقائم

(١) «تاريخ الخميس» (٢: ١٦٤)، والحديث أخرجه أحمد في المسند (٦/ ٤٧)عن عائشة، ولفظه: "لما ثقل رسول الله ﷺ قال لعبد الرحمن بن أبي بكر ائتني بكتف أو لوح حتى اكتب لأبي بكر كتابا لا يختلف عليه فلما ذهب عبد الرحمن ليقوم قال أبى الله والمؤمنون أن يختلف عليك يا أبا بكر".

(٢) حديث الموالاة.

(٣) «كتاب الاعتقاد» للبيهقي (١/ ٣٣٢).

(٤) محمد: ١١.

عليكـم مـن بعدي فاسـتمعوا له وأطيعوا، والله لئـن كان الله عز وجل اختـار علياً لهذا الأمر وجعله القائم به للمسـلمين من بعده ثم ترك أمر الله ورسـوله لكان علي أوَّل من ترك أمر الله ورسوله وأعظمَ الناس خطيئة وجرماً.. وحَاشَاه ذلك».

مواقف أخيرة قبيل موته ووصاياه عند موته التي رفع بها صوته ﷺ

وكان من آخرها قد أكّدا ... نبيُّنا الصَّلاةَ ذِكراً ردَّدا
كذا الزَّكاةَ مثلَها ما مَلكت ... أيمانُكم بها الرُّواةُ قد رَوَت
وآلَ بيتِي قالَ: أُوصيكُم بهِم ... وبَشَّرَ الزَّهراءَ فِيما قد فُهِم
مِن اللُّحوقِ بالنَّبيِّ المُصطفى ... فابتسمت وكان هذا موقفا
وطَلَبَ السِّواكَ لمَّا نَظَرَه ... وخِيْرَ[1] فاختارَ الحياةَ الآخِرَه

يشير الناظم إلى المواقف الأخيرة التي أبرزها ﷺ كشاهد على اهتمامه بأهم أمور تشغله قُبيل وفاته تكراره ﷺ على الوصية: «الصَّلاةَ.. الصَّلاةَ وآلَ بيتي»، وهي أمانة وضعها رسول الله في أعناق الأمّة، وبشارة للسيدة الزهراء بأنها أسرع آل بيته لحوقاً به ﷺ.

ووصية الرسول ﷺ بآل بيته إشارةٌ منه لكل من سيتولى قرارَ الحكم أو العلم من بعده أن يعرف حَقَّ القُربى من رسول الله ﷺ كَخُمُس الخُمُس وتقدمتهم وتكرمتهم واستفادة الشعوب من علمهم وخُلُقِهم إذ بهم وبمن أخذَ عنهم منهج السلامة تجتمع كلمة الأمَّة وتزول غالب سلبياتها.

وأما مسألة موقعهم من القرار فلا إشارة في نص الحديث في ما يظهر لنا إلى شيء من ذلك حيث جرى مثل هذه الوصية منه ﷺ بالأنصار وغيرهم، والله أعلم.

---

(١) (خِيْرَ) بسكون الياء وفتح الراء أي: خُيِّرَ، وخُففت لمناسبة الشعر، وهي لغة في أحد وجيهها.

موت النبيّ ﷺ تحولٌ خطيرٌ في فقه التّحوّلات

كانـت أخطـر التحولات في عصر الرسـالة مـوتُ النبـيِّ ﷺ، وهي -كما أشـار صاحب «الإشاعة» في الباب الأول- من أعظم المصائب في الدِّين بل أعظمها، ومن ثم قال ﷺ: «**إذا أصيـب أحدُكُم بمصيبةٍ فليذكـر مصيبَتَهُ بـي، فإنَّها أعظمُ المصائب**»(١)؛ لأن وجوده ﷺ بين ظهراني الناس كان أمان للأمة وتأسيس لشرف الدعوة الإسلامية بنـزول الوحي على رسول اللـه ﷺ وثبات في المعالجـات لكل ما يقع في الناس من جُنوحٍ وخَطأ.. وأما موته ﷺ فهو باب لفتح ما أَوْعَدَ به ﷺ من توارد علامات الساعة، وبروز رؤوس الفِتن التي حَذَّر منها عليه الصَّلاة والسلام في مجمل أحاديثه.

وعن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ، قال: «**من أصيب منكم بمصيبة من بعدي فليَتَعَزَّ بمصيبته بـي عن مصيبته، فإنه لن يصابَ أحدٌ من أمتي من بعدي بمثل مصيبته بـي**»(٢).

وعـن عـوف بن مالك رفعـه، قال: «**أُعْدُدْ سِتّاً بـيـن يدي السَّـاعة: مَوتِـي، ثم فَتحُ بـيتِ المَقدس... الحديث**»(٣) اهـ.

---

(١) أخرجه الطبرانى (٧/ ١٦٧) من حديث سابط الجمحى. قال الهيثمى (٣/ ٢) : فيه أبو بردة عمرو بن يزيد، وثقة ابن حبان وضعفه غيره.

(٢) أخرجه الطبرانى فى الأوسط (٤/ ٣٦٥) قال الهيثمى (٩/ ٣٧) : فيه عبد الله بن جعفر والد على بن المدينى ، وهو ضعيف . وأخرجه أيضًا : البيهقى فى شعب الإيمان (٧/ ٢٣٩).

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٠٥) عن عوف بن مالك ، وتمام الحديث: «**...ثم مُوتانٌ يأخذ فيكم كقعاص الغنم، ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مئة دينار فيظل ساخطاً، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلَّا دخلته، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً**».

مظاهر تحوّلات ما بعد عصر الرّسالة

مَاتَ ٱلرَّسُولُ وانْقَضَى بِمَوْتِهِ　　وَحْيُ ٱلسَّمَاءِ ورَخِيمُ صَوْتِهِ
ولَمْ يَمُتْ حَتَّى أَقَامَ ٱلْحُجَجَا　　وأَظْهَرَ ٱلدِّينَ فَصَارَ أَبْلَجَا
يَحْفَظُهُ ٱلْفُحُولُ وٱلْعُدُولُ　　مِنْ كُلِّ حَبْرٍ عَالِمٍ يَصُولُ

أشار الناظم إلى انتقال الرسول ﷺ من عالم الدنيا إلى عالم الآخرة، وأن بهذا الأجل المقضي انقطع عن الأرض «**وحي السماء**» الذي استمر ثلاثاً وعشرين سنة، كما انقطع أيضاً رخيم صوت الرسول ﷺ بين أصحابه وأهله؛ ولكنَّه عليه الصلاة والسلام «**لم يمت حتى أقام الحُجَجَ**» وجاهد في سبيل الله «**وأظهر الدِّين**» عالياً بلجاً «**يحفظه الفُحُول**» من الصحابة «**والعُدُول**» من العلماء والتابعين وتابعي التابعين.

وكَانَ مَوْتُ ٱلْمُصْطَفَى عَلَامَةْ　　لِحَيْرَةٍ فِي مَنْصِبِ ٱلإِمَامَةْ

يشير الناظم إلى إحدى علامات التَّحول في هذه المرحلة، وهي مَوتُ رسول الله ﷺ، وما أدَّى إليه ذلك الأمرُ من مواقف متنوعة.

وقَدْ جَرَى فِي ٱلْمَوْتِ بَعْضُ ٱلْقَلَقِ　　وحَالَةٌ مِنْ رَجْفَةِ ٱلْمُنْطَلَقِ

إشارةٌ إلى المفاجأة التي حدثت بموت رسول الله ﷺ في أصحابه وشمول القلق والارتجاف من هول الحدث باعتبار حال البشرية.

فَعُمَرُ ٱلْفَارُوقُ كَانَ لَا يَرَى　　مَوْتَ ٱلنَّبِيِّ إِنَّمَا ٱلرُّوحُ سَرَى
وقَالَ مَنْ نَادَى بِمَوْتِ أَحْمَدِ　　قَتَلْتُهُ بِالسَّيْفِ دُونَ ٱلْمَسْجِدِ

إشارة إلى ما طَرَأَ على سيِّدنا عمر رضي الله عنه عند تلقي الخبر وإصراره على أن رسول الله لم يمت وإنما ذهب إلى ربه كما ذهب موسى وإنه سيرجع، وصعد عمر رضي الله عنه على المنبر

يصيح بالناس ويهدد القائلين بموت رسول الله بالقتل والنفاق.

ولم يزل حتى أتى الصديق ... وهو الحري بالذي يليق
فقبل المختار في الوجه الوضي ... وقال: طبت في الحياة والمضي

أشار الناظم إلى موقف الصديق رَضِيَ اللهُ عَنْهُ من مفاجأة الموت حيث دخل على رسول الله وكشف الغطاء عن وجهه وَقَبَّلَهُ، وقال: «**طِبْتَ يا رسول الله حيّاً وميتاً**» ثم خَرَجَ إلى المسجد ورأى ما أصاب الناس من الفزع والهلع، وسمع ابن الخطاب وهو يتوعَّدُ، وقد تيَقَنَ الصديق من موت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

وعاد للمسجد يروي بثبات ... موت الرسول والجميع في شتات

وكان هذا موقفاً شجاعاً من سيدنا أبي بكر الصديق أمام هذا التحوُّل، فثباته أمام مفاجأة الموت أسهمت في لَمِّ شَعثِ أصحاب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وحسمَتْ موقف الحَيرة التي ضربت عقولهم وأفهامهم، إذ صعد المنبر بعد أن أبى عمَرُ بن الخطاب النزول وتلا على الناس الآية ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ ۚ أَفَإِيْن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبِكُمْ ۚ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ ٱللَّهَ شَيْـًٔا ۗ وَسَيَجْزِى ٱللَّهُ ٱلشَّـٰكِرِينَ﴾(١).

ونزل الفاروق لا يقوى على ... مشي لما قد نال من جهد البلا
وسمع الآية تتلى فبكى ... وضج بيت الله حزناً وشكا

إشارة إلى وقع الآيات القرآنية على الصحابة، إذ أخذ سيدنا أبوبكر الصديق يرددها على الناس، فنزل الفاروق منهار الجسم لا تحمله رجلاه، وضجَّ الناس بالبكاء والنحيب عند تيقُّنِهم موتَ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وقال بعضهم لما سمع الآية: والله كأنَّها اليوم أُنزلت، حتى ورد في بعض الآثار كما رواه الحافظ ابن رجب: ولما توفي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اضطرب المسلمون فمنهم من دهش فخلط، ومنهم من أقعد فلم يُطِقِ القِيَام، ومنهم من اعتقل لسانه

(١) آل عمران: ١٤٤.

فلم يطقِ الكلام، ومنهم من أنكر موته بالكلية. اهـ[1].

وهذا من أعظم مواقف الصِّدِّيق وثباته أمام هذا التحول الخطير، قال القرطبي: هذه الآية أوَّلُ دليل على شجاعة الصديق وجرأته، فإن الشجاعة والجرأة أحدهما ثبوت القلب عند حلول المصائب، وبهذه الكلمات القلائل واستشهاد أبي بكر الصديق بالقرآن الكريم خَرَجَ الناسُ من ذهولهم وحيرتهم ورجعوا إلى الفهم الصحيح رجوعاً جميلاً. اهـ.

وَكَانَ هَذَا أَوَّلَ ٱلتَّحَوُّلِ   وَلَمْ يَزَلْ نَبِيُّنَا فِي ٱلْمَنزِلِ

---

(١) «الانشراح ورفع الضيق في ترجمة سيدنا أبي بكر الصديق» ص١١٥.

اختلاف الصحابة حول موضع القبر الشريف

واختلفوا في موقع الضريح ... حتى أتى الصديق بالصحيح
وقال لحد سيدي بمنزله ... سمعته من لفظه ومقوله
فحفروا تحت الفراش[1] حفرته ... وأنزلوا في لحده قطيفته

ومن المواقف المباركة التي تداركها الصديق رضي الله عنه ساعة وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسألةُ إرشاده لهم بموقع دفن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث اختلفوا في موضع دفنه فأشار لهم رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يقول بمعناه: «إنَّ مكان دَفْنِه مكان مَوْتِه»[2] فحُفِرَ له صلى الله عليه وآله وسلم في حجرته حيث كان فراشه ودفن هناك صلى الله عليه وآله وسلم.

(١) ويؤيد هذا حديث ذكره في «فيض القدير» (٢: ٢١) وإسناده حسن وله وشواهد قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «**افرِشُوا لي قطيفةً في لحَدِي**» .

(٢) عن ابن جريج عن أبيه أنهم شكوا في قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أين يدفنونه، فقال أبو بكر: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: إن النبي لا يحول عن مكان يدفن حيث يموت، فنحوا فراشه فحفروا له موضع فراشه. رواه ابن أبي شيبة وأحمد، ولفظه: لن يقبر نبي إلَّا حيث يموت، قال ابن كثير: هذا منقطع من هذا الوجه فإن ولد ابن جريج فيه ضعف ولم يدرك أيام الصديق. «كنز العمال» (٧: ٢٣٥).

تحولات ما بعد موت النبيّ ﷺ وانقطاع الوحي

وما جرى من مظهر السّقيفة وجمع رأي القوم في الخليفة

لما علم الصحابة رضي الله عنهم بموت رسول الله ﷺ اجتمع الأنصار في سقيفة بني ساعدة يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول في السنة الحادية عشر للهجرة يوم وفاة رسول الله ﷺ، وتداولوا الأمر بينهم في شأن الخلافة، ولحقهم أبوبكر وعمر إلى السقيفة فقام خطيب الأنصار فحمد الله وأثنى عليه، وقال: «**أمّا بعدُ فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام وأنتم معشر المهاجرين رَهْطٌ وقد دَفّتْ دَافّةٌ**[1] **من قومكم فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر**»، وقام أبوبكر الصديق رضي الله عنه، فقال: ما ذكرتمُ فيكم من خير فأنتم له أهل، ولن يُعرف هذا الأمر إلّا لهذا الحي من قريش، هم أوسط العرب نسباً وداراً، وقد رضيتُ لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم، فأخذ بيد عمر ويد أبي عبيدة بن الجراح، فقال قائل من الأنصار: أنا جذيلها المحكك وعذيقها المرجب، منا أميرٌ ومنكم أمير يا معشر قريش، فكثُر اللّغَطُ وارتفعت الأصواتُ. وفي رواية لأحمد أن أبا بكر رضي الله عنه قال: ولقد علمتَ يا سعدُ أن رسول الله ﷺ، قال وأنت قاعد: «**قريشٌ ولاةُ هذا الأمر، فبَرُّ النّاس تبعٌ لبرهِم، وفاجرُ النّاس تبَعٌ لفاجِرهم**» فقال سعد: صدقتَ، نحن الوزراء وأنتم الأمراء، وقام عمر بن الخطاب، وقال لأبي بكر: «**أُبْسُطْ يَدك يا أبابكر**» فبسط يده، فبايعه وبايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار[2].

وبرز في هذا التحول موقفان:

الأول: موقف سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه الذي عرف كيف يقبض على زمام الأمور بكلمته في السقيفة كما قبض على زمامها في المسجد، وأيّده سعد بن عبادة الذي كان له رأي آخر من قبل.

---

(١) دفت دافة: أي عدد قليل.

(٢) رواه البخاري (٦٤٤٢).

والثاني: موقف عمر بن الخطاب عند ظهور اللَّغَط والاختلاف وبدء مبايعته لأبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وفلتةٌ جاءت كأجلى موقفِ تُزيلُ لَبسَ الأمرِ في السِّرِّ الخفي

المقصود من «الفلتة» المشار إليها قوة الموقف الناشئ عن القيام بالحجة الدامغة حيث ألهم الله أبا بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حجج الإقناع، فأدخل إلى قلوب الأنصار الحق دون أن يعرضهم للفتنة، حيث أثنى عليهم بما هم أهله، وذلك موقف هام، ثم أقنعهم بعد أن اعترف بفضلهم أنه لا يعني أحقِّيَّتهم في الخلافة، لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد نصّ على أن المهاجرين من قريش هم المقدَّمُون في هذا الأمر[1]. وأشار المؤرخون إلى أنَّ أبا بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ استدل على أن أمر الخلافة في قريش بوصية رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «استوصُوا بالأنْصار خيراً، اقبلوا من مُحسنِهم وتجاوزوا عن مسيئِهم»[2] كما احتج أيضاً بقوله: «إنَّ الله سَمَّانا الصَّادقين وسمَّاكم المُفلحين» إشارة لما ورد في آية: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾[3]، ثم قال: وقد أمركم الله أن تكونوا معهم حيثما كانوا فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾[4].

وبهذه المواقف ومثلها توحد صف المسلمين، وقد ثبت فيما بعد ذلك أن أبابكر الصديق قام باستبراء نفوس المسلمين من أي معارضة لخلافته واستحلَفَهُم جهاراً على ذلك.

فأبرز الإمام علي كرم الله وجهه موقفاً ثالثاً فصل في الأمر وأكد الخلافة، إذ قال الصديق: أيُّها الناس اذكُروا الله أيُّما رجل ندم على بيعتي إلا قام على رجليه، فقام علي بن أبي طالب ومعه السيف فدنا منه حتى وضع رجلاً على عتبة المنبر والأخرى على الحصى، وقال: «**والله**

(١) «رفع الضيق» ص١١٥.

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٤٠). وأبو يعلى (٧/ ٧٣).

(٣) الحشر: ٨-٩

(٤) التوبة: ١١٩.

لا نقيلك ولا نستقيلك، فمن ذا يؤخرك؟ قدّمك رسول الله ﷺ»[1]. اهـ.

وبعد دفن المصطفى قالوا: نرى | تناكر الأحوال مما قد جرى

إشارة إلى مدلول التحوُّلات النفسية التي طرأت على الصحابة عند فراقهم لرسول الله ﷺ وذهابه عنهم فجأة، وقد ألِفُوا الاحتكام إليه والالتفاف والإجماع عليه والتشاور لديه، حيث ورد «ما نفضنا أيدينا من تراب رسول الله ﷺ حتى أنكرنا قلوبنا»[2]، وهذه ظاهرةٌ حقيقيةٌ تلحق مثل هذا التحول، وتطرأ على النفوس والقلوب وحشة وانزعاج، وخاصة أن كلما اختلف عليه القوم من قبل كانت عصمة الوحي تفصل فيه وتجزم في شأنه، وأمّا ما هم فيه الآن إنما يرجع لصِرف الفهم والاجتهاد.[3]

ومن هنا تحوّل الأمر إلى | صِرف اجتهادٍ في القرار والولا

وهذا تحولٌ لزم أن يتبعه قرارٌ وموقفٌ.

وبرزت مواقف التحوّلِ | ومثلها مواقف التعقّلِ

وبعد هذه المرحلة التي انتقل فيها رسول الله ﷺ برزت على سطح الواقع الاجتماعي مواقف متنوعة أفرزها التحول الجديد ما بين مواقف تعقل واتزان ومواقف اندفاع وانفعال.

فمن مواقف التعقل والاتزان:

١- أن قيادة الأمة لا تقام إلّا بالاختيار.

٢- وأن البيعة أصل من أصول الاختيار وشرعية القيادة.

٣- وأن الخلافة لا يتولاها إلّا الأكفاء دِيناً وعَقلاً وإدارةً.

٤- لا تدخل الخلافة السياسية ضمن الوراثة والقبلية إلّا من داخل قرار النص الشرعي الذي لا يتعارض مع أصول الإسلام، وإذا افترضنا دخولها بما اعتقده البعض

---

(١) «الأنصار في العصر الراشدي» ص١٠٨، «رفع الضيق» ص١٢١. انظر «كنز العمال» (٥: ٦٥٤).

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٢١)، وابن ماجة (١٦٣١)، والترمذي (٣٦١٨).

(٣) أي: إنه بعد انقطاع الوحي بقي ترجيح الأمر قائماً على الاجتهاد والشورى، خلافاً لما كان عليه الأمر خلال عهد رسول الله ﷺ.

من نصوص تؤكد أو تشير لذلك، فإن مواقف رجل الخلافة يوقف العمل بالنص عند قبوله الرأي الآخر والالتزام به، كما فعل الإمام علي وفعل بصورة أوسع وأشمل الإمام الحسن بن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وفي هذين حجة لمن أشكل عليه الأمر.

٥- الحوار الذي دار في السقيفة أدَّى إلى تسليم كافة العناصر للنصوص التي تحكمهم، حيث كانت المرجعية في الحوار إلى النصوص الشرعية.

٦- الإعلان من سيدنا أبي بكر الصديق بعد البيعة باستبراء نفوس المسلمين من أي معارضة لخلافته، وقيام الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قائلاً: «**والله لا نقيلنك ولا نستقيلنك فمن ذا يؤخرك قدَّمَكَ رسول الله** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ»[1].

٧- اجتماع السقيفة يقرر مبدأ الشورى كأصل شرعي لنظام الحكم في الإسلام.

٨- اختيار رجل الدولة بالشورى والبيعة الحرة.

٩- شَفْعُ الاختيارِ بالبيعة العامة، أي: موافقة جمهور المسلمين.

١٠- خطاب رجلِ الدولة للمسلمين عند استلام الحكم.

مواقف الاندفاع والانفعال:

١- ما احتجّ به الآخَرونَ حول عقد البيعة لأبي بكر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مع غياب الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن السقيفة، وكان مستخلياً بنفسه قد استفزه الحزن على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ومشغولاً بحال فاطمة رضي الله عنها وأهل بيتها، وهذا تحوُّلٌ طرأ عليه بسبب انتقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ولكنه اتخذ بعد ذلك موقفاً ودخل فيما دخل فيه الناس، وبايع أبابكر على ملأ من الأشهاد، ولم يشذ أو يخالف أو يعلن تمرداً أو طلباً بخلافة، وهذا هو موقف الاقتداء والاهتداء.

ونحن هنا لسنا بصدد إثبات أو نفي الأحقِّيَّة للإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه إن كانت نصوص السنة النبوية قد جعلت له في ذلك حقا كما يقول البعض؛ لأن هذا الخلاف على النفي أو الإثبات هو الذي أوقع الأمة في بوتقة الصراع الذي دخل منه الشيطان على الجميع، وإنما نحن بصدد تأكيد موقف من اجتهد فأقر بخلافة أبي بكر، ثم بصدد تأكيد موقف الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الذي اتخذه بالموافقة تحت أي اعتبار يليق به؛ لأن بعض المعارضين لخلافة أبي بكر يسردون من الآثار

---

(١) ورد في رواية أخرى قول الإمام علي: «**لا نقيلك ولا نستقيلك، قدمك رسول الله** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ **لديننا، ألا نرضاك لدنيانا؟**» قال الباقلاني: يعني بذلك حين قدمه للإمامة في الصلاة واستنابته في الحج. راجع «رفع الضيق» ص١٢٢.

ما لا يليق بالإمام ولا بمواقفه ومع هذا وذاك فإن موافقة الأنصار على بيعة أبي بكر تنفي ما قيل بأن الإمام علياً احتج به في قوله: «**اللهَ اللهَ يا معشر المهاجرين لا تَخرجوا سُلطان محمد في العرب من داره وقَعر بيته إلى دوركم وقُعُور بيوتكم... الخ**».

ثم رد بشير بن سعد الأنصاري (لو كان هذا الكلام سمعَتْهُ الأنصار منك يا علي قبل بيعتها لأبـي بكر ما اختلف عليك اثنان)[1]. إذن فبيعة أبـي بكر أَيَّدَهَا الأنصار لعدم علمهم كغيرهم بهذه الأحقية ثم بعد علمهم بهذه الأَحَقِّيَّةِ مسمياً ما ورد ذكره من قول الإمام علي، لم ينكث الأنصـار بيعـة أبـي بكر، فكان علـى الإمام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ أن يعـارض الجميـع وأن يقف بعيداً عن السـاحة أو أن يموت في سـبيل موقف الأحقِّيَّةِ هذا إذا تجاوزنـا حكمة أبي بكر الصديق وسلامة مواقفه منذ ساعة وفاة رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ .

٢- ما نسـب لسعد بن عبادة من مجانبته البـيعة ومخالفته لأبـي بكر وعمر، مما يخالف علمه ومقامه، كما أنه لم يصح ما ورد في بعض المراجع أنه بعد بـيعة أبـي بكر كان لا يصلي بصلاتهم ولا يفيض الحج بإفاضتهم[2].اهـ

٣- ما روجه البعض أن الطمع في الرئاسة سبَّبَ الانشغال بالخلافة عن دفن النبـيصَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ.

٤- مـا يقال من أن حديث «**الأئمة من قريش**»[3] شـعار رفعته قريش لاسـتلاب الخلافة من الأنصار وأنه مجرد رأي لأبـي بكر وليس حديثاً، وهذا القول من نوع التشويش والتشويه الذي يحلو لبعض العناصر المستفيدة من منهج التشويش والتشويه والتحريش.

(١) كتاب «نظرية عدالة الصحابة» لأحمد حسين يعقوب ص ١٣٢ - ١٣٥.

(٢) المصدر السابق.

(٣) أخرجه: ابن أبى شيبة (٦/ ٤٠٢)، وأحمد (٣/ ١٨٣)، والنسائي في "الكبرى" (٥٩٤٢)، والبيهقى (٣/ ١٢١)، من حديث أنس بن مالك..

مَرْحَلَةُ الخِلافَةِ الرَّاشِدَة

عن أبي الطفيل رضي الله عنه أنه سمع حذيفة رضي الله عنه يقول: «**يا أيها الناس ألا تسألوني؟ فإن الناس كانوا يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أساله عن الشر.. أفلا تسألون عن مَيِّت الأحياء؟ فقال: إن الله بعث محمداً ﷺ فدعا الناس من الضلالة إلى الهدى ومن الكفر إلى الإيمان، فاستجاب له من استجاب، فحَيِيَ بالحق من كان ميتاً ومات بالباطل من كان حيّا، ثم ذهبت النبوةُ فكانت الخلافة على منهاج النبوة، ثم يكون مِلْكاً عَضُوضاً، فمن الناس من يُنكر بقلبه ويِده ولسانه والحقَّ استكمَل، ومنهم من ينكر بقلبه ولسانه كافّاً يده وشعبة من الحق تَرَك، ومنهم من ينكر بقلبه كافّاً يده ولسانه وشعبتين من الحقِّ تَرَك، ومنهم من لا ينكر بقلبه ولسانه، فذلك مَيِّتُ الأحياء**»

حذيفة بن اليمان أمين سر رسول الله ﷺ يشهد بسلامة المرحلة الراشدة، عن «اتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة» (١: ٢١٣) لحمود بن عبدالله التويجري

أهمية تثبيت مرحلة الخلافة الراشدة

تَثْبيتُنا لنقلِ عُهدةِ القَرارْ ... من عَصرِ طَهَ لأبي بكرٍ مَنارْ
يُشيرُ أنَّ الدِّينَ في سَلامَةْ ... بما جَرى مِن فلتةِ الزَّعامَةْ
وأنَّ عَصرَ الرَّاشدِينَ الخُلَفا ... عَصرُ انتقالِ الإرثِ إرثِ المُصطفى
لأهلِهِ مِن دُونَما اختِلافِ ... ومَنْ يَقُلْ بِضِدِّهِ يُجافي
بنَقضِهِ مَواقفَ الإمَامِ ... مَنْ وافقَ الصِّدِّيقَ بالتَّمامِ
لأنَّ في التَّثبيتِ منهاجَ اجتماعْ ... للخُلَفاءِ وهْوَ أصلُ الاتِّباعْ
وهوَ الَّذي ارتَضاهُ أصحابُ النَّبي ... وحكَموا العَصرَ بدُونِ شَغَبِ
ودُونَ تَحريشٍ ولا مُؤامَرَةْ ... وهُمْ عُدولٌ في الدُّنا والآخِرَةْ

هذا الفصل جعلناه إضافياً لأجل تثبيت مرحلة الخلافة الراشدة، والتأكيد على سلامة هذه المرحلة، واعتبارها المرحلة الشرعية الوارثة لرسول الله ﷺ بدءاً بالبيعة لسيدنا أبي بكر الصديق ونهاية بتنازل الإمام الحسن رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ، وفي هذا التثبيت حسمٌ واضح للأغراض والأمراض التي شتَّتَتْ تاريخ الأُمَّة، ونزعت بها نحو الصراع والنزاع المفتعل والتحريش الأنَويِّ الماحل، ويؤيد هذا الأمرَ جملةٌ من الأحاديث، منها:

١) قوله ﷺ: «**القائمُ بعدي في الجَنَّة والذي يقومُ بعده في الجَنَّة والثالثُ والرابعُ في الجنة**»[1].

٢) أخرج الإمام أحمد وغيره عن علي رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ، قال: قيل يا رسول الله من يؤمَّرُ بعدَك؟ قال: «**إِنْ تُؤَمِّرُوا أَبَا بَكْرٍ تَجِدُوهُ أَمِيناً زَاهِداً فِي الدُّنْيَا رَاغِباً فِي الآخِرَةِ، وَإِنْ تُؤَمِّرُوا عُمَرَ**

---

(١) أخرجه ابن عساكر (٣٩/ ١٠٨) من حديث عبد الله بن مسعود، وقال المناوى (٤/ ٥٣٢) : فيه عبد الله بن سلمة بن عبيدة قال الذهبى ضعفه الدارقطنى . وصححه الألباني في الصحيحة برقم (٢٣١٩).

تَجِـدُوهُ قَوِيّـاً أَمِيناً لا يَخَـافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةَ لَائِم، وَإِنْ تُؤَمِّـرُوا عَلِيّاً -ولا أراكم فاعلين- تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا يَأْخُذُ بِكُمْ الطَّرِيقَ المسْتَقِيمَ»[١].

وفي هذا الحديث تأكيد على أمرين:

الأول: سلامة منهج الشيخين وجدارتهم بالخلافة وأهليتهم الشرعية لها.

الثاني: إثباته ﷺ لجدارة الإمام رضي الله عنه في الخلافة وإثباته أيضا إحالة الأمر في الترجيح للصحابة أنفسهم.

وأيا كان شأن المسألة عند تحليلها من وجهات النظر المتنوعة فإن الشأن كل الشأن في اعتماد سلامة المرحلة الراشدة من خلال استقراء النصوص النبوية ذاتها لما يترتب على هذا الاعتماد من سلامة التسلسل الشرعي في انتقال القرار من مرحلة الوحي إلى مرحلة الاجتهاد.

---

(١) أخرجه أحمد (١/ ١٠٨).

نصوصٌ صريحةٌ في سلامة المرحلة الراشدة

يعتبر تأكيد فقه التحولات على سلامة انتقال القرار الإسلامي من رسول الله ﷺ إلى أبي بكر الصديق بالاجتهاد والمشورة ترسيخا لمبدأ الشورى في الإسلام ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾[1].

وأيدته وقائع الأحوال ومواقف الانتقال ذاتها في بروز مواقف الصديق رضي الله عنه أمام الجميع بالجدارة والتقدمة وسلامة التصرف.

أما فيما يتعلق بالنصوص الصريحة المؤيدة هذا الانتقال المشروع فمنها قوله ﷺ: «**القائمُ بعدي في الجَنَّة والذي يقومُ بعده في الجَنَّة والثالثُ والرابعُ في الجنَّة**»[2].

وهو -أي: الحديث- من دلائل النبوة، فقد ذكر النبي ﷺ الخلفاء الأربعة المبشرين بالجنة، وفيه دلالة صريحة على أنَّ كل واحد منهم قد قام بالأمر والخلافة. اهـ[3].

وفي الحديث «**الخِلافة ثَلاثون سَنَة ثُمَّ تَعودُ مُلْكًا**»[4] إشارةٌ واضحةٌ لسلامة مرحلة الخلافة الراشدة وهي مرحلة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم أجمعين وللحسن رضي الله عنه ثمانية أشهر. اهـ[5].

وسماها النبي ﷺ خلافة ورضيها كبار الصحابة رضوان الله تعالى عنهم أجمعين ولم يطعن أحد في مسماها أو تسلسلها المشروع، بل الذين بايعوا عليا رضي الله عنه في خلافته كان أكثرهم ممن بقي حيا وبايع أبابكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أجمعين، وعلى هذا فإن تثبيت مرحلة الخلافة الراشدة بدءا بمرحلة أبي بكر الصديق ينقل القرار الإسلامي على ثوابته ومشروعيته على منهج السلامة من عصر الرسالة إلى عصر الخلافة على الوجه الشرعي الصحيح، وكل ما قاله واحتج به المعترضون والمعارضون تحت أي مسمى يرجع

---

(١) الشورى: ٣٨.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) راجع كتاب «بيعة علي بن أبي طالب في ضوء الروايات الصحيحة» لحسن فرحان المالكي.

(٤) أخرجه أحمد (٥/ ٢٢١)، والترمذي (٢٢٢٦) وقال: حسن، وأبو داود (٤٦٤٦)، والنسائي فى الكبرى (٨١٥٥). عن سفينة مولى رسول الله، قال: «**الخلافة ثلاثون سنةً ثم تكون مُلكاً**» ، ثم يقول سفينة : أمسك.. خلافة أبي بكر سنتين وخلافة عمر عشرة وعثمان اثنتي عشرة وعلي ستة.

(٥) المصدر السابق ص٦٩.

إلى أنموذجين:

١- خلاف أو اختلاف يندرج تحت مفهوم الاجتهاد وإبداء الرأي لدى الأتباع حول نص أو فهم أو موقف لا يقدح في سلامة انتقال القرار ذاته.

٢- تعصب الرأي وغرض ذاتي لهدم قرار الإسلام على أهله، واستثمار هذا التعصب من خلال التحريش والتفريق والتمزيق وتحريف للنصوص والمواقف والثوابت ، وهذا ما يُرجعه فقه التحولات إلى مضلات الفتن وعلامات الساعة الموعود بها بين المصلين في التسلسل المتعاقب عبر المراحل والأزمنة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

عَصْرُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيق

«يا أيها الناس إني قد جئتُ إليكم، فقلتُ: إني رسول الله إليكم، فقلتُم كذبتَ، وقال أبوبكر : صدقتَ.. فهل أنتم تاركو لي صاحبي (ثلاثاً)»

أخرجه البخارى (٣٤٦١) من حديث أبى الدَّرْدَاءِ.

«اِقْتَدُوا بالّذَينِ مِن بَعْدِي أبي بكرٍ وعُمَرَ»

أخرجه الترمذي (٣٧٤٢) من حديث حذيفة.

مبايعة الخليفة الأول رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ(١)

وبُويِعَ ٱلصِّدِّيقُ بِالخِلَافَةْ   في فِتْنَةٍ أَبْعَدَتِ ٱلمَخَافَةْ
وَقَامَ بِالأَمْرِ وَكَانَ أَهلَهُ   وَٱلأَمْرُ شُورَىٰ كلُّهُمْ يُجِلُّهُ

يشير الناظم إلى أول مراحل الدولة الإسلاميَّة تحت ظل الخلافة الراشدة وهي مرحلة أبي بكر الصديق، ويشير إلى أول إيجابيات التحول بالإجماع التام على خلافة الصديق وقيامه بالمسؤولية على أفضل الأحوال مجسداً مبدأ الشورى في حياة المسلمين منذ بيعته واجتماعهم عليه رضي الله عنه وأرضاه، بدايةً من السقيفة ثم البيعة العامة دون مخالفة أحد، وقد انعقد إجماع أهل السنة والجماعة سَلفاً وخَلفاً على أَحَقِّيَّةِ أبي بكر الصديق بالخلافة بعد رسول الله ﷺ لفضله وسابقته، ولتقديم النبي ﷺ إياه في الصلوات ولم يتخلف منهم

---

(١) هو أبو بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ وأول المسلمين من الرجال برسول الله ﷺ واسمه عبد الله ابن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي، يلتقي مع رسول الله ﷺ في مرة، ولد بعد مولد النبي ﷺ بسنتين وأشهر ومات وله ثلاثة وستون سنة .

روى عن رسول الله ﷺ مئة واثنين وأربعين حديثاً ، قال النووي: وسبب قلة روايته مع تقدم صحبته وملازمته النبي ﷺ أنه تقدمت وفاته قبل انتشار الأحاديث واعتناء التابعين بسماعها وتحصيلها وحفظها.

ولي الخلافة بعد رسول الله ﷺ سنتين وأربعة أشهر، وأجمعت الأمة على تسميته بالصديق لأنه بادر إلى تصديق رسول الله ﷺ ولازم الصدق، وكانت له في الإسلام المواقف الرفيعة منها قصته يوم ليلة الإسراء وثباته، وجوابه للكفار في ذلك وهجرته مع رسول الله ﷺ وترك عياله وأطفاله وملازمته في الغار وسائر الطريق، ثم كلامه يوم بدر ويوم الحديبية حين اشتبه على غيره الأمر في تأخر دخول مكة، ثم بكاؤه حين قال رسول الله ﷺ: «إن عبداً خَيَّرَهُ اللهُ بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة» ، ثم ثباته يوم وفاة رسول الله ﷺ وخطبته الناس وتسكينهم، ثم قيامه في قضية البيعة لمصلحة المسلمين، ثم اهتمامه وثباته في بعث جيش أسامة بن زيد إلى الشام وتصميمه في ذلك، ثم قيامه في قتال أهل الردة وجمع القرآن الكريم، ثم تجهيزه الجيوش إلى الشام لفتوحه وإمدادهم بالإمداد، ثم ختم ذلك بمهم من أحسن مناقبه وأجل فضائله وهو استخلافه على المسلمين عمر رضي الله عنه وتفرسه فيه ووصيته له واستيداعه الله الأمة، وتوفي ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وله ثلاث وستون سنة.

أحد.

وقد وردت بعض الآثار التي أشارت إلى تخلُّفِ الزُّبَير والإمام علي رضي الله عنهما عن مبايعة الصديق -كما أسلفنا-، ولكن تلك الأخبار مردودة بما ورد عن مبايعتهما في اليوم الثاني لوفاة رسول الله ﷺ، قال أبو سعيد الخدري: لما صعد أبوبكر المنبر نظر في وجوه القوم فلم يَرَ الزبير بن العوام فدعا بالزبير فجاء، فقال له أبوبكر: يا ابن عمة رسول الله ﷺ وحوارِيَّهُ: أتريد أن تَشُقَّ عصا المسلمين؟ فقال الزبير: لا تثريب عليك يا خليفةَ رسول الله، فقام الزبير فبايع أبا بكر، ثم نظر أبوبكر في وجوه القوم فلم يرَ عليَّ بن أبي طالب فدعا بعلي فجاء، فقال له أبوبكر: يا ابن عم رسول الله ﷺ وَخَتَنَهُ على ابنتِهِ، أتريد أن تشق عصا المسلمين؟ فقال علي: لا تثريب عليك يا خليفةَ رسول الله ﷺ، فقام علي فبايع أبا بكر. اهـ[1].

وقد سأل عمرو من حديث سعيد بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقال له: أشهدت وفاة رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، قال: حتى بويع أبوبكر، قال سعيد: يومَ مات رسولُ الله كره المسلمون أن يَبْقَوا بعضَ يَوم وليسوا في جماعة، قال: هل خالف أحَدٌ أبا بكر؟ قال سعيد: لم يخالفه إلَّا مرتد أو كاد أن يرتد، وقد أنقذ الله الأنصار فجمعهم عليه فبايعوه، قال: هل قعد أحد من المهاجرين عن بيعته، قال سعيد: لا، لقد تتابع المهاجرون على بيعته. اهـ

وقد أوردت بعض كتب السير عن تأخُّر بيعة علي حتى وفاة فاطمة ما مفاده: «لما ماتت فاطمة -عليها السلام- أرسل علي إلى أبي بكر أَنْ أَقْبِلْ عليّ، فأَقْبَلَ أبوبكر حتى دخل على عَلِيٍّ وعنده بنو هاشم، فحمِدَ الله وأثنى عليه ثم، قال: «**أمَّا بعد يا أبابكر، فإنه لم يمنعنا أن نبايعك إنكارا لفضيلتك ولا معاتبة عليك؛ ولكنا كنا نرى أن لنا في هذا الأمر حقاً فاستتبددت به علينا، ثم ذكر قرابته من رسول الله ﷺ فلم يزل يذكر حتى بكى أبوبكر، فقال أبوبكر: لَقَرابة رسول الله ﷺ أحبُّ إليَّ من قرابتي**»[2].

وهذه الرواية إنما تؤكد مطالبةَ عليٍّ بالخلافة لقرابته من رسول الله وباسم بني هاشم جميعاً، وليس بما هو في نص معين بالخلافة، ولهذا فالخليفة أبوبكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أثبت هذه القرابة وأهميتها، ولم يذكر الإمام في مقالته إشارة من رسول الله إلى بيعته من بعده فكان

---

(١) «رفع الضيق» ص١٦٨-١٦٩.

(٢) أخرجه أحمد بن حنيل في فضائل الصحابة (١/ ٣٦٢).

الأمر مبنياً على الاجتهاد لدى الصحابة.

وأما بقية ما أورده المعارضون للخلافة فهو مجرد مواقف ما بين فعل وردة فعل، وهذا محقوق حصوله بين الناس، وخاصة في مثل هذه الحالة من التحول، ولا ينبني عليه نقض لبيعة ولا إثبات لغيرها، وإنما هي شبه الأراجيف التي قد كان منها كثير في عهد صاحب الرسالة يريد منها أصحابها زعزعة ثقة الناس بالصحابة الأثبات، وبهذه الفهوم على ما تعتقده نفوسهم يشيرون إلى فشل أصحاب محمد ﷺ من تحمل مسؤولياتهم من بعده، وفساد مرحلة الخلافة الراشدة التي بفساد مشروعيتها يفسد انتقال قرار الأمة من رسول الله ﷺ إلى وراث الأمانة، بينما الحقيقة المثبتة وما تؤيده القراءة الواعية لفقه التحولات أن الانتقال الشرعي للقرار الإسلامي قد تَمَّ من مرحلة الرِّسالة إلى مرحلة الخِلافة الرَّاشدة على الوجه الصحيح بالإجماع.

وبرزت مواقف الإمام علي منذ بيعته، فلم يُفَارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم ينقطع عنه في جماعة من الجماعات، وكان يشاركه المشورة وتدبير أمور المسلمين.اهـ[1].

بل حسم الإمام علي رضي الله عنه الموقف أمام المغرضين وردّ كيدهم في نحورهم، فقد روى ابن المبارك عن مغول عن ابن أبجر، قال: «لما بُويع أبوبكر جاء أبو سفيان بن حرب إلى علي رضي الله عنه، فقال: أخذ عليكم هذا الأمر أذل بيت في قريش فو الله لأملانها خيلاً ورجالاً، فقال له علي رضي الله عنه: ما زلت عدواً للإسلام وأهله، فما ضَرَّ الإسلام وأهله شيئاً، إنا رأينا أبابكر لها أهلاً»[2].

وكلُّ ما نشأ من التناقضات والتُّهم إنما صُنعَ بعد مرحلة الخلافة الراشدة مع ارتفاع رؤوس الخلاف التي مَهَّدَ لها مقتل سيدنا عثمان ثم مقتل سيدنا علي رضي الله عنهم وعن الصحابة أجمعين.

---

(١) «الخلفاء الراشدون» للخالدي ص٥٦ ، راجع «رفع الضيق» ص١٦٩.

(٢) رواه الحاكم في المستدرك (٣/ ٨٣)، وقال الذهبي في التلخيص: سنده صحيح.

مواقف الصّديق بعد تولي الخلافة: إنفاذ جيش أسامة

وَأَنْفَذَ ٱلصِّدِّيقُ لِلجِهَادِ أُسَامَةً وَٱلجَيشَ بِاجْتِهَادِ
إِذْ كَانَ رَأْيُ ٱلبَعْضِ أَلَّا يُرْسِلَهْ لِمَا يَدُورُ مِنْ جَدِيدِ ٱلمَرْحَلَهْ
وَكَانَ فِي إِرْسَالِهِ دَرْءُ ٱلخَطَرْ وَمَظْهَرُ ٱلثَّبَاتِ وَٱلأَمْرُ اسْتَقَرْ

كان من أول مهمات خليفة رسول الله في مسؤولياته المُنَاطَةِ بالتحول المفاجئ لموت رسول الله ﷺ تنفيذ ما كان ﷺ قد أوصى به، حيث تَمَّ تجهيز جيش أسامة قُبَيلَ موت النبي ﷺ بيومين فقط، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النَّبي ﷺ، فَنَدَبَ الناس لغزو الروم في آخر صفر ودعا أسامة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فقال: «**سِرْ إِلى مَوْضِعِ مَقْتَلِ أَبِيْكَ فَأَوْطِئْهُمُ الخَيْلَ، فَقَدْ وَلَّيْتُكَ هَذَا الجَيْشَ**»[1]، وظل الجيش معسكراً بالجرف حتى وفاة رسول الله ﷺ فرجعوا إلى المدينة وتغيرت الأحوال بانتقال رسول الله ﷺ إلى ربه، حتى كانت عائشةُ الصِّدِّيقةُ تصف الحالة بقولها: «**لمّا قُبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب قاطبة، واشرأب النفاق، والله لقد نزل بي ما لو نزل بالجبال الراسيات لهاضها، وصار أصحاب محمد ﷺ كأنّهم معزى مطيرة في حُشٍ في ليلة مطيرة بأرض مُسْبَعة**»[2].

وفي اليوم الثالث من وفاة رسول الله ﷺ أمر الصديق المنادي أن ينادي ليتم بعث أسامة «**ألا لا يبقينَّ بالمدينةِ أحدٌ من جُنْدِ أُسَامة إلا خَرَجَ إلى عَسْكَرِهِ بالجُرْف**»[3].

واقترح بعض الصحابة بأن يبقى الجيش، وقالوا: إن هؤلاء جُلُّ المسلمين والعرب على ما ترى قد انتقضت بك، فليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين.

وأرسل أسامة من معسكره بالجُرْف عمر بن الخطاب رضي الله عنهما إلى أبي بكر يستأذنه في أن يرجع بالناس، وقال: إن معي وجوهَ المسلمين وجلتهم ولا آمن على خليفة رسول الله ﷺ وحرم رسول الله والمسلمين أن يتخطفهم المشركون.

ولكن أبابكر أصرَّ على استمرار تسيير جيش أسامة مهما كانت الظروف والأحوال،

---

(١) طبقات ابن سعد (٢/ ١٩٠).

(٢) البداية والنهاية (٦/ ٣٣٦).

(٣) الجرف موضع خارج المدينة.

واجتمع الصحابة للتَّشَـاوُرِ في الأمر، واعترض ابن الخطاب على تسـيير الجيش مُبدياً أسباباً هامـة وخطيرة تقتضي ذلك، فلم يكن من سـيدنا أبـي بكـر إلَّا أنْ جمعهم مرةً أخرى، وقال: «**والذي نفسُ أبـي بكر بـيده لو ظننتُ أنَّ السِّبَاعَ تخطفني لأنفذتُ بَعْثَ أُسَامَةَ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَلَو لَم يَبْقَ فِي القُرَى غَيْرِيْ لأَنْفَذْتُهُ**».

ففعل ذلك وأثبتت الأيامُ سَـلامَةَ رَأْيِه وَصَوَاب قراره، ثم قال لأسـامة بعد أن جَهَّزَهُ لِلسَّفَرِ «**إذا رَأَيْتَ أَنْ تُعِيْنَنِي بِعُمَر فَافْعَل فَأَذِنَ لَهُ**» وبقي عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مع أبـي بكر الصديق.

موقفه من صدقات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بعده وما جرى حولها من التّحريش والإثارة

مِنْ مَوقِفِ ٱلصِّدِّيقِ فِيمَا ذُكِرَا ... مَنْعُ لِقَسْمِ فَدَكٍ أَنْ يُؤْثَرَا
لَمَّا أَتَتْ فَاطِمَةُ لِتَطْلُبَهْ ... إِرْثًا مِنَ ٱلْمُخْتَارِ حَقًّا تَكْسِبه
فَاحْتَجَّ بِالحَدِيثِ مِنْ قَوْلِ ٱلنَّبِي ... أَنْ لَيسَ إِرْثًا لِلنَّبِيِّ ٱلعَرَبِي
وَمَا تَرَكْنَا بَعْدَنَا مِنْ صَدَقَةْ ... وَإِنَّمَا ٱلحَقُّ بِدَفْعِ ٱلنَّفَقَةْ
فَعَتَبَتْ فَاطِمَةٌ فِيمَا ذُكِرْ ... مِنْ مَوْقِفِ ٱلصِّدِّيقِ لَمَّا لَمْ يُقِرْ
بِالإِرْثِ لَكِنْ جَاءَهَا مُعْتَذِرًا ... مُبَيِّنًا مَوْقِفَهُ مِمَّا جَرَى
فَلَمْ تَعِبْهُ أَوْ تُخَالِفْ مَوْقِفَه ... لَمَّا رَأَتْ حُجَّتَهُ مُشَرِّفَه
وَهَذِهِ مَوَاقِفُ ٱلتَّمَيُّزِ ... لَمْ تَخْتَلِطْ بِلَوْثَةِ ٱلتَّحَيُّزِ
وَقَدْ أَصَابَ ٱلبَعْضَ دَاءُ ٱلرَّفْضِ ... فَاعْتَبَرَ ٱلْمَوْقِفَ مَنْعَ ٱلفَرْضِ

ومن المواقف التي تفرّد بها الخليفة الأول أبوبكر الصديق ؤ موقفه من (صدقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التي تسمى فَدَكاً[1]) وكانت وجهة نظره في هذه المسألة التزامه بالنص الذي سمعه من رسول

---

(١) قال الحموي في معجم البلدان: فَدَك بالتحريك -أي: بتحريك الفاء والدال وآخره كاف- قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان، وقيل ثلاثة، أفاءها الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم في سنة سبع صلحاً، وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما نزل خيبر وفتح حصونها ولم يبقَ إلا ثلاث واشتد بهم الحصار أرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسألونه أن ينزلهم على الجلاء وفعل، وبلغ ذلك أهل فدك فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يصالحهم على النصف من ثمارهم وأموالهم فأجابهم إلى ذلك، فهو مما لم يرجف عليه بخيل ولا ركاب، فكانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أي: ليست من نوع الغنائم التي توزع على المقاتلين وإنما هي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يضعها حيث شاء.

الله ﷺ: «(إنا) نحن مَعَاشِرَ الأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ وَمَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ... الخ»[1] والتزم الصديق بهذا النص وأنفق على فاطمة وغيرها من آل البيت من بيت مال المسلمين حتى قيل أن فاطمة -عليها السلام- عَتِبَتْ عليه ولم تكلمه حتى ماتت رضي الله عنهم أجمعين، وقيل: أنه استرضاها قبل موتها إلّا أنه لم يمنحْها (سهم فَدَك)، وقد وَسَّع البعضُ الملامَ على أبي بكر ؤ وجعلوا ذلك قادحاً في خلافته، والحقُّ أنَّ هذا الموقفَ ليس بقادح.. وإنما هو اجتهاد اجْتهده، والله يغفر لنا ولهم.

وَعَلَّلُوا الأَمْرَ بِمَا لَا يَتَّفِقْ عَقْلاً وَنَقْلاً وَبِمَا لَا يَنْطَبِقْ
عَلَى سُلُوكِ مَنْهَجِ السَّلَامَةِ أَصْحَابِ طَهَ مَعْدِنِ الشَّهَامَةِ
مَنْ وُثِّقُوا بِنَصِّ خَيْرِ الخَلْقِ أَئِمَّةَ الدِّينِ حُمَاةَ الحَقِّ

يشير الناظم إلى ما قد فَهِمَتْهُ بعضُ المذاهب حولَ هذه المسألة وحكمها متَّهمين أبابكر الصديق رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بما لا يليق مع من وَثَّقَهم ﷺ ورضي عنهم، وضَمِنَ لهم على الله بالجنة حيث نهج المخالفون للسلامة منهجَ التَّحريشِ والطَّعن، مع أنَّ أهل البيت بعمومهم وفاطمة وعلي رضي الله عنهما ثبت عنهما السكوت، والسكوت عد الطلب والرضا بما اجتهده الخليفة وقَبِلَا منه النفقة كغيرهم من آل البيت حتى وفاته رضي الله عنه وعنهم أجمعين.

وكما أشرنا سلفا إلى أن مثل هذا الموقف لا يقدح في سلامة القرار بالخلافة وبجدارة أبي بكر رضي الله عنه، وإنما هو باب فتحه أهل التحريش لإيقاد نار الفتنة بين آل البيت من جهة وأصحاب رسول الله ﷺ من جهة أخرى وللأسف، ولا زالت بعض نماذجه وصوره وقودا للمرحلة وتهويشات الطامحين والمتربصين بالإسلام.

---

(١) رواه الديلمي (١/ ٥٣)، وابن عساكر (٣٠/ ٣١١) عن عائشة رضي الله عنها.

مواقف أهل الرّدّة أنموذجٌ خطيرٌ في التّحوّلات

وَارْتَدَّ أَعْرَابٌ مِنَ ٱلْجَزِيرَةِ   وَرَفَضُوا ٱلْعَوْدَةَ لِلْحَظِيرَةِ
فَاتَّخَذَ ٱلصِّدِّيقُ مِنْهُمْ مَوْقِفَا   وَلَمْ يُهَادِنْ أَوْ يُسَاوِمْ مَنْ جَفَا
حَارَبَهُمْ عَلَى ٱلزَّكَاةِ وَٱلْوَلَا   حَتَّى وَإِنْ صَلَّوْا وَصَامُوا فِي ٱلْمَلَا
وَحَسَمَ ٱلْأَمْرَ بِهَذَا ٱلِاجْتِهَادْ   وَرَسَّخَ ٱلْإِسْلَامَ فِي كُلِّ بِلَادْ

يشير الناظم إلى مظهر من مظاهر التحولات التي طرأت على مرحلة الخلافة عند انتقال الأمر من عهد رسول الله ﷺ إلى عهد أبي بكر، ومن ذلك ما ذُكر من ردة بعض القبائل العربية، وقد ذكرت بعض المصادر أن انتقال الأمر من مرحلة إلى مرحلة بموت رسول الله ﷺ أفرز تحولاً في حياة العرب.

فمنهم من ترك الإسلام جُملةً وتفصيلاً وعادَ إلى الوثنية وعبادة الأصنام، ومنهم من ادّعى النبوة، ومنهم من دعا إلى ترك الصلاة، ومنهم من بقي يعترف بالإسلام ويقيم الصلاة؛ ولكنه امتنع عن أداء زكاته، ومنهم من تحَيَّر وَتَرَدَّدَ وانتظر على من تكون الدائرة.

ولمّا كانت الردّة سمع أبوبكر الصديق وجهاتِ نظر الصحابة في شأن حربهم، فلما سمع وجهات النَّظر اتخذ القرار، لقد كان أبوبكر الصديق أنفذَ القوم بصيرة في هذا الشأن، إذ فهم أنَّ الزَكَاةَ لا تنفصل عن الشهادتين، وأنّ (لا إله إلا الله) بغير زكاة لا وزن لها في حياة الشعوب، وأنَّ السيف يشرع دفاعاً عن أدائها كما يشرع دفاعاً عن (لا إله إلا الله)[1].

وبعد أنْ عمل الصِّدِّيق على إعداد جيوش الإسلام لمحاربة المرتدين كتب لهم كتاباً عاماً أرسله قبل تسيير الجيوش يتضمن ما يلي:

١- بيان أساس مطالبة المرتدين بالعودة إلى الإسلام.
٢- بيان عاقبة الإصرار على الردَّة.
٣- بيان أنَّ العبد لا يعبد محمداً، وإنما يعبد الحي الذي لا يموت، ولا عذر لمرتد.

(١) «رفع الضيق» بتصرف ص٢٠٠ - ٢٠١.

٤- من رجع إلى الإسلام وَأَقَرَّ بضلاله وكَفَّ عن قتال المسلمين وعمل صالحاً فهو من مجتمع المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم.

٥- من يأبى الرجوع إلى صف المسلمين لا مفر من حربه ولن يُعْجِزَ الله بأية حال.

وبهذا بعث الصديق قادة الجيوش إلى حيث كان مجمع القبائل المرتدة:

١- جيش خالد بن الوليد إلى بني أسد ثم إلى تميم ثم إلى اليمامة، وأدى هذا الجيش أعظم الأدوار في إسقاط الكذابين العربيين: طُليحة الأسدي ومسيلمة الكذَّاب.

٢- جيش عكرمة بن أبي جهل إلى مسيلمة في بني حنيفة ثم إلى عمان والمهرة فحضرموت فاليمن.

٣- جيش شرَحْبِيْلَ بن حَسَنَة إلى اليمامة في إثر عكرمة ثم حضرموت.

٤- جيش طريف بن حاجر إلى بني سليم من هوازن.

٥- جيش عَمْرو بنِ العَاص إلى قضاعة.

٦- جيش خالدَ بنَ سعيد بن العاص إلى مشارف الشام.

٧- جيش العلاء بن الحضرمي إلى البحرين.

٨- جيش حذيفة بن محصن الغلفاني إلى عمان.

٩- جيش عرفجه بن هرثمة إلى المهرة.

١٠- جيش المهاجر بن أبي أمية إلى اليمن (صنعاء ثم حضرموت).

١١- جيش سويد بن مقرن إلى تهامة اليمن[١].

وقد استطاعت هذه الجيوش المبعوثة إلى الأفجاج أن تعيد هيبة الإسلام وقوة الدعوة وترسخ الخلافة الراشدة وتهدم أوكار الإفك والتحريش والردة، بصرف النظر عمن يطعن في بعض القادة ويتخذ من مجريات المعارك ونتائجها وسيلة للأغراض والأمراض، فالمقاتلون على عهد رسول الله ﷺ ذاته وقعت منهم الأخطاء والتجاوزات ولم يجرد ﷺ أحدا من دينه ولا سلامة معتقده، ومن اختارهم رسول الله قادة للجيوش في عهده كخالد بن الوليد وسماه بالسيف المسلول فقد اختاره أيضا أبوبكر الصديق رضي الله عنه، ففي الاختيار اقتداء وفي عزله على عهد عمر بن الخطاب حكمة وهدف لخليفة مقتدى.

---

(١) المصدر السابق ص٢١٠ - ٢١١.

موقف أبي بكرٍ من قرار جمع القرآن

وَمِنْ عَظِيمِ مَوْقِفِ الصِّدِّيقِ ... تَجْمِيعُهُ لِلمُصْحَفِ الوَثِيقِ
لَمَّا رَأَى القَتْلَ بِهِمْ قَدِ اسْتَحَرْ ... مِنْ عُصْبَةِ القُرْآنِ سَبْعِينَ نَفَرْ
فِي أَرْضِ نَجْدٍ شُهَدَاءَ الدِّينِ ... يُحْيُونَ بِالمَوْتِ عُرَى اليَقِينِ
فَاسْتُنْطِقَ الحُفَّاظُ عَنْ آيِ القُرَانْ ... عَبْرَ الثِّقَاتِ نَقَلُوهَا بِأَمَانْ

تشير الأبيات إلى أحد مواقف الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عندما برزت علامات التحوُّل في شأن القُرَّاء حملة القرآن، فقد ثبت أنَّ سبعين منهم قُتلوا في معركة اليمامة خلال حروب الردة، فرأى الصِّدِّيق خطورة الأمر وأن القرآن يحتاج إلى حفظ وجمع خوفاً من ذهابه بذهاب القراء، فاستشار كبار الصحابة في ذلك فوافقه الأغلب إلَّا عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ونفر معه؛ ولكن الصديق اتخذ الموقف وندب للجمع المبارك جملة من الصحابة تحت إمرة زيد بن ثابت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقد اختلف الباحثون والعلماء حول مسألة كتابة القرآن، هل كان القرآن مكتوباً على صفة المصحف من عهد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أم كان مفرقاً في الأوراق والجلود والعظام؟ ثم جُمع على عهد أبي بكر الصديق على صفة المصحف، وقد كتب في هذا الباب أستاذنا العلامة محمد بن أحمد الشاطري رسالة عن جمع المصاحف أثبت فيها وجود القرآن مكتوباً ومجموعاً منذ عهد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وأنه لم يمت عليه الصلاة والسلام إلَّا وقد جمع المصحف بين الدفتين كتابةً وتحقيقاً، وقد طبعت هذه الرسالة وسميت «عرض الأدلة والبراهين على كتابة المصاحف في حياة سيد المرسلين صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في عهد الخلفاء الراشدين»[1]، وكان أول باب فيها ما صورته: إن المصحف الذي نقرؤه وهو بين أيدينا هو نفسه الذي جمع وكتب في عهد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وأصحابه وأهل بيته، وهؤلاء هم الجيل الفريد الأول الذي يتلوه حق تلاوته،

---

(١) طبعة دار الحاوي.

وتلتـه عنـه الأجيال المسـلمة جيلا بعد جيل إلى جيلنا الحاضر، وسـيتلقاه عنـا من بعدنا من الأجيال القادمة إلى يوم القيامة.

وفي موقع آخر قال: هناك أحاديث تدل على وجود القرآن كمصحف في حياة رسول الله ﷺ منها ما رواه مسلم في صحيحه وغيره: «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو لئلا يناله»[1]، وحديث: «إن رسـول الله ﷺ نهى أن يسـافر بالقرآن إلى أرض العدو لئلا يناله العدو» . اهـ ص٣٩ . وهـذا صريـح في لفظ القرآن جملـة، وهو أولى من تأويله بـأن المراد الموجود منه في المصحف.

(١) أخرجه مسلم (١٨٦٩).

استعدادات الصدّيق لمرحلة التّحوّل من بعده

لما رأى الصِّدِّيقُ قُربَ أجلِهِ — بمرضِ الموتِ وقطعِ عملِهِ
أدارَ شأنَ الأمرِ بالتّدبُّرِ — ووضعَ ما يرجوهُ بالتّفكُّرِ
فاستخلفَ الفاروقَ واستشارا — صحابةَ النّبيِّ فيما دارا
وبُويعَ الفاروقُ قبلَ موتِهِ — وأجمعوا عليهِ في إمرتِهِ

تشير الأبيات إلى استمرار مواقف الصديق الإيجابية طيلة خلافته وحتى مرض موته، ولما ثقل به المرض جمع الناس إليه واستشارهم في شأن الخلافة فأعادوا إليه الأمر ولم يخالف أحدٌ إلَّا أبوطلحة الذي، قال له في شأن استخلاف الفاروق: ما أنت قائل لربك إذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبوبكر: أَجْلِسُوني.. أبالله تُخَوِّفُوْنِي؟ خَابَ مَن تَزَوَّدَ من أمركم بظُلم! أقول: اللَّهم استخلفتُ عليهم خيرَ أهلك، ثم نبّه من يرى غلظة عمر، فقال: ذلك لأنه يراني رقيقاً، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه[1]، ثم كتب عهداً باستخلاف عُمَرَ وَأَمَرَ بقراءته على الناس في كافَّةِ الأمصَار، وقُرِئَ في المدينة، ثم اختلى بابن الخطاب وأوصاه بالمسلمين خيراً، ودعا الناس إلى بيعته فبايعوه بالإجماع.

ولما حضرته الوفاة لم يَفُتْه أن يتخذ موقفاً هاماً في بيته، فقد كانت عائشة رضي الله عنها تعوده وتستشهد بقول القائل:

لَعَمْرُكَ ما يُغنِي الثَّراءُ مِنَ الفتى — إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْماً وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

فَنَظَرَ إليها كَالغضبان، ثم قال: ليس كذلك يا أمَّ المُؤمنين، ولكن قول الله أصدق: ﴿وَجَآءَتْ سَكْرَةُ ٱلْمَوْتِ بِٱلْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ ثم قال يا عائشة: إنه ليس أحد من أهلي أحبَّ إليّ منكِ، وقد كنتُ نحلتُكِ حَائطاً وَإِنَّ في نفسي منه شيئاً، فرديه إلى الميراث، قالت:

---

(١) المصدر السابق ص٣٩٢.

نعم، فأرجعته رضي الله عنها[1].اهـ.

ومات رحمه الله تعالى ورضي الله عنه يوم الإثنين ليلة الثلاثاء في الثاني والعشرين من جماد الآخر سنة ١٣ للهجرة بعد أن مرض خمسة عشر يوماً[2].

وقد أبرز الصديق أمام التَّحَوُّلات مواقفَ جديرةً بالإجلال، ومنها:

١) الموقف من حيرة الصحابة حول موت رسول الله.

٢) الموقف من قضية السقيفة وإقناع الأنصار.

٣) الموقف من بعث أسامة والإصرار على إنفاذه.

٤) الموقف من محاربة أهل الردة.

٥) الموقف من مسألة الخلاف حول جمع القرآن.

٦) الموقف من مدَّعِي النبوة.

٧) الموقف من قضية فَدَك والالتزام بالنص مع الإنفاق على آل البيت وزوجات الرسول مدة حياته.

---

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق ص٣٩٦-٣٩٧.

عَصْرُ عُمَرَ بنِ الخَطّابِ

«عَصر غَلْقِ الفتنة»

قال ﷺ: «لو كان بعدي نبيٌّ لكان عُمر، اللهم أعزَّ الإسلام بعمر»
الخميس (٢: ٢٤٣)

«خيرُ هذه الأمة بعد نبيها أبوبكر وعمر»
ذكره الذهبي في «دول الإسلام» عن الإمام علي رضي الله عنه

«كان عمر بن الخطاب حائطا حصينا على الإسلام يدخل الناس فيه ولا يخرجون منه، فانثلم الحائط والناس يخرجون منه ولا يدخلون فيه»
رواه ابن وضاح عن ابن مسعود

مظهر التحوّلات وبناء المواقف على عهد الخليفة الثاني(١)

وكانَ عَهدُ عُمَرَ الفارُوقِ　　عَهدَ البِنا وَجَوهَرَ التَّطبيقِ
أَقامَ أَركانَ النِّظامِ العالمي　　وَنَفَّذَ الأَحكامَ في المَحاكِمِ

انتقل القرار الإسلامي بالإجماع بين الصحابة من الخليفة الأول أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى الخليفة الثاني أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وتمت مبايعته رضي الله عنه علنا في المسجد ولم يتخلف أحد من أهل الحل والعقد عن بيعته، وفي رواية: إن طلحة قال: أتولي علينا فظا غليظا؟ ما تقول لربك إذا لقيته؟ فقال أبوبكر: ساندوني، فأجلسوه فقال: أبلله تخوفونني؟ استعملتُ عليهم خير أهلك. وقال علي رضي الله عنه: يا خليفة رسول الله، امض لرأيك فما نعلم به إلا خيرا. «تاريخ الخميس» (٢: ٢٤١).

واستقبل عمر الخلافة صبيحة يوم الثلاثاء لتسع بقين من جمادى الآخرة من السنة الثالثة عشر للهجرة، وكان أول ما تكلم به حين صعد المنبر: اللهم إني شديد فليّني، وإني ضعيف فقوني، وإني بخيل فسخّني.

ويعد هذا العصر الذي تولى فيه الفاروق سدّة الحكم من أزهى عصور الإسلام وأكثرها امتداداً وحركةً؛ بل يُعِدُّهُ البَعْضُ عهدَ تأسيسِ دولة المؤسسات والنظام الإداري والعسكري والاقتصادي، قال فيه ابن مسعود: «**كان إسَلامُ عُمَرَ فَتْحَاً، وكانت هجرتُهُ نَصْراً، وكانت**

(١) هو أبو حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة، وهو أول من سمي بأمير المؤمنين، وكنّاه رسول الله ﷺ بأبي حفص لما رأى فيه من الشدة والبأس، والحفص لغةً الأسد، ولقبه الرسول بالفاروق يوم أسلم في دار الأرقم؛ لأنه كان يفرق بين الحق والباطل، وهو أول من جهر بالإسلام، وفرح المسلمون بإسلامه، بشره النبي بالجنة، وشهد له بأن الله تعالى جعل الحق على لسانه وقلبه، وأن الشيطان يفر منه، عاش ثلاثاً وستين، واستمرت خلافته عشر سنين وستة أشهر وخمسة ليال، ولي الخلافة في جماد الآخر سنة ١٣ للهجرة يوم الثلاثاء، وكان رضي الله عنه رجل مواقف سواء في عهد رسول الله ﷺ أو في بعده وقد وافقه القرآن في أكثر من موقف.. وهي جديرة بالنظر والتأمل إذ فيها إشارة قطعية لسلامة توجهه، وبها ينتفي كل ما يتقوله المتقولون الذين يجعلون من مواقفه بعد الإسلام طعنا في دينه وأمانته سواء في قرار الحكم أو العلم أو غيرها.

إمارتُهُ رَحمَةً»[1].

كان هـو صاحـب المواقف أمـام مظاهر عصره ومسـؤوليات خلافته، فهـو أول من كتب التاريخ الهجري في شـهر ربـيع الأول سـنة سـبعة عشـر فكتبه من هجرة النبـي من مكة إلى المدينـة بمشـورة الإمـام علي بن أبـي طالـب، وكان هو أول مـن جمع النـاس على صلاة التراويح بإمامة أُبـَيِّ بن كَعْب، وهو أول من عَسَّ بالمدينة وحمل الدِّرَّة وأدَّب بها، وَهُوَ أَوَّلُ مـن فتح الفتوح، وهـو أول من مصّر الأمصار، وهو أول من وضـع القضاة بها، وهو أول من دون الدَّوَاوين، وهو أول من حَرَّكَ أسـاطيل السـفن بـالأرزاق والحبوب من مصر إلى البحر الأحمر والمدينة، وهو الذي أخرج اليهود من جزيرة العرب إلى الشام.

ولمن أراد استزادة في شأن مواقفه فليراجع أمهات التاريخ والسير.

وَكَانَ بَاباً ضِدَّ كُلِّ ٱلْفِتَنِ   وَسَنَداً لِلْعَدْلِ دُونَ وَهَنِ

يشير الناظم إلى علاقة الفاروق بمجموع الفتن، وَأَنَّ النَّبـي ﷺ شبهه بالباب الفاصل بـين التحـوُّلات ووقوعهـا لحديث «**هذا غلق الفتنة** –وأشـار ﷺ بـيده إلى عمـر– وقال: **لا يزال بـينكم وبـين الفتنة بابٌ شديدُ الغلق ما عاش هذا بـين أظهركم**»[2].

وفي صحيح البخاري أن عُمَرَ سَـأل حذيفة رضي الله عنهما عن الفتنة التي تموج كموج البحر، فقال يا أمير المؤمنين: «**لا بأس عليك منها إنَّ بـينك وبـينها باباً مغلقاً**»، **قال**: «**أيفتح أو يكسر**»، **قال**: «**لا بل يكسر**»، قال: «**ذاك أحرى أن لا يغلق**»[3] وفيه أن الباب هو عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وروى الطبرانـي بسـندٍ رجاله ثقـات أن أبا ذر لقي عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فأخذ عمـر بـيده فغمزها، فقـال لـه أبو ذر: أَرْسِـلْ يدي يا قُفْلَ الفتنة... الحديث، وفيه أن أبـا ذر قال: لا تصيبكم فتنة ما دام فيكم هذا، وأشار إلى عمر. اهـ[4].

وكان عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أيضاً كما أشار الناظم «**سنداً للعَدْلِ دُونَ وَهَنِ**» وحكاياته في هذا الشأن وأخباره لا تخفى، رضي الله عنه وأرضاه.

وخطـب فـي النـاس فقـال: أما بعد فقـد ابتليـتُ بكـم وابتليتم بـي، وخُلّفـت فيكم بعد

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات (٣/ ٢٧٠).

(٢) أخرجه الطبراني (٨/ ٢٢، ٤٠).

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٩٣)، ومسلم (١٤٤).

(٤) أخرجه الطبراني في الوسط (٢/ ٢٦٧). وانظر «الإشاعة» ص٥.

صاحبي، من كان بحضرتنا باشرناه بأنفسنا ومهما غاب عنا ولينا أهل القوة والأمانة، فمن يحسن نزده حُسناً ومن يسئ نعاقبه ويغفر الله لنا ولكم[1].

ومن مثل ذلك ما ذكر أنه وفد على عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الربيعُ بن زياد الحارثي فأعجبته هيئته ونحوه فشكا عمر طعاماً غليظاً أكله، فقال الربيع: يا أمير المؤمنين إنَّ أحق الناس بطعام لين ومركب لين وملبس لين لأنت، فرفع عمر جريدة معه فضرب بها رأسه، وقال: أما والله ما أراك أردت بها الله وما أردت بها إلّا مقاربتي.. هل تدري ما مثلي ومثل هؤلاء؟ قال: وما مثلك ومثلهم؟ قال: مثل قوم سافروا فدفعوا نفقاتهم إلى رجل منهم، فقالوا له: أنفق علينا، فهل يحل له أن يستأثر منها بشيء؟ قال: لا يا أمير المؤمنين.

ثم قال عمر للربيع: إني لم أستعمل عليكم عُمَّالِي ليضربوا أبشارَكُمْ وَلِيشتموا أعراضكم ويأخذوا أموالكم؛ ولكني أستعملهم ليعلموكم كتاب ربكم وسنة نبيكم، فمن ظلمه عاملُهُ بمظلمة فلا إذن له عليّ، ليرفعها إليّ حتى أقصه منه، فقال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين إن أدّب أميرٌ رجلاً من رعيته أتقتص منه؟ فقال عمر: ومالي لا أقتص منه وقد رأيت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقص من نفسه ؟[2].

قال الناظم:

وعِنْدَهُ عِلْمٌ بِسِرِّ مَا يَقَعْ وَمَا يَكُونُ مِنْ مَصِيرِ ٱلمُجْتَمَعْ

إشارةٌ في البيت إلى ما يعرفه سيدنا عمر من سرِّ التحولات وحقيقة شأن رجالها، وما أخبر به صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في تقلبات المراحل، وقد أكدت الأحاديث الشريفة أنه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ «**مُلْهَمٌ ومُحَدَّثٌ**»، أخرجه البخاري عن أبي هريرة قال: قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس محدَّثون، فإن يكن في أمتي أحدٌ فإنَّهُ عُمَر**»[3].

قال الناظم:

وَيَسْتَشِيرُ فِي شُؤُونِ المَرْحَلَةْ كُلَّ إِمَامٍ عَارِفٍ بِالمَسْأَلَةْ
كَمِثْلِ بَابِ ٱلعِلْمِ مَنْطُوقِ ٱلزَّمَانْ أَوْصَاحِبِ ٱلسِّرِّ حُذَيْفَةَ ٱليَمَانْ

---

(١) ابن سعد في الطبقات (٣/ ٢٧٤).

(٢) «الفاروق عمر بن الخطاب» لمحمد رضا ص٣١ – ٣٢.

(٣) حديث أبي هريرة أخرجه البخاري (٣٢٨٢)، «تاريخ الخلفاء» ص ١٠٩ .

كمثل عزل حاكم منافق   وتركه جنازة لمارق

يشير الناظم إلى استشارة عمر لمجموعة من الصحابة حوله ممن يعلم عدل رأيهم وسلامة مشورتهم وعمق فِقْهِم بعلامات السَّاعة، ويأتي في مقدمتهم سيدنا الإمام علي بن أبي طالب الذي كان مستشاراً ناصحاً له، ولمن كان قبله -سَيِّدِنَا أَبِي بكر الصديق-، وكان سيدنا عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يستعيذ من مُعْضلةٍ ليس لها أبو الحسن -أي علي بن أبي طالب[1]، وكان الإمام علي يقول عند موت عمر: «**والله ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله تعالى بمثل عمله منك يا عمر**»[2].

ومن ذلك ما روي أن بنات ملك الفرس أراد عمر أن يبيعهنَّ كالجواري وَيَضَعَ ثمنهنَّ في بيت المال وأعطاهنَّ للدَّلَّالِ ينادي عَلَيْهِنَّ بالسوق فكشف الدَّلَّال عن وجه إحداهنَّ فلطمته لطمة شديدة، فصاح الرجل (وَاعُمَرَاه) وَشَكَا إليه فدعاهنَّ عمر وأراد أن يضربهنَّ بالعَصا، فقال علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يا أمير المؤمنين إن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، قال: «**أكرموا عزيزَ قوم ذل، وغني قوم افتقر**»[3] إنَّ بَنَاتِ الملوك لا يُبَعنَ ولكنْ قَوِّمُوهُـنَّ، فَقَوَّمُوهُنَّ وَكُنَّ ثَلَاثاً فأعطاه أثمانَهُنَّ وَوَهَبَهُنَّ واحدةً لمحمد بن أبي بكر والثانية لعبدالله بن عمر والثالثة لابنه الحسين[4].

قال الشرقاوي في كتابه «إمام المتقين»: استطاع عليٌّ بِحُسْنِ المَشُوْرَة لعمر أن يخفف من شدته، وأن يشد أزره في وجه أصحاب المطامع الذين أغراهم الغنى المفاجئ، واطمأن عمر واتخذ عليَّ بنَ أبي طالب صديقاً على الرَّغم مِن أنَّ علياً أصغرُ منه بنحو عشرين عاماً، وتزوج عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من أمِّ كُلثوم بنتِ الإمام عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كما ورد في السيرة. اهـ.

وكان ممن يستشيرهم عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في مرحلة خلافته حذيفةُ بن اليمان «**أَوْ صَاحِبِ السِّرِّ حُذَيْفِة اليَمَانْ**»[5].

---

(١) «إمام المتقين» للشرقاوي ص١٨.

(٢) المصدر السابق ص٢١، والحديث أخرجه البخاري (٣٤٨٢)، ومسلم (٢٣٨٩).

(٣) من حديث «**ارحموا ثلاثة : عزيز قوم ذل : وغني قوم افتقر ، وعالما بين جهال**» أخرجه ابن حبان فى الضعفاء (٢/ ١١٨) وفيه عيسى بن طهمان قال عنه: ينفرد بالمناكير عن أنس .

(٤) «إمام المتقين» ص ٩٨.

(٥) هو حذيفة بن حسيل بن جابر بن ربيعة بن فروة...إلخ نسبه من بني عبس المعروف باليماني العبسي، أسلم حذيفة وأبوه وأرادا شهود بدر فصدهما المشركون وشهدا أحداً فاستشهد اليمان بها، وروى

وقـد ورد أنّ أمير المؤمنين كان يستشـيره في بعـض أمور الناس، وخاصة في شـأن علامات المنافقين، ومنها: ما روي عن حميد بن هلال، قال: أُتي عمر بن الخطاب برجل يصلي عليه فدعا بوُضُوْء ليصليَ عليه وعنده حذيفة فمرزه -أي قرصه بأصابعه لئلا يصلي عليه- مرزة شديدة، قال عمر: فَصَلُّوا على صاحبكم، من غير أن يخبرَهم، قال عمر: يا حذيفة أَمِنْهُم أنا؟ قال: لا، قال: ففي عُمَّالي أحدٌ منهم؟ قال: رجل واحد، وكأنَّما دلَّ عليه حتى نـزعَهُ من غير أن يخبره .اهـ[1].

وعِلمُهُ بالبَابِ كَيفَ يَنكَسِرُ إِذ دَبَّرَ ٱلقَتلَ ٱلمُجُوسِيُّ ٱلأَشِرْ

إشـارة إلى أن سـيدنا عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ لديه علم بشـأن الفتنة من بعده، وأنه قد علم أن الرسول سماه «**الباب**»، وأنه يُكْسَرُ أي يقتل، وكان قتله على يد أبـي لؤلؤة المجوسي[2].

حذيفة عن النبـي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ الكثير، استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى مات بعد مقتل عثمان وبعد بـيعة علي رضي الله عنه بأربعين يوماً سنة ٣٦هـ، وكان حذيفة يقول عن العلم بفقه التحولات: لقد حدثني رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ ما كان وما يكون حتى تقوم الساعة، وفي الصحيحين أن أبا الدرداء قال لعلقمة: أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره؟ يعني حذيفة، وروى ابن سعد عن محمد بن سيرين قال: كان عمر بن الخطاب إذا بعث عاملاً كتب في عهده: أن اسمعوا له وأطيعوا ما عدل عليكم، فلما استعمل حذيفة على المدائن كتب في عهده أن اسمعوا وأطيعوا وأعطوه ما سألكم، وروى البخاري ومسلم وأبو داود من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال: لقد خطبنا النبـي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ خطبة ما ترك فيها شيئاً من مقام الساعة إلَّا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله، إن كنت لا أرى الشيء قد نسيت فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه.

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٣/ ٤٦٣).

(٢) أبو لؤلؤة المجوسي غلام كان بالكوفة، طلب المغيرة بن شعبة من عمر أمير المؤمنين أن يأذن له في دخول المدينة المنورة لما عنده من صنعة فيها منافع للناس فكتب إليه عمر رضي الله عنه، فأذن له أن يرسل به، وكان كافراً مجوسياً فلما وصل إلى المدينة طلب من أمير المؤمنين أن يرفع عنه شدة الخراج، فقال عمر رضي الله عنه: خراجك ليس بكثير في كفة عملك، فانصرف ساخطاً يتذمر. وفي رواية قال له عمر: وما عملك؟ قال: الأرحاء، فقال له عمر: ألا تجعل لنا برحى؟ فقال: لأصنعن لك رحى يتحدث الناس بها، فلما ولى قال عمر: أوعدني العبد آنفاً، وفي رواية أنه قال: يكفينا الله قد علمت أنه يريد بكلمته غدراً، وأعد المجوسي عدة القتل فاصطنع خنجراً له رأسان وشحذه وسمّه، ثم أتى به إلى الهرمزان (وكان حينها بالمدينة) وقال له: كيف ترى هذا الآن ؟ قال: أرى أنك لا تضرب به أحداً إلَّا قتلته، فتحين أبو لؤلؤة حتى جاء في صلاة الفجر وعمر رضي الله عنه يُوقظ الناس للصلاة حتى إذا

قال في «الإشـاعة»: وحاصل معنى الأحاديث أنه صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ شـبَّه مدة حياة عمر رَضِيَاللَّهُعَنْهُ بحصن منيع فيه أهل الإسـلام، وشـبَّهَ شَـخصَ عُمَرَ بباب ذلك الحصن، وَفَهِمَ عمرُ وسـأل حذيفةَ: أيمـوت أم يقتل؟ فأخبره أنه يقتل، فقال: ذلـك أحرى أن لا يُغْلَقَ، فإنَ الباب إذا كان موجوداً يمكن غلقه بعد الفتح بخلاف ما إذا انكسر، وإنما كان هو الباب دون عثمان لأن وجود الباب يمنع من دخول العدوِّ الحِصْنَ، وإن الفتنة لم تظهر في حياة عمر رَضِيَاللَّهُعَنْهُ لأن وجودَهُ كان باباً مانعاً من ظهورها، وإنما ظهرت في حياة عثمان[1].

واسْتَفْحَلَ ٱلْأَمْرُ بِهَذَا وَانْفَتَحْ بَابٌ خَطِيرٌ فِي ٱلْمَصِيرِ وَرَجَحْ

إشَـارةٌ إلـى انطـلاق الفتنة بعد كسـر الباب كما هو مقـرر في الأحاديث السـابقة، وكانت مواقـف الفـاروق مع هذا التَّحَوُّلِ الخطير أن سـأل الناسَ بعد أن أفاق من غشـيته، وقال: هل صلى الناس؟ قالوا: نعم، فقال: لا إسلام لمن ترك الصلاة، وكان قبل ذلك عندما طُعِنَ قال: قولوا لعبدالرحمن بن عوف فليصلِّ بالناس، ودعا رَضِيَاللَّهُعَنْهُ بوُضُوءٍ فتوضأ ثم صلى، وقال: من قتلني؟ قالوا: أبو لؤلؤة المجوسـي غلام المغيرة بن شـعبة، فقال: الحمد الله الذي لم يجعل قاتلي يُحَاجُّنِي عند الله بسـجدة سـجدها له قط، ما كانت العـرب لتقتلني، أنا أحب إليها من ذلك. ودعا بأصحاب رسول الله صَلَّىٰاللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ وجعل الأمر شورى بـينهم وألزمهم التشاور ثلاثة أيام، وأمر صهيباً أن يصلي بالناس.

فلما قبض عمر وذلك في ٢٦ ذي الحجة ٢٣هـ، قال ابن عباس: خرجنا به إلى حجرة عائشة ودخل عبدالله بن عمر، وقال: يستأذن عمر بن الخطاب، قالت: أدخلوه فأدخلوه مع صاحبـيه[2].

أُقيمت الصلاة، ويقول: أقيموا صفوفكم وكبّر فطعنه أبو لؤلؤة ثلاث طعنات واحدة في كتفه وأخرى في خاصرته والثالثة تحت سرته، وقد خرقت الصفاق، وهي التي قتلته، وطعن معه ثلاثة عشر رجلاً وهَلك منهم سبعة ورمى رجل على رأسه ببرنس فانتحر أبولؤلؤة بخنجره. ويرى بعض المؤرخين أن مقتل الخليفة كان مؤامرة مدبرة لأكثر من جهة ولم تكن مجرد نزوة من المجوسي ، كما جاء في «تاريخ الخميس» .

(١) «الإشاعة» ص٣٣.

(٢) كان ابن الخطاب قد طلب من عائشة وهو في مرض موته أن يدفن بجوار صاحبـيه فأذنت إلَّا أنه طلب منهم التثبت من رأيها بعد موته.

وبعد دفنه اجتمع أهل الشورى[1] وتداولوا الأمر حتى استقر إلى عثمان رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(١) هم الذين اختارهم عمر الفاروق بعد إصابته، وهم: عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص، وجعل عبدالله بن عمر معهم مشيراً وليس منهم.

مقتل سيدنا عمر بن الخطاب مؤامرةٌ مشتركةٌ

جاء في «تاريخ الخميس» (٢: ٢٧٣) ما مثاله: (رَأى عبدالرحمن بن أبي بكر أبا لؤلؤة المجوسي والهرمزان وجفينه يدخلون في مكان يتشاورون وبينهم خنجر له مقبض في وسطه، فقتل عمر في صبيحة تلك الليلة فاستدعى سيدنا عثمان عبدالرحمن بن أبي بكر فسأله عن ذلك، فقال: انظروا إلى السكين فإذا كان ذا طرقه، فلا أرى القوم إلَّا وقد اجتمعوا على قتله.. فنظروا فوجدوها كما وَصَف عبد الرحمن). اهـ.

وقد فَسَّرَ هذه الحادثة كتاب «إسلامُ الصوفية هو الحل» [١]، بقوله: وقد بلغ من تَبَرُّم هؤلاء بفتح المسلمين بلادَهم أنْ ثَارتْ نُفُوْسُ طائفةً منهم بعمر بن الخطاب الذي حَطَّمَ نعرةَ التَّعصُّبِ للقوميَّاتِ الإقليميةِ أو الدِّينيةِ وأذابها في دولة الإسلام، لذلك بلغ الإستياء والسخط بالمتمسكِين بالقومية الفارسية أمثال (الهرمزان) وهو سيد من سادات الفرس فَقَدَ سلطانه وَمَكَانَهُ، كما كان يقف وراء التعصب للنصرانية (جفينة) الذي كَانَ نصرانياً من أهل الحيرة يُعَلِّم الكتابة لأهلِ المدينة، وكان ثالث الأثافي كعب الأحبار أحد أحبار اليهود المتعصب للصهيونية[٢] الذي أَنْذَرَ سيدنا عمر بن الخطاب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، بقوله: (اعلم أنك ميتٌ في ثلاثة أيام.. ولم يعر سيدنا عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هذا الإنذار عناية خاصة).اهـ.

وجاء في «تاريخ الخميس» (٢: ٢٤٨) إنه لما كان من الغد الذي توعد فيه أبولؤلؤة المجوسي أمير المؤمنين جاءه كعب الأحبار فقال: يا أمير المؤمنين، اعهد فإنك ميت في ثلاث أيام، قال: وما يدريك؟ قال: أجده في كتاب الله التوراة، فقال عمر: آلله إنك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة؟ قال: اللهم لا ولكن أحد صفتك وحليتك، وبأنه قد فني أجلك، وعمر لا يحس وجعا ولا ألما فقال عمر: رضينا بقضاء الله وقدره، فلما أصيب تذكر قول

---

(١) للشيخ عز الدين ماضي أبوالعزائم.

(٢) في قوله: (للصهيونية) ربما كانت (لليهودية) لأن لفظة الصهيونية لم تعرف آنذاك، وإنما ظهرت الصهيونية في مرحلة اضطهاد الدول الأوروبية لليهود، و(صهيون) موضع معروف بالبيت المقدس فيه كنيسة صهيون، وقيل: اسم لبيت المقدس وفيها جبل يسمى (جبل صهيون) ، وكان أول إنشاء جمعية عشاق صهيون عام ١٣٠٠ هـ بعد المذابح الكبيرة التي نزلت باليهود في روسيا، وهدفها ترحيل اليهود إلى فلسطين ، وعن طريق هذه الجمعية تسلل اليهود إلى فلسطين.اهـ «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» لمحمد عصام عرار الحسني.

كعب فقال: وكان أمر الله قدرا مقدورا، فلما كان الغد جاءه كعب فقال: يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان، ثم جاءه من بعد الغد فقال: ذهب يومان وبقي يوم وليلة ، وهي لك إلى صبحها(١).

وقد حَرَّضَ هؤلاء الثلاثة كما هو واضح من خلال وقائع الأحوال فيروزاً المجوسَّي المسمى بأبي لؤلؤة على قتل أمير المؤمنين.

وإذا ما دققنا النظر في هذه المؤامرة المشار إليها فستجد أن الجهات المشتركة في تخطيطها وتنفيذها:

١- اليهود ممثلة بكعب الأحبار.

٢- النصرانية ممثلة بجفينة النصراني.

٣- المجوسية ممثلة بالهرمزان وبأبي لؤلؤة المجوسي.

وهكذا كان اغتيال عمر بن الخطاب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تدبير مؤامرة دَبْرَّهَا أعداء الإسلام استغرق إعدادها زمناً طويلاً قبل الحادث من رموز اليهودية والصليبية والقومية الفارسية. اهـ(٢).

وفُجِعَ الإسلام والمسلمين بهذه الحادثة التي كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد نبَّه إليها، وحذَّر من وقوعها، وعبّر عنها «**بكسرِ الباب**» وأنه لن يُغلق بعده أبداً، وكان الأمر كذلك.

---

(١) وروى الديلمي أن عمر رضي الله عنه دخل على أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنهما فوجدها تبكي فقال: ما يبكيكِ؟ قالت: هذا اليهودي -كعب الأحبار- يقول: إنك باب من أبواب جهنم، فقال عمر: ما شاء الله! ثم خرج فأرسل إلى كعب فجاءه فقال: يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده لا ينسلخ ذو الحجة حتى تدخل الجنة، فقال: ما هذا؟ مرة في الجنة ومرة في النار؟ فقال: إنا لنجدك في كتب الله على باب من أبواب جهنم تمنع الناس أن يقتحموا فيها فإذا مت اقتحموا. رواه الخطيب عن مالك ، «إتحاف الجماعة» لحمود التويجري (١: ١٤٩).

(٢) «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» ص٤٩.

عَصْرُ عُثمانَ بنِ عَفّان

«أوَّلُ الفِتَنِ قَتل عُثمان وآخرها خُروج الدَّجَال.. والذي نفسي بيده ما من رجلٍ في قلبه مثقال حَبَّة من قَتلِ عُثمان إلَّا تَبِعَ الدَّجال إن أدركه، وإن لم يدركه آمَن به في قبره»

أخرجه ابن أبي شيبة (٧/ ٢٦٤، ٣٥٩٢٠) عن حذيفة بن اليمان

«ألا لا تُبْطِرَنَّكُمُ الفانية، ولا تُشْغِلَنَّكُمْ عن الباقية، واحذروا أحداثَ الدهرِ المُغير، والزَمُوا جماعتَكم، ولا تتفرّقوا شيعاً وأحزاباً»

من خطبة لسيدنا عثمان رضي الله عنه رواها الطبري في «تاريخ الرسل» (٤:٣٨)

مظهر التّحوّلات والمواقف في عهد سيّدنا عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ[1]

وجاءَ عُثْمانُ يُقيمُ الأَمْرَا ... ويَرْقَعُ الخَرْقَ فزيدَ شِبْرا

هذه الأبيات خاصة بمظهر التَّحوُّلات على عهد سيّدنا عُثمان من مبتدأ خلافته رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فقد كانت وفاة سيدنا عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ متأثراً بجراحِهِ تَحُوُّلاً خطيراً في سلسلة الحُكم والعِلم، واجتمع أهل الشُّورَى الذين عيَّنَهُم عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فنظروا في الخلافة من بعده واختاروا بعد طول مُداولة عُثمان ابن عفان رضي الله عنه.

قال ابن عباس: لما فَرَغَ مِن دفن عمر بن الخطاب: اجتمع هؤلاء الرَّهط -يعني أهل الشُّورى- فقال عبدالرحمن بن عوف اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم، قال الزبير: قد جعلت أمري إلى علي، وقال طلحة: قد جعلت أمري إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمري إلى عبدالرحمن، فقال: عبدالرحمن أيكم تبرأ من هذا الأمر فنجعله إليه فسكت عثمان وعلي، فقال عبدالرحمن: أفتجعلونه إليّ، قالوا: نعم، فأخذ بيد علي فقال: لك من قرابة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ والقدم في الإسلام ما قد علمت فآلله عليك لئن أُمِّرتَ لتعدلنَّ ولئن أمّرتَ عثمان لتسمعنَّ ولتطيعنَّ، قال: نعم، ثم خلا بعثمان، وقال له مثل ذلك، فلما أخذ الميثاق، قال: ارفع يدك يا عثمان، فبايعه، فبايع له علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، ثم ولج أهل الدار فبايعوه. اهـ[2].

وكانت مبايعته رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بعد دفن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بثلاث ليال، ومنذ أن ولي الخلافة قام فيهم بأمر الله وَجَيَّشَ الجيوش للفتوحات، ففي السنة التي وُلِّيَ فِيْهَا فتحت الري وفتح في الروم

(١) هو عثمان بن عفان بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبدمناف، ويرتفع نسبه إلى لؤي بن غالب، ولد في السنة السادسة من عام الفيل، وأسلم قديماً بمكة المكرمة وهو ابن تسع وثلاثين سنة، وكان الصديق سبباً في إسلامه، هاجر الهجرتين وتزوج رقية بنت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ثم تزوج بأم كلثوم، ولذلك سمي ذا النورين، وهو من السابقين الأولين وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة الذين توفي عنهم رسول الله وهو راض، روى عن رسول الله مئة وستة وأربعين حديثاً. وفتحت في خلافته إفريقية وكرمان وسواحل الروم وطبرستان وسجستان ونيسابور وفارس وأعمال خراسان وغيرها، وقتل وعمره ثلاث وثمانون سنة يوم الجمعة ثاني عشر من شهر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين رحمه الله.

(٢) أخرجه البخاري (٣٤٩٧)، «الإشاعة» ص٣٧ .

حصون كثيرة.

وأول ما نُقم عليه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما ولى الكوفة الوليدَ بن أبي مُعَيط وعزل سعد بن أبي وقاص.

وكان هذا العزل لسعد بداية التحول في علاقة الخليفة بالرأي العام وخاصة أنه حكي أن الوليد صلى بهم الصبح أربعاً وهو سكران ثم التفت إليهم فقال: أزيدكم؟!

وخلال السنوات المتلاحقة أقام الخليفة عثمان عدداً من المنجزات الهامة، كغزوة قبرص ثم الأندلس.

وزاد عثمان في مسجد الرسول ووسعه، وفي سنة ثلاثين فتحت بلاد كثيرة في خراسان وفتحت نيسابور صُلحاً وكذا مرو وبيهق.

وكانت مدة خلافته اثنتي عشرة سنة منها سنتين لم ينقم عليه أحد[1] إلَّا أنه بعد ذلك استعمل جملة من أقربائه وأهل بيته ووصلت إليه شكايات الناس ببعضهم فكان يكتفي بعتابهم ولم يعزلهم، وكأنَّه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان يتمهل في الأمر لحكمة يَراها وبُعد نظر لم يستسغه الآخرون.

قال الناظم:

إِذْ كَثُرَتْ مُسَبِّبَاتُ ٱلْفِتَنِ ... أَنْيابَهَا وَهَاجَ بَحْرُ ٱلإِحَنِ
وَجَاءَ جِيلٌ لَمْ يَعِشْ عَصرَ ٱلْهُدَى ... ومَطْلَعَ ٱلإِيمانِ فِي أَرْضِ ٱلنَّدَى
بَلْ وَرِثَ ٱلإِسْلَامَ فِي ٱلآبَاءِ ... وَخَاضَ هَمَّ ٱلأَمْرِ بِالغَلْوَاءِ

يشير الناظم إلى ما جرى من سَيْرِ الفتنة في أُخريات عهد سيدنا عُثمان، فقد ذكر المؤرخون أن مجريات التَّحوُّلات التي عَكستها سُلوكيات بعض أَقْربَاء سيدنا عثمان جعلت الناقمين يتخذون المواقف حيالها.

فجاء أهل مصر إلى عثمان يشتكون من عبدالله بن أبي سرح، فكتب عثمان إليه كتاباً يهدده فيه فأبى ابن أبي سرح أن يقبل ما نهاه عنه عثمان، وضرب بعض من شكاه من أهل مصر حتى قتله، فَخَّر من أهل مصر سبعمائة فنزلوا المسجد وشكوا إلى الصحابة ما صنع ابن أبي سرح، فذهب جماعة منهم إلى عثمان ومنهم علي بن أبي طالب، فقال لهم: اختاروا رجلاً أُوَلِّيْهِ عليكم، فأشار الناس على محمد ابن أبي بكر الصديق فكتب عهده وولاه وخرج

---

(١) «تاريخ الخلفاء» ص١٤٥-١٤٦.

معهم عددٌ من المهاجرين والأنصار ينظرون فيما هم إليه، وفي الطريق إذا هم بغلام على بعير يخبط به خبطاً كأنه يطلب أو مطلوب فسألوه، فقال: إن غلام أمير المؤمنين وجهني إلى عامل مصر، فقيل له: هذا أمير مصر، فقال: ليس هذا أريد، فقال له محمد بن أبي بكر: غلام من أنت؟ فمرة يقول: غلام أمير المؤمنين، ومرة يقول: غلام مروان، فَفَتَّشوه فإذا معه كتاب من عثمان إلى ابن أبي سرح، فجمع محمد بن أبي بكر من كان عنده من المهاجرين والأنصار ثم فَكَّ الكتاب بمحضر منهم فإذا فيه «**إذا أتاك محمد وفلان وفلان فاحتلْ في قتلِهِمْ وَأَبْطِلْ كتابَهُ وَقَر على عملك حتى يأتيك رأيي، واحبس من يجيءُ إليَّ بتظلم منك**».

فلما قرؤوا الكتاب فزعوا ورجعوا إلى المدينة وأظهروا ذلك للناس، فاشتد حَنَقُهُم، وذهب علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بالكتاب والغلام إلى عثمان، فنفى عثمان أنه بعث بالكتاب، وقال: لا أمرت به ولا عِلمَ لي به، قال علي: فالخاتم خاتمك، قال: نعم، قال كيف خرج الغلام ببعيرك وبكتاب عليه خاتمك ولا تعلم، فحلف عثمان ما بعثتُ به ولا كتبتُ الكتاب ولا عِلْمَ لي به.

وأما الخط فعرفوه أنه خط مروان وسألوه أن يدفع إليهم مروان، فأبى ومروان عنده في الدار، فخرج القوم غضبى وحُوصر عثمان ومنعوه الماء وذهب الصحابة إلى بيوتهم معتبين، ومكث بعضهم على باب عثمان لحراسته، وَتَسَوَّرَ جماعةٌ الدَّار على عثمان، ولم يكن معه إلَّا امرأته، فدخل القوم عليه وقتلوه[1].

وكان قتله في أوسط أيام التشريق من سنة ٣٥ وقيل يوم الجمعة لثمانِ عَشْرٍ خَلَتْ من ذي الحجة، ودفن ليلة السبت واختلف في تحديد وفاته[2].

---

(١) المصدر السابق ص١٤١-١٥٠.

(٢) ومن البديهي أن موقف عثمان كان موقفاً سليماً في كل الأحوال وإن اقتضى الخطأ الناشئ عن مروان بن الحكم ما اقتضاه من تعصب وفتنة، فرجل الدولة والخلافة لا يمكن أن يفتح باب الإثارة على موقع القرار لمجرد اتخاذ الناس موقفاً معيناً، ولعل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يريد أن يملي لمروان ويجمع خيوط مؤامرته لو تركه الثائرون دون ضعف ولا تحد، وكأنِّي بالاندفاع الناجم عن الموقف المذكور قد أخرج القوم عن طور الاعتدال في المطالبة كما لم يجد لدى الخليفة منفذاً يجاملهم به، بل كان موقفه السياسي سليماً، مما يؤكد بُعد نظره في معالجة المسألة.

وهذا هو الشأن نفسه بعد ذلك في قضية الإمام علي كرم الله وجهه ومعاوية رضي الله عنهم أجمعين، فبعد نظر الإمام في شأن قتلة عثمان وأخذهم بعد جمع خيوط المؤامرة لم يقبله معاوية، بل وقف ومعه عدد من كبار الصحابة بنفس الاندفاع الذي أدى في عهد عثمان إلى قتله، وهذا ما يعبر عنه بالفتنة، حيث

وقد أشار الناظم إلى هياج الفتنة التي أَدَّتْ إلى قتلِه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، إذ كان وَقُودُهَا سلوكُ جيلٍ لم يعشْ العصرَ الأول عصر الرسالة، بل وَرِثَ الإسلام عن طريق الآباء، فكان من السهل على هذه الأجيال أن تتجرأَ عَلَى أَحَدِ المبشرين بالجنة، وقد أشارت أحاديث النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إلى هذه المرحلة وما يدور فيها، وأنها لا تقف عند مسألة الصِّراع على الإمارة، وإنما لها أبعاد أخرى، فقد ورد في الحديث عن الزبير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أنه قال: «**قَتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يومَ الفَتْحِ رجلاً من قريش صَبْراً**» ثم قال: «**لا يُقْتَلُ مِنْ قريش بعد هذا اليوم صبراً إلا رَجُلٌ قتل عثمان بن عفان فاقْتلوه، فإلا تفعلوا تُقتلوا قَتْلَ الشَّاء**»(١).

إذن فمقتل عثمان تَحَوُّلٌ أَخبَر عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ويجب أن يُتَّخَذَ فيه موقفٌ، وكأنَّ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد أَطَلَّ على فتنة عهد عثمان وامتحان الولاء فيها، فعن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال وعثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ محصور(٢): سمعت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يقول: «**إنها ستكون فتنةٌ واختلافٌ أو اختلافٌ وفتنةٌ**»، قال: قلنا: مُرْنا يا رسول الله، قال: «**عليكم بالأمير وأصحابِهِ**» وأشار إلى عثمان(٣)، وفي هذا الحديث يحدد الرسول المواقف قبل حصول التحوُّلات.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لعثمان: «**إنَّ اللهَ مُقَمِّصُكَ قَميصاً - أي مُوَلِّيكَ الخلافة - فإن أَرادَكَ المنافقون على خلعه فلا تَخلعْهُ**»(٤). وعن أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يا عثمان إنك سَتَلِي الخلافة بعدي، وسيُريدُكَ المنافقونَ على خلعها

أنصف النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عثمان في موقفه وأشار إليه محددا موقف الضاغطين عليه بأنهم منافقون.

وفي هذا البيان النبوي ملحظ هام جدا في تقييم سلوك المطالبين عثمان بالخلع، وإن كانت عقلانية المواقف تفيد سلامة مطلب الثائرين كما كانوا يعتقدون لما في أيديهم من الأدلة القاطعة.

فعقلانية الدوافع لا تقوم بشيء أمام قدسية القرار الشرعي وإن بدا صاحبه مختلَّ التوازن في معالجة الأمور، فالمحافظة على القرار مع اختلال توازن صاحبه أعظم عند الله من انتقال القرار إلى أيدي الغوغائية ومدبري المؤامرات.

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢/ ١٨٢) عن الزبير بن العوام.

(٢) أي: محصور بمكة عام عمرة القضاء.

(٣) أخرجه الحاكم (٣/ ١٠٥) ، وقال : صحيح الإسناد، والطبراني في الأوسط (٩/ ١٧٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٦/ ٣٦٣)، كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) رواه أحمد في مسنده (٦/ ٧٥)، والحاكم في المستدرك (٣/ ١٠٦)، والطبراني في الأوسط (٣/ ١٧١)، كلّهم عن عائشة رضي الله عنها. وانظر «الإشاعة» ص٣٩.

فـلا تخلعْهَـا، وصُمْ في ذلك اليوم تفطـر عندي»[1]، ورواه الطبراني في الأوسـط من حديث عبدالله الحبري قال: دخلت على عائشـة رضي الله عنها فذكـر الحديث، وفيه أن النبي ﷺ قـال: «يا عثمانُ عسـى أن يُقَمِّصَـكَ اللهُ قميصاً، فإنْ أرادك المنافقون علـى خَلْعِهِ فلا تَخْلَعْهُ» (ثـلاث مـرات)، فقـال لها النعمان بن بشـير: يـا أَم المؤمنين، أيـن كنتِ عن هـذا الحديث؟ فقالت: نسيتُه وربِّ الكعبة حتى قُتِلَ الرجلُ.[2] اهـ «إتحاف الجماعة» (١: ١٦٠).

وفـي هذيـن الحديثين إشـارة نبوية على امتـداد الرؤية النفاقية داخل الجسـد الاجتماعي الإسـلامي، ومـا سـيحصل مـن تفاقـم في التحـولات، ومـا يجـب أن يتخذ معـه عثمان من المواقف.

ولـم تقف مسـألة عثمـان عند هذا الحد بل تحولـت إلى قضية عالمية ينبني عليها مسيرةُ عصر بكامله ومراحلَ متقلبات كُثْر.

فعَـن حذيفة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال: «**أَوَّلُ الفِتـنِ قَتْلُ عُثمانَ وآخِرُهَا خُروجُ الدَّجَال**»[3] وربَطَ النبي ﷺ بـين حركة العواطف وحقائق المواقف، فيقول فيما زاد ابن عساكر: «**والذي نفسي بـيده مَـا مِنْ رَجـلٍ في قلبِه مِثقال حَبَّةٍ من قَتْلِ عُثمانَ إلا تبِـعَ الدَّجـالَ إن أَدْرَكَهُ، وإنْ لم يُدْرِكْهُ آمَنَ به في قَبْرِه**»[4].

إذن فمقتـل عثمـان كان «**مرحلة**» ومنعطفـاً عالمياً في تَحوُّلات الأُمَّة ومسـيرة الانحراف نحو منطلقات المسيخ الدِّجال.

قـال السـيوطي في «تاريخ الخلفـاء» وأخرج عن سـمرة قال: إنَّ الإسـلامَ كان في حِصن حصين، وإنهم ثُلِمُوا في الإسلام ثُلمَةً بقتلهم عثمان لا تسدُّ إلى يوم القيامة، وإن أهل المدينةَ كانت فيهم الخلافة فأخرجوها ولم تَعدْ فيهم».

وأخرج محمد بن سـيرين قال: «لم تُفقد الخيل البلق في المغازي والجيوش[5] حتى قُتل عثمـان»، وفـي هذا دلالـةٌ على تحولٍ في شـأن عِزَةِ الأمـة وعلاقتها بالجهاد في سـبيل الله

---

(١) أخرجه ابن عدى (٣/ ٢٧)، وانظر المصدر السابق.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (٣/ ١٧١).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه ابن عساكر (٣٩/ ٤٤٧)، وأخرجه أيضا ابن أبى شيبة (٧/ ٢٦٤) .

(٥) يقصد قتال الملائكة مع المسلمين.

ومواقفها من عدوها العالمي، ولم يُختلف في الأهلة حتى قُتل عثمان. اهـ[1].

وَاشْتَبَكَتْ مَسَائِلُ ٱلسِّيَاسَةِ ... لِتَنْتَهِي بِفِتْنَةِ ٱلرِّئَاسَةِ
وَنَازَعُوا عُثْمَانَ فِي سِيَاسَتِهْ ... وَقَتَلُوهُ وَهْوَ فِي تِلَاوَتِهْ
وَلَمْ يُفِدْ وُجُودُ أَهْلِ ٱلعَقْلِ ... وَسَادَةِ ٱلعِلْمِ رُوَاةِ ٱلنَّقْلِ
إِذْ بَلَغَ ٱلسَّيْلُ إِلَى حَدِّ ٱلزُّبَى ... وَاشْتَدَّ حَالُ ٱلْمُسْلِمِينَ وَكَبَا

إشارة في الأبيات إلى فتح باب النزّاع السياسي قُبيل مَقْتَل سيدنا عثمان، ودخول هَيْشَاتِ الأسواق في تسيير دفة الصراع، وبروز العديد من مظاهر الثَّراء والرغبة في الرِّئاسة.

أخرج ابن عساكر عن حكيم بن عباد بن حنيف قال: «**أَوَّلُ مُنْكَرٍ ظَهَرَ بالمدينةِ حِينَ فَاضتِ الدُّنيا وانتهى سِمَنُ النَّاسِ**»[2]. أي: ظَهرت الدَّعَةُ والرَّفَاهِيَّةُ التي لم تُؤْلَفْ من قبل.

وَسَالَ دَمُّ أَحَدِ ٱلصَّحَابَةِ ... بِسَيْفِ مَنْ آمَنَ بِالإِضَافَةِ

أي: قُتِل سيدنا عثمان وهو أحد صحابة رسول الله والمبشر بالجنَّة على يد عدد من غَوْغَاء مصر والمدينة ممن اجتمعوا في فتنة الصراع.

وقد أشارتْ بعض كتب التاريخ إلى أن محمد بن أبي بكر الصديق كان مع المتَسَوِّرِيْنَ الدَّارَ على سيدنا عثمان، دخلوا عليه من جهة دار رجلٍ من الأنصار دون أن يعلم بهم أحدٌ ممن حوله، لأنهم كانوا فوق البيوت، ولم يكن معه إلَّا امرأته، فدخل محمد بن أبي بكر الصديق وأخذ بلحية عثمان، فقال له عثمان: واللهِ لو رَآكَ أَبُوكَ لسَاءَهُ مَكانك مِنِّي، فَتَراختْ

---

(١) «تاريخ الخلفاء « ص١٥٣، وربط بعض شراح الحديث بين الفتن على عهد عثمان رضي الله عنه وضياع خاتم رسول الله ﷺ الذي كان في يده بوقوعه في بئر أريس: فقال: قال الباجوري: وفي وقوعه إشارة إلى أن أمر الخلافة كان منوطا به، فقد تواصلت الفتن وتفرقت الكلمة وحصل الهرج، ولذلك قال بعضهم: كان في خاتم رسول الله ﷺ ما في خاتم سليمان من الأسرار؛ لأن خاتم سليمان لما فقد ذهب ملكه وخاتمه ﷺ لما فقد من عثمان انتقص الأمر وحصلت الفتن التي أفضت إلى قتله واتصلت إلى آخر الزمان. اهـ عن كتاب «منتهى السول على وسائل الوصول إلى شمائل الرسول» (١: ٥٥٨) طبعة دار طوق النجاة ١٤١٩ هـ.

(٢) أخرجه ابن عساكر (٣٩/ ٢٢٨).

يـده، ودخل رجـلان آخران فقتلاه وخرجـا هَاربَـين من الـدار، وصرختْ امرأته فلم يُسـمع صُرَاخُهـا لمـا كان فـي الدار مـن الجَلَبَة حتى صَعـدت امرأته علـى النَّاس، وقالـت: إنَّ أميرَ المؤمنين قد قُتل، فدخل الناس فوجدوه مَذْبُوحَاً[1].

وَانْتَحَبَ الإِمَامُ فَوْقَ صَاحِبِهْ حَتَّى اسْتَرَابُوا مَوْتَهُ بِجَانِبِهْ
وَقَالَ تَبَّاً آخِرَ الدَّهْرِ لَهُمْ لَمْ يُحْسِنُوا صُنْعَاً فَخَابُوا كُلُّهُمْ

يشير الناظم لموقف الإمام علي أمام خطورة التَّحَول بقتل عثمان، فقد ذُكِرَ أنَّ علياً بعث بالحسـن والحسين، وقال: اذهبا بسيفيكما حتى تَقُومَا على باب عثمان، فلا تَدعَا أحداً يصل إليه، وخضب الحسن بن علي بالدم على الباب حيث رماه أهل الحصار[2].

ولمـا عَلِمَ الإمـام علي بخبر مقتل عُثمـان وكان في أرضٍ له، فقال: «**اللَّهـمَّ إني لم أرْضَ ولم أُمالِئْ**».

قـال الأعمش عن أبـي جعفـر الأنصاري قال: لما قُتل عثمان جئتُ عَليّاً وهو جالس في المسجد وعليه عمامةٌ سوداء، فقلت له: قُتل عُثْمان! فقال: «**تَبَّاً لهم آخرَ الدَّهر**».

وروى الربيـع بدر بن سيار عن أبـي العالية أن علياً رَضِيَ اللهُ عَنْهُ دخـل على عثمان فوقع عليه وجعل يبكي حتى ظَنُّوا أنه سيلحق به[3].

لقـد كان مقتـل عثمـانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تَحـوُّلاً خطيـراً في تاريـخ الدعوة الإسـلامية كُلِّهـا؛ لأنها ارتبطت بالنصِّ مباشـرة، وبرزت كإحدى الركائزِ الثلاثِ التي أشار النبـي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إلى خطورتها في الحديث الذي رواه أحمد في مسـنده وابن شَـيبة في تاريخ المدينة عن عبدالله بن حوالة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عـن النبــي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أنه قال: «**مَنْ نَجَا من ثلاثٍ فقد نَجَا**» قالوا: ماذا يا رسـول الله ؟ قال: «**مَوْتِـي، وخُروجُ الدَّجال، وقَتل خليفةٍ مُصْطَبر بالحقِّ يُعْطِيه**»[4].

---

(١) «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص١٥٠، ومما ذكره: أخرج عساكر عن كنانة مولى صفية وغيره قالوا: قَتَلَ عثمانَ رجلٌ من أهل مصر أزرق أشقر يقال له: حمار.

(٢) المصدر السابق.

(٣) «الفتنة المعاصرة وموقف المسلمين منها» ص ١٣٨.

(٤) أخرجه أحمد (٤/ ١٠٥). قال الهيثمي (٧/ ٣٣٤) : رجاله رجال الصحيح غير ربيعة بن لقيط وهو ثقة، وأخرجه الحاكم (٣/ ١٠٨) وقال : صحيح الإسناد. وفيه إشارة للذين ساهموا في تأييد الناس على عثمان.

وَكَأنِّـي بالتبريـرات التي تكتنف الأحداث تشـير إلى أن الفتنة مختلطـة بها بحيث تخفى على الحصيف فضلاً عن الغِرِّ والعَجُول، وأيّاً كانت عَدَالَةُ المَطْلَب الذي اتخذه المصريون أمـام عُثمان في تسـليم مروان أو عقابه على ما فعل بهم، ومـا فُعِل بعثمان أيضاً فإنَّ مجريات الأحداث كانت لا تحمل الحل من كل الوجوه، بل تحفز بالجميع نحو الفتنة، وعن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**إنَّ للهِ سَيفاً مَغْمُوداً في غِمْده ما دَامَ عُثْمان بن عفان حَيّـاً، فإذا قُتل عُثمان جُرِّدَ ذلك السيفُ فلم يُغْمد إلى يوم القِيامة**»[١].

وهذا يفسـر الفـرق بـين النهايتين: نهايـة الخليفة الثاني عمر بن الخطـاب ونهاية الخليفة الثالث عثمان بن عفان.

قـال ابـن بطـال: إنما خُصّ عثمـان بذكر البَـلَاء[٢] مع أن عمـر قُتل أيضاً ؛ لكـون عمر لم يُمْتَحَـنْ بمثْـلِ ما امتُحِنَ به عثمانُ من تسـلُّطِ القـوم الذين أرادوا أن ينخلعَ من إمَامَتِهِ بسـبب مـا نسبوه إليهِ مـن الجور والظلم، مع تنصله عـن ذلك واعتذاره عن كل مـا أوردوه عليه، ثم هجومهم عليه في داره وهتكهم ستر أهله.[٣].

وقـد صَبَـرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صبـراً جميلاً على ما حـدث له وهو يعلم مصيره، فقـد روي عن أبـي سـهلة مولـى عثمان، قال قال لي عثمان يوم الدَّار: إن رسـول الله ﷺ قـد عهد إليّ عهداً فأنا صابـرٌ عليـه. وحـدث أيضاً عن عثمـان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال لي رسـول الله ﷺ: «**إنك سَـتُبتلى بعدي فلا تقاتلن**»[٤].

ويفسـر ابن عباس رضي الله عنهمـا قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكۡفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقۡتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيۡرِ حَقّٖ وَيَقۡتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأۡمُرُونَ بِٱلۡقِسۡطِ مِنَ ٱلنَّاسِ فَبَشِّرۡهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ قال: الذين يأمرون بالقسط من الناس: ولاة العدل عثمان وضربه.

---

(١) أخرجه ابن عدى (٥/ ١٤٨) وقال : وهذا بهذا اللفظ وهذا المتن لا أعرفه إلا من عمرو بن فائد وله مناكير. والديلمي (١/ ١٨٨) . عن أنس مرفوعاً. وانظر «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص١٥٢.

(٢) إشارة إلى قوله ﷺ: «**وبشِّرَه بالجنة على بلوى تصيبه**» .

(٣) «تحقيق مواقف الصحابة» (٢/ ٩).

(٤) أخرجه الضياء (١/ ٥٢٦) ، قال الهيثمى (٧/ ٢٢٥) : رواه أبو يعلى فى الكبير عن شيخه غير منسوب ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

مواقف الصّحابة من قتل عثمان

يعتبر مقتل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ منعطفا وتحولا خطيرا في تقرير مصير المعاصرين له، وبهذا وَلَجَ كثير من الطاعنين في بعض الصحابة على غير تثبت تبعاً للتحولات التي طرأت وما نقله الأخباريون عنهم.

وقد أشار صاحب كتاب «تحقيق مواقف الصحابة من الفتنة» إلى هذا الموضوع بتفصيل مفيد، وأبرز مواقف الصحابة العدول، وأنهم برآءٌ من التآمر على عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فقد أخرج الإمام أحمد في فضائل الصحابة عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: «**رأيتُ عَلياً رافعاً حِضْنَيْهِ، يقول: اللَّهم إنِّي أَبْرأُ إليكَ من دَمِّ عُثمان**»(١).

عن عميرة بن سعد قال: كنا مع عليٍّ على شاطئ الفرات فمرت سفينة مرفوع شراعها، فقال علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**يقول الله عز وجل:** ﴿وَلَهُ ٱلْجَوَارِ ٱلْمُنشَـَٔاتُ فِى ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَـٰمِ ﴿٢٤﴾﴾ **والذي أنشأها في بحر من بحاره ما قتلتُ عثمان ولا مالأتُ على قتله**»(٢)، وعن ابن سيرين قال: لقد قُتل عثمانُ يوم قُتل وما أحدٌ يتّهم عليّاً في قتله.

وعن حذيفة لمّا بلغه قتلُ عثمان، قال: اللَّهم إنك تَعلمُ بَراءتي من دَم عُثمان، فإن كان الذين قَتَلُوه أَصَابُوا فإني بريءٌ منه، وإن كان أَخْطَؤوا فقد تعلم بَراءتي من ذِمته، وستَعلم العربُ لئن كانت أصابتْ بقتله لتَحلبنَّ بذلك لبناً وإن كانت أخطأتْ بقتله لتحلبنَّ بذلك دماً، فاحتَلِبُوا بذلك دَماً ما رفعت عنهم السيوف ولا القتل(٣).

وروى ابن شيبة عن طلق بن حنشاف، قال: قلت لعائشة رضي الله عنها: فيم قُتل أمير المؤمنين عثمان؟ قالت: قُتِل مَظْلوماً لَعنَ اللهُ قَتَلَتَه، وروى عن بعض أزواج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إنهنّ قلنَ حين قتل عثمان: هَجَمَ البَلاءُ وانكفأ الإسلام(٤).

وأخرج أبو نعيم في معرفة الصحابة بسنده إلى عبدالله بن عمرو بن العاص، قال: عُثمان

---

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١/ ٤٥٢).

(٢) المصدر السابق (٢/ ٤٥٨).

(٣) فضائل عثمان بن عفان لعبد الله بن أحمد بن حنبل (١/ ١٣٧).

(٤)تاريخ دمشق لابن عساكر (٣٩/ ٥٢٨).

بن عفان ذو النُّورين قُتل مَظْلُوماً، أُوتي كِفْلَين مِن الأَجْر[١].

وروى ابـن سـعد فـي الطبقات بإسـناده إلى عبدالله بـن عباس رضي اللـه عنهما قال: لو أجمع النَّاس على قَتل عُثمان لرُمُوا بالحجارةِ كَما رُمِي قَوم لُوط[٢].

وعن الزهري قال: كان سعيد بن المُسيب يسمي العام الذي قتل فيه عُثمان عام الحُزْن[٣].

وهـذه النصـوص وغيرها تثبت سـلامة موقف الصحابة مـن الوقوع في الفتنـة التي أدت إلى مقتل عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لأنها مرحلةٌ تحول خطيرٍ وشرٍّ مُستطيرٍ ولا يتناسب ما كان فيها من الخيانات على من أخذ عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

وقد سُئل الحسن البصري رحمه الله –وهو شاهدُ عيان– أكان فيمن قتل عثمان أحد من المهاجريـن والأنصـار؟، قال: «**كَانوا أَعْلاجَاً من أهل مِصْـر**»[٤] ولما جاء حذيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ خبر مقتـل عثمان وكان على فراش الموت، قال: «**اليـوم نَفرت القُلوب بأنْفَارها، الحمدُ لله الذي سَبقَ بـي الفتن قَادتها وعُلُوجَها**»[٥].

وجملة مواقف سيِّدنا عُثمان:

١) اشترى بئر أرومه.

٢) جهز جيش العسرة.

٣) اتساع الفتوح في عصره.

٤) تحولت الدولة في عهده إلى دولة بحرية لأمره باستخدام الأساطيل البحرية.

٥) جمع العالم الإسلامي على نسخة المصحف الإمام.

٦) منـع الصحابة من الدفـاع عنه في الفتنة وطلب سـلامة الآخرين التزاماً بما أوعده به رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

---

(١) معرفة الصحابة لأبي نعيم الصبهاني (١/ ٢٥٧)، والكفل: الحظ والنصيب.

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد (٣/ ٨٠).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط (١/ ٤٠).

(٤) تاريخ خليفة (ص ١٧٦).

(٥) تاريخ ابن عساكر (٣٩/ ٤٧٩).

عصر الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه

«عليٌّ مع القُرْآن والقُرْآنُ مع عَلي لن يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَليَّ الحَوض» .

أخرجه الحاكم (٣/ ١٣٤، ٤٦٢٨)، والطبراني في الأوسط (٥/ ١٣٥، ٤٨٨٠).

«أَنَا مَدينةُ العِلم وعَليٌّ بَابُها فمن أرادَ المدينةَ فليأتِ الباب».

أخرجه الحاكم (٣/ ١٣٧، ٤٦٣٧)، من حديث ابن عباس

عن أبي ذر: **«ما كُنا نَعرفُ المنافقين إلا بتكذيبهم الله ورسوله والتَخلّف عن الصَّلَوات والبغض لعليٍّ بن أبِي طَالب»**.

الحاكم في المستدرك (٥/ ١٦٢).

«إنَّ الأمَّة ستغدرُ بِكَ بعدي وأنتَ تعيشُ على مِلَّتِي وتُقْتَلُ على سُنَّتِي، من أَحبَّكَ أَحبَّني ومن أبغضكَ أبغضنِي، وإنَّ هذه ستُخضبُ من هَذا - يعني لِحيتَه من رَأسِه-» .

أخرجه الحاكم (٣/ ١٥٣، ٤٦٨٦) من حديث علي بن أبي طالب.

قال رجل للإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه: نسمعك تقول في الخطبة: **«اللهُمَّ أصلحنا بما أصلحتَ به الخلفاءَ الراشدين المَهْدِيِّين»**.. فمَن هُم؟ فاغْرَوْرَقَتْ عيناهُ وقال: **«هما حَبِيبَايَ أبوبكرٍ وعُمَرَ إماما الهدى وشيخا الإسلام ورَجُلا قريشٍ والمقتدى بهما بعد رسول الله ﷺ، مَنِ اقتدى بهما عُصِمَ ومَنِ اتَّبَعَ آثارَهُما هُدِيَ إلى الصراط المستقيم، ومَن تَمَسَّكَ بهما فهو من حزب الله»**

ذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء (١/ ١٥٧).

مظاهر التّحوّلات وبناء المواقف على عهد الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه(١)

(١) هو أبوالحسن وأخو رسول الله ﷺ في الإسلام وخَتَنُهُ على ابنته سيدة نساء العالمين فاطمة الزهراء وأحد العشرة المبشرين بالجنة، أبوه أبوطالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم، كان أول من أسلم من الفتيان وكتم إسلامه، وهو أول من صلى مع النبي ﷺ بعد خديجة عليها السلام.

أنابه ﷺ بديلا في أداء أمانات الناس ليلة الهجرة وقال له: «**إِنَّ قُرَيْشاً لم يَفْقِدُوني ما رَأَوْكَ**» واضطجع علي وكانت قريش تنظر إلى فراش النبي ﷺ فلم تر إلا عليا وتظنه رسول الله ﷺ حتى أصبح الصباح فوجدوا عليا فقالوا: لو خرج محمدٌ لخرج عليٌّ معه، ولحق الإمام علي رضي الله عنه برسول الله بعد أداء الودائع التي لديه، وقدم المدينة وقدماه تقطران دما من جراء مشيه ليلا وكمونه نهارا، فلما قدم قال رسول الله ﷺ : «**ادعوا لي عليا**»، فقيل: إنه لا يقدر على المشي، فأتاه رسول الله ﷺ ورأى ما بقدميه فتفل رسول الله ﷺ في يديه ومسح بهما رجليه ثم دعا له بالعافية، فلم يشتك منهما حتى استشهد رضي الله عنه.

وتزوج الإمام علي رضي الله عنه بفاطمة الزهراء رضي الله عنها بعد غزوة أحد، وكان عمرها خمسة عشر عاما وخمسة اشهر، فأصدقها درعه (الحطمية) التي أهداها رسول الله ﷺ له، وولدت له الحسن والحسين ومحسناً.

وصفه ﷺ بأنه باب العلم فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «**أَنَا مَدِينَةُ العِلْمِ وعَلِيٌّ بَابُها، فمَن أَرادَ العِلْمَ فلْيَأْتِ بَابَهُ**» وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: (كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب) أخرجه الحاكم (٣/ ١٤٥)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه.

شهد مع رسول الله ﷺ المغازي كلها سوى تبوك حيث استخلفه رسول الله ﷺ على المدينة، ولما آخى رسول الله ﷺ أصحابه اتخذ عليا أخاه دون غيره، ففي الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال: يا رسول الله.. آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد؟ فقال رسول الله ﷺ : «**أَنْتَ أَخِي في الدُّنْيَا والآخِرَةِ**» أخرجه الترمذي (٥/ ٤٠٣).

وجلل النبي ﷺ أهل بيته بكسائه وضم عليا رضي الله عنه وفاطمة والحسن والحسين وقال: «**اللهُمَّ هَؤُلاءِ أَهْلُ بَيتِي وخَاصَّتِي.. اللهُمَّ أَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرا**» ، قالت أم سلمة: يا رسول الله أنا منهم؟ قال: «**إِنَّكِ إلى خَيْرٍ**» أخرجه أحمد (٦/ ٣٠٤).

وعن علي رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ أخذ بيد حسن وحسين وقال: «**مَنْ أَحَبَّنِي وأَحَبَّ**

وبُـويـعَ ٱلإمـامُ بالخِـلافَةِ ... وٱلظَّرفُ صَعْبٌ لبُلُوغِ ٱلغايةِ

يشير الناظم إلى ما جرى بعد مقتل عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ من إلزام الناس الخلافة إلى الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ والمرحلة تغلي كالمِرْجَل، حيث أشارت كتب السير والتاريخ عن اضطراب حال المسلمين بمقتل عثمان فقام كبار الصحابة ودخلوا على الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فقالوا: «**إن هذا الرجل قد قُتل ولابد للناس من إمام ولا نجد اليوم أحداً أحقَّ بهذا الأمر منك، لا أقدم سابقة ولا أقرب من رسول الله** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فقال: **لا تفعلوا فإني أكون وزيراً خيرٌ من أن أكون أميراً**، فقالوا: **لا والله ما نحن بفاعلين حتى نبايعك، قال: ففي المسجد، فإن بيعتي لا تكون خَفياً ولا تكون إلا عن رِضى المسلمين، فبايعَهُ المهاجرون والأنصار ثم بَايَعَهُ الناس**»(1).

ورُويت في قصة بيعته حوالي ثماني روايات كلّها تُشير إلى مشروعية خلافته، يقول ابن عساكر في تاريخه: «**بُويعَ عَليٌّ بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بالمدينة**

هَذَينِ وأَبَاهُمَا وأُمَّهُما كان مَعِي في دَرَجَتِي يَوْمَ القِيَامَةِ» أخرجه الترمذي (٣٧٣٣).

عرف رضي الله عنه بشجاعته وإقدامه فارسا لا يجارى، وكان يوم خيبر على الراية لمكانته القتالية الفريدة، وقد قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لأصحابه ليلا: «**لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلاً يَفْتَحُ اللهُ على يَدَيْهِ، يُحِبُّ اللهَ ورَسُولَهُ، ويُحِبُّهُ اللهُ ورَسُولُهُ**» ، فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها، فلما أصبح الصباح غدوا على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : «**أَيْنَ عَلِيُّ بنُ أبي طَالِبٍ؟**» فقالوا: يا رسول الله يشتكي عينيه، فقال: «**فَأَرْسِلُوا لَهُ**» ، فأتي به فبصق في عينيه ودعا له فبرئ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية. أخرجه البخاري (٢٨٤٧).

بويع له رضي الله عنه بالخلافة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه ولكنه لم يستقر في المدينة ونقل مركز الخلافة إلى الكوفة، وهناك استقر بها ولكن الفتن تفاقمت وتوسعت وعانى منها كثيرا رضي الله عنه، ولأجل ذلك خاض حروبا عديدة منها معركة صفين والجمل والنهروان.

وكانت مدة خلافته أربع سنين وتسعة أشهر وعشرة أيام، واستشهد رضي الله عنه على يد أشقى الآخرين عبدالرحمن بن ملجم الخارجي، ومكث بعد ضربه بالسيف ثلاثة أيام ومات فغسله الحسن والحسين وعبدالله بن جعفر، وكانت وفاته لأحد عشرة بقيتا من رمضان سنة ٤٠ هـ.

واختلف في موقع قبره فقيل: عُمِّيَ عليه حتى لا ينبشه الخوارج، وأرجح الأقوال أنه في النجف الأشرف بالعراق، رحمه الله رحمة الأبرار.

(١) المصدر السابق (٢/ ٥٩-٦٠).

يوم الجُمعة حِين قُتل عُثمان لاثنتي عشرة ليلة بقيتْ من ذي الحجة فاستقبلَ المحرم سَنة ست وثلاثين.. ثم بُويع البـيعة العَامة في مَسْجِدِ رسول الله ﷺ»[1].

ويقول الحافظ الذهبي في شأن البيعة: «**لما قُتلِ عُثمان سَعَى النَّاس إلى عَلي، وقالوا: لابـد للنَّاس مـن إمام فحضر طلحة والزبير وسعد بن أبـي وقاص والأعيان، وكان أَوَّل من بايعَهُ طَلحة ثم سَائر النَّاس**»[2].

وما روي غير ذلك من الروايات ففيها نظر[3]، قال صاحب تحقيق موقف الصحابة: والذي يظهر من هذه الروايات –بعد إيراد العديد من الروايات– أنَّ التوقف في البـيعة كان في البداية فقـط كمـا كان علي ذاتـه يأباها فلما اتضح الأمـر واجتمع الناس على بـيعة علـي بايع هؤلاء، وليس أدل على ذلك من قول الواقدي: ولم يتخلف أَحَدٌ من الأنصار إلَّا بايع فيما نعلم.

ويقول ابن كثير: فلما كان يوم الجمعة وصعد عليٌّ المنبر بايعه من لم يبايعه بالأمس.

وكان مـن قـدر الله فـي تحولات هذه المرحلة أن شَـقَّ بعض بني أميـة العصا وهربوا من المدينة إلى الشـام ومكة فراراً من بـيعة الإمام، والذين ذهبوا إلى الشـام حملوا معهم قميص عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مُضرَّجاً بالدِّماء وأَنَامِلُ زوجته نَائلة بنت الفُرافِصة التي بَتَرها القتلة وهي تدافع عن زوجها.

وعلَّـق معاويـةُ القميصَ على منبر جامع دمشـق وأعلـن العصيان على الإمـام مطالباً بثأر عثمان وأنه لن يُبايع حتى يسلم إليه القتلة.

وواجه الإمام علي أمام هذه الأوضاع عدة مشاكل كانت سبباً في التحولات المتداعية.

الأولـى: مطالبـة الخوارج لـه بقَتَلَةِ عثمان قبـل البـيعة، وهو أمر لا يتأتـى في ظل الوضع المضطرب.

الثانية: ضرورة عزله للولاة الذين يمثلون المرحلة الاستبدادية في وجهة نظر الناس.

الثالثة: التزامه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مبدأ الصراحة والصدق دون مداراة فيما يعلم أنه الحق.

وقد أشار عليه ابن عباس بتولية طلحة والزبـير على بعض الأمصار لتخفيف حدة التوتر، ولكـن الإمام أَبَى، وقال: «إن رسـول اللـه ﷺ قال: **إن الوَلايةَ لا تُعطَى لمـن يَطلبُها ولا لمن**

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق (٢/ ٨٠).

(٣) المصدر السابق، وقد صنف في هذا الموضوع الأخ حسن فرحان المالكي رسالة وافية.

يَحرص عَليها»[1].

وتفاقمت الأمور في الشام بتأليب الناس على قتلة عثمان، وأثارت الجمهور ضد بيعة الإمام علي، فأرسل الإمام علي إلى معاوية يحذره من شَقِّ عصا الطاعة ويدعوه إلى إنفاذ البيعة ودرء الفتنة ولكن معاوية لم يرد.

وتنادى الناس بالمدينة وما حولها واحتشدوا لنصرة الإمام علي عند بلوغهم احتشاد أهل الشام؛ ولكن الإمام لم يأذن لأحد بالخروج حتى يعذر الذين خرجوا عن طاعته.

وجاءت إلى المدينة أموال من الخراج فاتخذ الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ موقفاً عادلاً في التسوية بين الناس في القسمة والأعطية على غير ما يعهدون في العهد السابق، فأثار ذلك الأمر التذمر لدى الكثير من الناس وفيهم بعض المهاجرين والأنصار، ولما عاتبوه في ذلك أبى، وقال: «**إن الله فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء فما جَاع فقيرٌ إلا بتخمة غني**»[2].

ونصحه المغيرة بن شعبة أن يثبتَ معاوية على الشام في الإمارة حتى يلتزم الطاعة فأبى، وقال: «**إن أقررت معاوية على ما في يده كنت متخذاً المضلين عَضداً، ولا يراني الله كذلك أبداً**».

وعزل الإمام علي كافة عمال عثمان في الأمصار ولم يُبقِ أحداً غير أبي موسى الأشعري، وأرسل سهل بن حنيف الأنصاري والياً على الشام خلعاً لمعاوية بن أبي سفيان فتلقاه بتبوك فرسانٌ من أهل الشام وهددوه بالقتل إن هو دخل الشام وردوه إلى المدينة.

فدعا الإمام علي كبار الصحابة ومنهم طلحة والزبير وعرض عليهم الأمر، وذكر لهم أنه لابد أن يتجهز لقتال معاوية ولا ينتظر حتى يزحف على المدينة بجيش من الشام.

وفي هذه الأثناء كانت عائشة رضي الله عنها قد فرغت من الحج عائدة إلى المدينة فبلغها خبر مقتل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهي بالطريق فعادت إلى مكة وأعلنت عن مطالبتها بدم عثمان.

وعلم الإمام علي بما يجري بمكة فأصابه الحزن والإشفاق من هذه التداعيات والتحولات، وجاءه طلحة والزبير يستأذنا في الذهاب إلى العمرة فأذن لهما، وقال: ما العمرة تريدان إنما تريدان أن تمضيا إلى شأنكما فامضيا[3].

---

(١) أخرجه البخاري(٦٧٣٠)، ومسلم (١٧٣٣) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه بلفظ: "إنا والله لا نولي هذا العمل أحداً سأله أو حرص عليه".

(٢) «إمام المتقين» للشرقاوي ص٢٣٧ – ٢٣٨.

(٣) المصدر السابق ص ٢٤٧.

وفي مكة اتفق شأن طلحة والزبير مع أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها على الخروج إلى العراق للمطالبة بدم عثمان، والنظر في الأمر ووصلت الأنباء إلى الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بخروجهم إلى البصرة فأخذ يجهز للرحيل.

وكان يرجو أن يُقيمَ ٱلعدلا	إذ كانَ مَعْدُوداً لهُ بل أهْلا
فاشتبكت مسائلُ ٱلتَّحوُّلِ	بِطَمعِ ٱلجاهِ مَعَ ٱلتَّموُّلِ

تشير الأبيات إلى ما برز للإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ من خطورة الموقف والتحولات، وأنها استمرار خطير لما أخبر به صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ من الفتن المتلاحقة، وكيف التبس الأمر حتى على جهابذة العلم والمعرفة ليقضى الله أمراً كان مفعولاً.

ومن غريب آية ٱلتَّحوُّلِ	ما كان من بعضِ ٱلرجال ٱلكُمَّلِ
كموْقفِ ٱلزبيرِ أو كطَلحَةِ	أوِ ٱلحُميرا في مَسيرِ ٱلفِتْنَةِ
تَنْبحُها كِلابُ ماءِ ٱلحَوْأَبِ	تحقيقَ قولِ ٱلمصطفى بيثربِ
فصَمَّمتْ على ٱلرجوعِ إنَّما	قامَ رجالٌ يحلِفُونَ ٱلقَسَما
بأنَّ هذا ٱلماءَ ليسَ ما وَرَدْ	فصَدَّقتْ وَأَمْرُ رَبي قد نَفَذْ

يشير الناظم إلى ما جرى من عجيب قدر الله في سلوك كبار الصحابة -كما ذكرهم في الأبيات- فهؤلاء كانوا على قدر عظيم من العلم والدين.

وقد ورد أن عائشة رضي الله عنها لما بلغ ركبها إلى ناحية من نواحي الطريق نبحت الكلاب، فسألت عائشة: أيُّ ماء هذا؟ قالوا: ماء الحَوْأَب، فصرختْ في ذُعر: ما أراني إلَّا راجعة، وثبت الجميع وسألوها؟ قالت: سمعتُ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يقول لنسائه: «**كأنِّي بإحداكنّ تنبحها كلاب الحوأب..**» ثم اتجه إليَّ وقال: «**إياك أن تكوني أنتِ يا حمُيرا!**»؛ ولكن القوم جمعوا لها خمسين من الأعراب فحلفوا أن ماء الحوأب قد جاوزوه أول الليل.

ومضى الركب في الطريق إلى البصرة واجتمع الجيشان جيش علي وجيش طلحة والزبير وعائشة، ونزل عليٌّ بـ(ذي قار) ودعاهم ثلاثة أيام للصلح والتَّفَاهم، وكان قتلة عثمان في الجيشين فخافوا أن يصطلح القوم فيكون فيهم قتلهم، فأخذوا يحرضون الناس على القتال.

ونادى عليٌّ الزبيرَ، وقال: تعال ولك الأمان، فخلا به، وقال: أنشدك الله.. هل سمعت رسول الله ﷺ، يقول وأنت لاوي يَدِي: «**لتقاتلنّه وأنت له ظالم ثم ليُنصرنّ عليك**» ؟ **قال: لقد ذكّرتني شيئاً أنسانيهِ الدهرُ.. لَا جرم.. لا أقاتلُك**»[1].

ونشبت المعركة في ظروف غامضة وقد كاد الفريقان أن يتفقا على أمر.

جاء في «تحقيق مواقف الصحابة من الفتنة» فلما نزل الناس منازلهم واطمأنوا خرج علي وخرج طلحة والزبير وتوافقوا وتكلموا فيما اختلفوا فيه، فلم يجدوا أمراً هو أمثل من الصلح وترك الحرب، فافترقوا على ذلك وأرسل علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إلى رؤساء أصحابه، وأرسل طلحة والزبير إلى رؤساء أصحابهما ما عدا أولئكم الذين حاصروا عثمان.

فبات الناس على نية الصلح وبات الذين أثاروا الفتنة بشر ليلة، وقال قائلهم: «إن يصطلحوا مع علي فعلى دمائنا، وتكلم ابن السوداء عبدالله بن سبأ[2] وهو المشير فيهم، فقال: يا قوم إن عزَّكم في خلطة الناس فصانعوهم، وإذا التقى الناس غداً فانشبوا القتال، ولا تفرغوهم للنظر، ويشغل الله علياً وطلحة والزبير ومن رأى رأيهم عما تكرهون.

فغدوا في الغلس وعليهم ظلمة وما شعر بهم جيرانهم إلا وقد وضعوا فيهم السيوف فثار أهل البصرة وثار كل قوم في وجوه الذين باغتوهم وخرج الزبير وطلحة يسألان، فقالوا: طرَقَنا أهلُ الكوفة ليلاً، وقال أهلُ الكوفة: طرَقَنا أهلُ البصرة ليلاً، وَنشَبَت المعركة[3].

يقول الإمام الطحاوي: فجرتْ فتنة الجمل على غير اختيار من علي ولا من طلحة والزبير، وإنما أثارها المفسدون بغير اختيار السابقين.

ويقول الباقلاني: وقال جملة من أهل العلم: إنَّ الواقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة على الحرب بل فجأة[4].

وأشير بعقر الجمل الذي عليه الهودج وكان فيه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فلما عقر حمل الهودج بما فيه إلى أمير المؤمنين، وضربت عليها قبة، وكان معها أخوها محمد بن أبي بكر، فجاء إليها الإمام علي فسلم عليها، وقال: كيف أنت يا أمّ؟ قالت: بخير.. الله يغفر لك.

---

(١) أخرجه ابن أبى شيبة (٧/ ٥٤٥)، وانظر «الإشاعة» ص٤٩.

(٢) انظر الكلام عن السبئية ودورهم في الفتنة في الفصل القادم.

(٣) «تحقيق مواقف الصحابة» ص١١٦ - ١١٩.

(٤) المصدر السابق ص ١٢٦.

وأرسل بها إلى البصرة مع جمع من النسوة، ثم عزمت على الرجوع نحو المدينة، فبعث إليها الإمام بما ينبغي من مركب وزاد ومتاع وأرسل معها أربعين امرأة من نساء البصرة وسيَّرَ معها أخاها محمداً.

وقد فَعَل الإمام علي مع أم المؤمنين ما فَعَل من الإكرام والأدب اعترافاً بفضلها ومكانها من رسول الله ﷺ، وامتثالاً لقوله ﷺ: «**إن وُلِّيتَ من أمرِها شيئاً فارْفِقْ بها**»[1].

ولما سئل رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن موقعة الجمل: أمشركون هم؟

قال: «**من الشرك فَرُّوا**».

قيل: أمنافقون؟

قال: «**إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً**»،

قيل: فمن هم؟ قال: «**إخوانُنا بَغَوْا علينا**»[2].

ولما فرغ الإمام علي من معركة الجمل ورجع إلى الكوفة أرسل جريرَ بن عبدالله البجلي إلى معاوية بالشام يدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس ويبايع، فامتنع معاوية حتى يسلم قتَلَةَ عثمان، وأخذ معاوية في تسيير جيش من الشام وأخذ الإمام يعدُّ العُدة للمقاتلة فالتقيا في صِفِّين، وحين عَسْكَر الإمام بصفين أرسل وفداً إلى معاوية يدعوه إلى حَقْن الدِّماء والدخول في المبايعة فأرسل إليه معاوية: إن عثمان قُتل مظلوماً فَليدفع لنا قتلته حتى نسلم هذا الأمر.

فقال الإمام: ادخلوا إلى البيعة واطلبوا الحق تصلوا إليه، فقالوا: لا تستحق بيعة وَقَتَلَة عثمان تراهم صباحاً ومساءاً[3].

لقد كان الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ غيرَ مُهادنٍ ولا مُساوم في مقتل عثمان، وإنما كان يرغب في استيثاق الكلمة وإقامة الأمن ثم يكون الطلب وتقع الدعوى ويكون الجواب وتقوم البينة ويجري القضاء في مجلس الحكم، ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدَّى ذلك إلى إثارة الفتنة وتشتيت الكلمة.

ونشبت الحرب بين الفريقين واقتتلوا اقتتالاً شديداً حتى بلغت القتلى ثلاثين ألفاً، ورجحت كفة الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في الحرب وقُتل عمار بن ياسر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقد قال ﷺ:

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٣/ ١٢٩) من حديث أم سلمة.

(٢) «الإشاعة» ص٥١ - ٥٤.

(٣) «تحقيق مواقف الصحابة» (٢/ ١٥٣).

«**عمارٌ تَقْتله الفئةُ الباغية**»[1].

قال الناظم: [2]

وَمِثْلُهُ مَا قِيلَ فِي عَمَّارِ ... يَقْتُلُهُ ٱلْبَاغُونَ بِالْبَتَّارِ

عَلَامَةٌ حَدَّدَهَا نَبِيُّنَا ... فَحَرَّفَ ٱلْبُغَاةُ مَعْنًى بَيِّنَا

وَأَعْلَنُوا أَنَّ ٱلَّذِي قَدْ قَتَلَهْ ... ذَاكَ ٱلَّذِي لِلْحَرْبِ طَوْعاً حَمَلَهْ

كان مقتل عمار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تحولاً خطيراً في المواقف، وكاد جيش معاوية أن يُهزم، وخاصة أنَّ كثيراً من المقاتلة امتنع عن القتال لما عرف بالعلامة أن البُغاة هم قتلة عمار، فما كان من مهندسي الفتن إلَّا أن بيَّنوا الأمر على غير وجهه، وقالوا: إن الذي جاء بعمار إلى الحرب هو علي وفئته، فهي التي قتلته، وهي الفئة الباغية، وليس جماعة معاوية، واستمر القتال.

وعندما برز الحَقُّ وانكشف جَيْشُ الشام عَمدُوا إلى حيلة المصاحف ورفعها وطلب تحكيم كتاب الله، وكلا الموقفين في فقه التحولات انحرافٌ خطيرٌ في سُنَّة العِلم والحُكم.

قال الناظم:

فَصَارَ أَمْرُ ٱلْمَسْخِ وَٱلتَّحَوُّلِ ... فِي ٱلْأَمْرِ وَٱلْعِلْمِ عَظِيمَ ٱلْمُشْكِلِ

فالباغون حرَّفوا سنة الحكم برفض البيعة، ثم حرَّفوا سنة العلم بما قالوه في مفهوم الحديث: «**عَمَّار تقتله الفئة الباغية**»[3] وفي سياسة رفع المصاحف فوق الرماح مطلب تحكيم كتاب الله، وقد فَطِنَ الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ للخدعة والحِيلة، فصاح بجيشه كما نقله الطبري في تاريخه: إن أهل الشام لما رفعوا المصاحف على الرماح ونادوا بتحكيم كتاب الله في الخلاف لم يقبل ذلك الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ونبَّه القوم إلى إنها مجرد خَديعة ومَكيدة بقوله: «**عِبادَ الله.. امْضُوا على حَقِّكم وصِدقكم في القتال، وَيْحَكُمْ إنهم ما رفعوها لكم إلا خديعةً ودهناً ومكيدة**».

وبرز هنا دور الخوارج ودور الأتباع المتعصبين للرأي، فقال قوم: ما وسعنا أن ندعى

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) في رواية البخاري «**ويح عمار تقتله الفئة الباغية**».

(٣) سبق تخريجه.

إلـى كتـاب اللـه عز وجل فنأبـى أن نقبله، فقـال لهم: «**إني مـا قاتلتهم إلا ليدينـوا بحكم هذا الكتاب فإنهم قد عَصَوُا اللهَ عز وجل في أمرهم ونَسُوا عَهْدَهُ ونَبَذُوا كتَابَهُ**».

فقـال جماعـة القراء: يا علي أجب إلى كتاب الله إذا دُعيـت إليه، وإلَّا ندفعك بِرُمَّتِكَ إلى القوم أو نفعل كما فعلنا بابن عفان، والله لتفعلنها أو لنفعلنها بك.

قـال: **احفظـوا عنـي نهيي إياكم واحفظـوا مقالتكم لي، أمَّـا أنا فإن تطيعونـي تقاتلوا، وإن تعصوني فاصنعوا ما بدالكم.**

وقبل القوم التحكيم واختاروا أبا موسـى الأشـعري، وتبدأ المحاورة حول الصلح، وفي هذه الأثناء دخل على الإمام قومٌ من القراء فيهم حُرْقُوص بن زهير السَّعدي قائلين: لا حكم إلَّا للـه، تُـب من خطيئتِكَ وارجع عن قضيتك واخرج بنا إلـى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا، فقال الإمام: «**قد أردتُكم على ذلك فعصيتموني، وقد كتبنا بـيننا وبـينهم كتاباً وشرطنا شروطاً وأعطينـا عليها عهوداً ومواثيقاً**»، قال حُرْقُوص: ذاك ذنبٌ يجب أن تَتُوبَ منه، فقال علي: «**ما هـو ذنـبٌ ولكنه عَجزٌ في الرأي وضعفٌ في العَقل، وقد تقدمـتُ إليكم فيما كان منه ونهيتُكم عنـه**»، فأبوا وقالـوا: لئن لم تدعْ تحكيم الرجال في كتاب اللـه قاتلناك نطلب بذلك وجه الله ورضوانه[1].

وجَـرَى التحكيـم علـى الوجه الـذي ذَكَرَتْهُ روايـاتُ التَّاريـخ إلَّا أن الإمـام البَاقلاني في «مناقب الأئمـة» نقـد رواية التحكيم ، قـال الباقلاني: فما اتفق الحكمـان على خلعه، وعلى أنهما لو اتفقا على ذلك لم ينخلع.

وتفرق القوم بعد التحكيم على غير وفاق ولا اتفاق، وبقي الإمام علي يجهز جيوشه لقتال أهل الشام مرة بعد أخرى إلَّا أن أمر الخوارج شغله عنهم.

إِذْ جَعَلَ ٱلبَاغُونَ أَمْرَ ٱلاجْتِهَادْ ... حَقّاً لَزِيماً وَظَفُوهُ لِلفَسَادْ
فَاجْتَهَدُوا بِالنَّصِّ فِي قَتْلِ ٱلإِمَامْ ... وَاعْتَبَرُوا ٱلقَتْلَ صَلَاحاً لِلأَنَامْ

يشير الناظم إلى الخَوارجِ واتخاذِهُمُ النُّصوصَ وَسِيْلَةً لتحقيق مآربهم وغاياتهم، قال ابن حَزْم عنهم: وأسـلاف الخـوارج - هم القراء - كانوا أعراباً قرؤوا القـرآن قبل أن يتفقهوا في السـنن الثابتة عن رسـول الله ﷺ ولم يكـن فيهم أحدٌ من الفقهـاء ولا من أصحاب أحد من

(١) «تحقيق مواقف الصحابة» (٢/ ٢٢١).

علمـاء الصحابـة، ولذا تجدهم يكفـر بعضهم بعضاً عند أقل نازلة تنـزل بهـم من دقائق الفُتْيَا وصغارهـا، وكانـوا قومـاً كُثر في جيش الإمـام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، وبرز دورهـم الخطير في موقعة صفين، وكانوا أكثر الناس عِبادة وأقرأهم لكتاب الله؛ إلَّا أن الخلاف كان متأصلاً فيهم، فلم يفعل أمير المؤمنين شيئاً إلَّا وخالفوه[1].

وقـد اتفقـوا بعـد التحكيم على كفر علـي ومعاوية معـاً، فاعتزلوا أميـر المؤمنين ونـزلوا (حَـرَوْراء)[2]، فأرسـل إليهـم الإمـام عبدالله بن عبـاس فرجع بعضهم وأبى آخـرون، وأخذ الإمـام يقاتل الخوارج حتى هزمهم في موقعة النهروان، فلما فرغ الإمام منهم واسـتدل على ذي الثديتيـن فـي الحرب مقتولاً، قـال أحدهم: الحمد لله الذي أبادهـم وأراحنا منهم، فقال الإمام علي: «**كلا والذي نفسـي بـيده إن منهم لمن في أَصلاب الرِّجال لم تحمله النِّسـاء بعد وليكوننَّ آخرهم لصاصاً حَرادين**».

(١) المصدر السابق (٢/ ٢٠٤).

(٢) حروراء موقع في نواحي الكوفة.

المدرسة السَّبَئِيَّة وبروزها[1]

(1) يرى ابن كثير في تاريخه أن مقتل عثمان كان مدبرا وأن تألب الأحزاب عليه كان من فعل ابن سبأ، ويؤيد هذا القول ما ذكره ابن خلدون في «العبر» (٢/ ١٠٢٧): إن عبدالله بن سبأ يعرف بابن السوداء كان يهوديا فهاجر أيام عثمان فلم يحسن إسلامه فأخرج من البصرة فلحق الكوفة ثم الشام فأخرجوه فلحق بمصر، وكان يكثر الطعن على عثمان ويدعو في السر إلى أهل البيت ويحرض الناس على القيام بذلك، والطعن على الأمراء، فاستمال الناس بذلك في الأمصار، وكاتب بعضهم بعضا.اهـ.

ويشير إلى مثل ذلك المقريزي وابن حجر والسيوطي، ويقول ابن حبيب البغدادي (ت ٢٤٥هـ): عبدالله ابن سبأ صاحب السبئية. «المحبر» ص٣٠٨ ، ويقول ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ): السبئية ينسبون إلى عبدالله بن سبأ .اهـ. «المعارف» ص٦٢ (الطبعة المحققة) ، وكل ذلك مما يؤكد علاقة ابن سبأ بأمرين:

أولا: تكوين فتنة المدرسة السبئية التي انتشرت فيما بعد داخل الخيمة الإسلامية وتطورت إلى منهج ومذهب اختلط بالمنهج الخاص بغلاة المتعلقين بآل البيت رضي الله عنهم وهم منه براء.

الثاني: علاقة هذه المدرسة وما تفرع منها بالمدرسة الدجالية العالمية التي حذر منها رسول الله ﷺ من بروزها عالميا منذ عهد آدم في العالم، وحذر منها بالخصوص في مسيرة الجسد الإسلامي بمقتل عثمان رضي الله عنه في قوله: «أول الفتن قتل عثمان وآخرها خروج الدجال» رواه ابن عدي وابن عساكر، انظر «الإشاعة» ص١٣٩.

وكان من خطر أعمال هذه المدرسة:

١- التخطيط في السر.

٢- اتخاذ آل البيت ذريعة لتأليب العامة وإدخال المعتقدات الفاسدة بين الإفراط والتفريط باسم آل البيت وهم منها براء.

٣- إثارة الفوضى وزعزعة الثقة بالحكم والأمراء من خلال الإرجاف وتكوين الأحزاب المتعارضة وانتحال المواقف السياسية بالتزوير كما هو في قضية عثمان رضي الله عنه وتزوير الرسالة التي أثارت المصريين وغيرها.

٤- استخدام الإشاعة والدعاية بصورة فعالة (الكذب الإعلامي).

٥- استغلال الفرص للإثارة والدفع بالمتنازعين للقتال والحرب كما هو في معركتي الجمل وصفين.

لقد كانت وسائل المدرسة السبئية هي الامتداد الخطير للمدرسة الدجالية العالمية داخل الجسد الإسلامي، وخاصة إذا علمنا أن مصدرها الأساسي هو (ابن سبأ اليهودي) وأن اليهود في العالم هو الذراع الأيمن للدجال ومدارسه في التاريخ، ولا تخفى وسائلهم الحقيرة في إسقاط الأنظمة والدول والتحريش السياسي والاقتصادي والاجتماعي والإعلامي إلى اليوم وبعد اليوم، فهي سلسلة من المؤامرات ضد

البشرية بعمومها، وضد دعوات الحق في العالم بخصوصها، ولهذا فإن النظرَ إلى (فتنة مقتل عثمان) من وجهة الإسلام العالمية لا يُفَسِّرُ القضيةَ بما يفسره المؤرخون المشتغلون بجزئيات المواقف، وإنما تُفَسر الحوادث بإعادة قراءة نصوص التحولات التي أخبر عنها ﷺ وربطها بمسيرة الأحداث بعد ذلك.

ولهذا فإن التمعن والتأمل لمواقف الصحابة أنفسهم وارتباكهم وقلقهم أمام هذه الفتن يبرز لنا العنصر الخفي الذي يعمل على إفساد المواقف، ويحرك الأمور ضد التيار الإسلامي الصحيح.

فسيدنا عثمان رضي الله عنه لما شعر بالفتنة في الأمصار وأن الأمة تتمخض عن شر قال: «والله إن رحى الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها» الطبري (٤: ٣٤٣) عن «تحقيق مواقف الصحابة».

وكان جواب الصحابة رضي الله عنهم لما جاءهم الأعراب الثائرون –وقد غشهم من غشهم بكتب ادعى أنها وردت من كبار الصحابة– أن الثائرين لم يجدوا منهم تشجيعا على ثورة ولا على فتنة بل تبرؤوا مما نسب إليهم من رسائل تؤلب الناس على عثمان رضي الله عنه ووجدوا عثمان مقدرا للحقوق بل وناظرهم فيما نسبوه إليه ورد عليهم افتراءاتهم وفسر لهم صدق آماله حتى قال أحد هؤلاء الأعراب وهو مالك بن الأشتر النخعي: لعله مكر به وبكم. المصدر السابق.

ولما اقترب (أعراب الفتنة) من المدينة بعثوا من يستطلع لهم أخبار المدينة فذهب رجلان فلقيا أزواج النبي ﷺ وعليا وطلحة والزبير وقالا: إنما جئنا نستعفي عثمان من بعض عمالنا، واستأذنا لرفاقهم بدخول المدينة فأبى الصحابة وقال الإمام علي رضي الله عنه: «**لا آمركم بالإقدام على عثمان ، فإن أَبَيْتُمْ فبَيْضٌ سيُفَرَّخ**» فعاد الرجلان وعاد أهل الفتنة يحيكون حيلة أخرى للدخول، ولما دخل منهم جماعة قال لهم بعض الصحابة: لقد علم الصالحون أن جيش ذي المروة وذي خشب ملعونون على لسان محمد ﷺ.. فارجعوا لا صحبكم الله، وذو المروة وذو خشب مكانان نزل بهما ذلك الجيش، وفي رواية ابن عساكر عن علي بن أبي طالب: «**لقد علمتْ عائشةُ أن جيشَ المروة وأهل النهروان ملعونون على لسان محمد ﷺ**» أخرجه الطبرانى فى الأوسط (٢/ ٢١٤)، وابن عساكر (٣٩/ ٤٤٢).

قال أبوبكر بن عياش: جيشُ المروة قَتَلَةُ عثمان. «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٣٢).

وفي المرة الأخيرة ظهرت قضية الرسالة المزورة التي خولت للأعراب الدخول إلى المدينة بعدها لإثارة الفتنة ولما دخلوا على عثمان رضي الله عنه قالوا: كتبتَ فينا بكذا وكذا، فقال: «إنهما اثنتان: أن يقيموا رجلين من المسلمين أو يميني بالله الذي لا إله إلا هو ما كتبتُ ولا أمليتُ ولا علمتُ» قالوا: قد أحل الله دمك ونقضتَ العهد والميثاق، وحصروه في القصر. اهـ.

واستوقف الإمام علي رضي الله عنه وفد الكوفة والبصرة وقد قالوا: إنما جئنا لننصر إخواننا ونمنعهم، فقال لهم الإمام علي رضي الله عنه: «**وكيف علمتُم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لَقِيَ أهلُ مصر وقد سِرْتُمْ مراحلَ ثمّ طويتُم نحوَنا؟**» ثم قال الإمام رضي الله عنه: «**هذا واللهِ أمرٌ أُبرِمَ بالمدينة**» اهـ «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٣٤).

المدرسة السبئية تعريف معاصر يشير إلى مدرسة ذات هوية سياسية منحرفة منتمية إلى مذهب عقيدي خطير ينسب إلى عبدالله بن سبأ الهمداني منشأ اليهودي أصلا، وله مذهب فكري معروف ذكرته أغلب كتب التاريخ والسير والطبقات، وصار فيما بعد مدرسة فكرية متميزة تحمل آراء ومعتقدات بذرت بذور الشقاق في المجتمع الإسلامي، وكانت من جملة

وتشير الوقائع إلى أن تزوير الكتب تكرر في هذه المرحلة، فهذه عائشة رضي الله تعالى عنها تُتهم بأنها كتبت إلى الناس تأمرهم بالخروج على عثمان فتنفي وتقول: «لا والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبتُ لهم سوداءَ في بيضاءَ حتى جلستُ مجلسي هذا» رواه ابن كثير في «البداية والنهاية» ، عن «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٣٤) ويعقب الأعشى فيقول: فكانوا يَرَوْنَ أنه كُتِبَ على لسانها.

ويتهم الوافدون عليا رضي الله عنه بأنه كتب إليها ليقدموا عليه المدينة فينكر ذلك ويقسم «والله ما كتبتُ إليكم كتاباً» انظر «تحقيق مواقف الصحابة» (١:٣٣٥) ، قال ابن كثير معلقا على هذه الأخبار: وهذا كذبٌ على الصحابة وإنما كتبت كتب مزورة عليهم، فقد كُتب من جهة علي وطلحة والزبير إلى الخوارج -قتلة عثمان- كتبٌ مزورةٌ عليهم أنكروها، وكذلك زور هذا الكتاب على عثمان أيضا فإنه لم يأمر به ولم يعلم به. اهـ.

ويستفاد من هذا كله أن هناك عنصرا مدسوسا يعمل لحساب مدرسة الدجال ذات العلاقة المباشرة باستثمار الفتن في تاريخ الديانات والشعوب.. ومنها المدرسة السبئية.. وقد استمالت (عنصر الأعراب) الذين لم يدخل الإيمان قلوبهم من قبائل مختلطة من مضر وربيعة واليمن، وهؤلاء هم (القُرّاء) سلفُ الخوارج، ومنهم كما ذكره بعض الرواة الأعراب المرتدون الذين استعين بهم في الجهاد على عهد عثمان رضي الله عنهم، وتشير عائشة رضي الله عنها إلى هؤلاء بقولها بعد مقتل عثمان: «إن الغوغاء من أهل الأمصار ونُزّاع القبائل غزوا حرم رسول الله ﷺ وأحدثوا فيه الأحداث وآووا المحدثين.. مع ما نالوا من قتال إمام المسلمين بلا ترة ولا عذر». اهـ «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٥٤).

وشدد الإمام علي رضي الله عنه على الأعراب بعد مقتل الخليفة عثمان وخاطب أهل المدينة بقوله: «**يا أيها الناس أخرجوا الأعراب عنكم**» وقال: «**يا معشر الأعراب الحقوا بمياهكم**» .. فأبت السبئية الطاعة وأطاعهم الأعراب. اهـ «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٥٤).

إذن فالمدرسة السبئية تعمل على إثارة المواقف وتستفيد من الأعراب والغوغائية، وهذا هو أيضا منهج المدرسة الدجالية في التاريخ الماضي والتاريخ المعاصر، وأساسها العمل على الإثارة وامتلاك موقع القرار أو منازعته، وفي هذا يقول الإمام علي رضي الله عنه لما بويع على الخلافة وطلب منه طلحة والزبير إقامة الحدود على قتلة عثمان: «**يا إخوتاه إني لستُ أجهل ما تعلمون.. ولكن كيف أصنعُ بقومٍ يملكوننا ولا نملكُهم؟ هاهم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانُكم وثابت إليهم أعرابُكم..**» اهـ «تحقيق مواقف الصحابة» (١: ٣٥٥).

العوامل التي أدت إلى مقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وتفرق المسلمين شيعا وأحزابا، والتي اخترقت أتباع الإمام علي وشَذَّتْ وَغَلَتْ في الأحكام والتَّصورات والمواقف، وأرجفت في مسألة الولاء والبراء إرجافاً خطيراً، حتى كان للإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دورٌ فاعلٌ في معاقبة الغاليين والمُفْرطين والمُفرِّطين في محبته منهم، كمثل دوره الفاعل في معاقبة وتعقب الغالين في عدوانه والخروج عنه.

وهذا من فقه التحولات لدى الإمام ومعرفته بامتداد الفتنة وسيرها عبر الأزمنة، ولم يطل الأمر بالإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقد حكم الخوارجُ بقتلِهِ وقَتْلِ معاويةَ وعمرو بن العاص في يومٍ واحدٍ.

قال في «الإشاعة» ص٥٩: لمّا رجع عليٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من قتال الخوارج وتجهز للشام قُتل في سابع عشر من رمضان وهو خارج لصلاة الصبح، قتَلَهُ أَشْقَى الآخرين عبدالرحمن بن مُلجِم ضربه بسيفٍ مسمومٍ ليلةَ الجمعة سنة أربعين للهجرة.

قال الناظم:

فَقَامَ أَشْقَى ٱلْقَوْمِ نَسْلُ مُلجِمِ ... غَدْراً يُرِيقُ دَمَ خَيرِ مُسْلِمِ
فَزَادَتِ ٱلْأُمُورُ نَقْضاً وَانْتِقَاصْ ... وَاشْتَبَكَتْ وَلَمْ يَعُدْ مِنْهَا مَنَاصْ

إشارة من الناظم إلى اختتام خلافة الإمام علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «**وانتقاض**» الأمور من بعده واشتباكها.

تحوّلات عصر الإمام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ ومواقفه منها

١) آثـار مقتل عثمـان وتبني القتلة سياسـة المُرَاوَغَـةِ والدفع بالأمور على طريق نشـوء المدرسة الدجالية في الأمة.

٢) تشـبث معاوية ومن معه في الشام بثأر عثمان حتَّى صار مَطِيَّةً للفتنة وسبباً في معركة صِفِّيْن وما تلاها.

٣) تَبَنِّـي عائشـةَ والزبـير وطلحـة قضية ثأر عثمان بالعراق، وسـبباً موصـلاً إلى معركة الجَمل على غير رضا منهم وإنما بإيعاز طرف ثالث يمثل مدرسة الدجال.

٤) انتشـار ظاهرة الثراء والإقطاعـات والمخصصات المالية التـي حجزت الإمام علي عن إرضاء الجميع واضطراره إلى إيجاد سياسة مالية جديدة لم يرضَ عنها الكثير.

٥) بـروز فئتيـن معارضتين لموقف الإمام علـي وأهل بـيته وأتباعه بعـد معركة صفين، وهم:

١- غلاة الشيعة: الذين قَبِلُوْا التَّحْكِيمَ وألزموا الإمام به.

٢- الخوارج: الذين رفضوا التحكيم وخرجوا على الإمام.

وصارت هاتان الفئتان قوةً سياسيةً ذاتَ موقع وتأثير في الواقع الاجتماعي إلى اليوم.

وقد قاتل الإمام علي الخوارج وانتصر عليهمٍ، وأما الشـيعة فقد انقسـمت جماعاتهم بعد ذلـك إلى أقسـام متنوعة، وتبنى بعضهم مبـادئ مختلفة تماماً عن مواقـف الإمام علي وأهل بـيته وخاصة من تأثروا بالمدرسة السبئية إلَّا من عصمه الله.

مرحلةُ الإمام الحَسَن السِبْط رَضِيَٱللَّهُعَنۡهُ

(الخليفة الخامس)

* «إن ابنـي هـذا سـيِّدٌ وسـيُصلِحُ اللـه بـه بيـن فئتيـن مـن المسلمين».

أخرجه أحمد (٥/ ٤٤، ٢٠٤٦٦)، والبخاري (٣٤٣٠).

* «نظر النبي صَلَّىٱللَّهُعَلَيۡهِوَآلِهِوَسَلَّمَ إلى علي وفاطمة والحسـن والحسين رَضِيَٱللَّهُعَنۡهُمۡ، فقال: أنا حَرْبٌ لمن حاربَكُم وسِلْمٌ لمن سالمكُم».

أخرجه أحمد (٢/ ٤٤٢، ٩٦٩٦)، والحاكم (٣/ ١٦١، ٤٧١٣). عن أبـي هريرة

* «كانـت جَماجـمُ العـرب بيـدي يسـالمون من سـالمتُ ويحاربون من حاربتُ فتركتُهَا ابتغاءَ وجهِ الله».

الإمام الحسن بن علي

خلافة الإمام الحسن وتنازله عن الحكم[1]

وبايعَ النّاسُ الإمامَ الحسَنَا   خليفةً يرجُو الكريمَ المحسِنَا
فقامَ بالأمرِ وجهّزَ الجنُودْ   للشّامِ كي يُلزمَهمْ أخذَ العهُودْ
لكنّهُ رأى احتدامَ المشكِلَةْ   ومَا يدورُ من خطيرِ العرقَلَةْ
وبعدَها الملكُ العضوضُ المستحِرْ   لا ينبغي لمثلِهِ أنْ يستمِرْ
فكانَ ما كانَ منَ التّنازُلِ   وخُطبةٌ تُفيدُ كلَّ عاقِلِ
مبْنيّةً على النُّصوصِ الثّابتَةْ   لا جُبنَ أو خوفاً منَ المباغتَةْ

(١) ولد الإمام الحسن السبط يوم الثلاثاء خمسة عشر من رمضان في السنة الثالثة للهجرة، ويكنى «أبا محمد»، ويلقب «بالتقي»، حفظ عن جده جملة من الأحاديث وعن أبيه وعن أمه، وكان الحسن أشبه الناس برسول الله ﷺ، فعن أنس رضي الله عنه قال: أشبههم بالنبي ﷺ الحسن بن علي رضي الله عنه، وقال النبي ﷺ للحسن: «**اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه**» رواه الترمذي، ولقد حَجَّ الحسن خمساً وعشرين حجة ماشياً على قدميه، وكان حكيماً كريماً صبوراً، توفي لخمس خلون من ربيع الأول سنة ٥٠ للهجرة النبوية وقيل سنة ٥٢ هـ ودفن في البقيع.

والعجيب أن المؤرخين لم يعتبروا الإمام الحسن خليفةً يُعدّ بعد الخلفاء الأربعة وإنما اعتبروا الخليفة الخامس عمر بن عبدالعزيز، والمعتقَد -والله أعلم- أن الإمامَ الحسنَ هو الخليفة الخامس، وأنه تنازل عن الحكم، فالمرحلة التي كان يحكم فيها كانتْ مرحلةً شرعيةً وموثقةً بالنص بالنبوي، وهي جزءٌ من مجريات فقه التحولات في المرحلة، بل هي مفترقٌ هامٌّ في طريق القرار الشرعي في الإسلام.

والخليفة السادس من هذه الوجهة هو عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه وعنهم أجمعين، ولم يَثْبُتْ أن أحداً من العلماء والمؤرخين عَدَّ خلافةَ معاوية تسلسلاً عددياً في الخلفاء الراشدين، وإنما كانت خلافتُه بموافقة الإمام الحسن ورضاه لِمَا شابَ الأمرَ من ملابساتٍ وظروفٍ خاصةٍ أَلْزَمَتِ الإمامَ الحسنَ بالتنازل، ودفعتْ معاوية لاهتبالِ الموقف كما سبق اهتبالُه في التحكيم بينه وبين الإمام علي رضي الله عنه في معركة صفّين ولكن بصورة أخرى.

وَرَضِيَ ٱلسَّلَامَ بَيْنَ ٱلْمُسْلِمِين كَمَا أَتَى فِي قَوْلِ خَيْرِ ٱلْمُرْسَلِين
بِأَنَّهُ ٱلسَّيِّدُ بِٱلصُّلْحِ ٱلْجَلِي فَٱنْظُرْ وَدَقِّقْ مَوْقِفَ ٱلْحَبْرِ ٱلْوَلِي

يشير الناظم إلى ما جرى بعد مقتل الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ من الاجتماع على تعيين الإمام الحسن بن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ خليفةً للمسلمين حتى قيل: إن الذين اجتمعوا على بيعة الحسن أكثر ممن اجتمع على بيعة أبيه، فتمَّ الأمر على ذلك وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما ميالا إلى السلام ومعالجة الأمور بالحسنى إلا أن القوم دافعوه الأمر وأكثروا عليه في أمر الحرب ضد أهل الشام، فخرج بهم إلى المدائن بعد خلافته بثمانية أشهر تقريبا، وكان الجيش من لفيف الناس والأعراب، والتقى الجيشان بناحية الأنبار من أرض السواد.

وراجع الإمام الحسن أهل الشام وعلى رأسهم معاوية ومن معه درءاً للفتنة وحقن الدماء، فما وجد من الجانبين إلا الرغبة في القتال، ورأى الحسن رضي الله عنه في أصحابه تفككا حتى قيل: إنه صاح صائح بهم أن قيس بن سعد بن عبادة قتل وكان قائد جيش الإمام الحسن، فهرج القوم وماجوا وأخذ ينهب بعضهم بعضا حتى نازعوا الحسن رضي الله عنه في فراشه الذي كان عليه وجرحه أحدهم بسلاحه.

ورأى الحسن بعد هذا الأمر وما سبقه أن يقبل الصلح ويولي الحكم إلى معاوية بشروطه، فأرسل إلى معاوية يفاوضه الأمر، فقَبِل معاوية وأرسل إليه أن اطلب ما شئت واشترط فإني أوفي لك بذلك وأرسَلَ بَيَاضَاً وخَتَمَ في أسفله، فاشترط الحسن على معاوية ما يلي:

١) أن يكون بيت مال الكوفة تحت تصرفه.

٢) أن يكون له خراج دار أبي جرد.

٣) أن تكون الخلافة بعد معاوية له ولأخيه الحسين، وفي رواية: أن تكون للمسلمين يولوا من شاؤوا.

٤) أن لا يتعرض معاوية لأهل العراق ولا ينتقم منهم.

فتَمَّ الصُّلح والتوقيع على ذلك وقام الحسن بن علي خطيباً فحمد الله وأثنى عليه، وقال: **«أيُّها النـاس إن اللهَ هَداكم بأوَّلِنَـا وحَقَنَ دِمَاءَكُم بِآخِرِنا، وإِنَّ معاويـة نازعني أمراً أنا أحقُّ به منه، وإني تركته حَقْناً لدماء المسلمين وطَلَباً لما عند الله»** [1].

وجـاء فـي «البداية والنهايـة» أنه قال: إنَّ الله هداكـم بأولنا وحقـن دماءكم بآخرنا وان لهـذا الأمـر مُـدة والدنيا دُوَل، فـإن اللـه تعالى قـال لنبيه ﷺ: ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُۥ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ، ولم يَسُـرَّ هذا معاويةَ ولم يزل في نفسـه.

قـال ابـن كثيـر: وحصـل علـى بيعـة معاويـة عامئـذ الاجتمـاع والاتفـاق، فرحـل الحسـن بـن علـي ومعه أخوه الحسـين وبقيـة إخوتهم وابـن عمهم عبد الله بـن جعفر مـن أرض العراق إلى أرض المدينة النبوية - على سـاكنها أفضل الصلاة والسـلام-، وجعـل كلمـا مَرَّ بحيٍّ مـن شـيعتهم يبكتونه على ما صنع من نزولـه عن الأمر لمعاوية، وهـو فـي ذلك البـار الراشـد الممدوح، وليـس يجد في صـدره حرجـاً ولا تَلَوُّماً ولا ندمـاً؛ بـل هـو راضٍ بذلك مستبشـرٌ بـه، وإن كان قد سـاء هـذا خلقاً من ذويـه وأهله وشـيعتهم، ولا سـيما بعـد ذلـك بمـدد وهَلُـمَّ جَـرَّاً إلـى يومنـا هـذا.

والحـقُّ فـي ذلـك اتِّبـاعُ السـنة ومدحُـهُ فيمـا حَقَـنَ بـه دماءَ الأمـة، كما مَدَحَـهُ على ذلك رسـول الله ﷺ وكان أصحاب الحسـن يقولون: يا عـارَ المؤمنين، قال: فيقول لهـم: العـار خيـر مـن النـار.

وقـال لـه رجل يقال لـه أبو عامر: السـلام عليك يا مـذلَ المؤمنيـن، فقال: لا تَقُلْ هـذا يـا عامر! لَسـتُ بمـذل المؤمنيـن ولكنِّي كرهـتُ أَنْ أقتلهم علـى الملك[2]. اهـ.

---

(١) «الإشاعة» ص٩١.

(٢) قلت: وفي هذه العبارة من الإمام الحسن إشارة إلى عدم اهتمامه بمسألة الملك كمطلب أساسي إذا اختُلف عليه وعرّضت دماء المسلمين للإهدار والإسالة، كما أنه من الملاحظِ وعيُ الخلفاءِ الراشدين المهديين رجالِ السلامة وحملةِ ميراث الاقتداء والاهتداء بأن التضحية بالحكم وقرار المُلك خيرٌ مِن سَفْك الدماء في سبيله مع وجود البديل الأفضل: وهو رضاء الله، والقيام بحق العلم، وخدمة الشعوب،

وسُميت تلك السنة «سنةَ الجَماعة» لاجتماع الناس ورفع القتال، وتحقق للإمام الحسن ما قاله فيه جده ﷺ: «**إن ابني هذا سيِّدٌ، وسيصلح الله بين فئتين من المسلمين يكون بينهما مقتلة عظيمة**»[1].

وبتنازل الإمام الحسن عن الحكم انتهت حلقة الخلافة الراشدة المنصوص عليها في حديث سفينة «**الخِلافة ثَلاثون سَنَة ثُمَّ تَعودُ مُلْكَاً**»[2]، وبدأ عهد الملك العضوض.

وخاصة أن مدة الخلافة الراشدة قد انقضت بالنص، ولم يبقى سوى مرحلة الملك العضوض، وحاشا للإمام الحسن أن يتولى فيها أمراً لا نص فيه.

(١) المصدر السابق، سبق تخريجه.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٥/ ٢٢٠) وأبو داود (٤٦٤٦) والترمذي (٢٢٢٦) عن سفينة مولى رسول الله، قال: «**الخلافة ثلاثون سنةً ثم تكون مُلكاً**»، ثم يقول سفينة: أمسك.. خلافة أبي بكر سنتين وخلافة عمر عشرة وعثمان اثنتي عشرة وعلي ستة.

وصية الإمام الحسن بن علي لأخيه الحسين عند موته

جاء في «تاريخ الخميس» ص٢٩٣: روينا من عدة وجوه أن الحسن لما حضرته الوفاة قال للحسين أخيه: يا أخي، إن أباك حين قبض رسول الله ﷺ استشرف لهذا الأمر رجاء أن يكون صاحبه فصرفه الله عنه ووليها أبوبكر، فلما حضرت أبابكر الوفاة تشرف لها أيضا فصرفت عنه إلى عمر، فلما قبض عمر جعلها شورى بين ستة هو أحدهم فلم يشك أنها لا تعدوه، فصرفت عنه إلى عثمان فلما هلك عثمان بويع له ثم نوزع حتى جرد السيف وطلبها فما صفا له شيء منها، وإني والله ما أرى أن يجمع الله فينا أهل البيت النبوة والخلافة، فلا أعرفنّك ما استخفك من سفهاء أهل الكوفة فأخرجوك.اهـ. وللوصية بقية متعلقة برغبته في أن يدفن في بيت عائشة تراجع في المصدر ذاته.

وفي هذه الوصية خلاصة (منهج السلامة لآل البيت رضي الله عنهم وأرضاهم) وهو المنهج السديد الذي جاء على لسان من مدحه جده ﷺ بالسيادة وبالإصلاح بين المتصارعين على القرار والحكم،وإذا طعن أحدهم في الوصية فلن يطعن في موقف الحسن وما ترتب عليه من اجتماع ووئام وحقن دماء، وإعادة حياة إلى الشعوب.

وكأني بفقه التحولات يقف رافدا لسلوك ومواقف آل البيت، تلكم المواقف المنتسبة بالسند المتصل إلى رسول الله ﷺ ذاته، ويلخص هذا الفقه الهام سلوك هذه المدرسة إلى ما يلي:

١. إن التجربة العملية منذ عهد صدر الإسلام إلى عهد مواقف الإمام علي زين العابدين بن الحسين ترسم لآل البيت منهجا عمليا جديدا، يجب فيه صرف النظر عن مسألة لمطالبة بالقرار والحكم إلى أن يقضي الله أمراً كان مفعولا.
٢. ألا يكون هؤلاء السادة الأشراف وسيلة لاستخفاف السفهاء من المتعلقين والمحبين الذين يدفعون بالأئمة للقرار ثم يجري على أيديهم خذلانهم ويكون الأشراف هم الضحية.
٣. أن يحافظ آل البيت على شرف النبوة ويلتزمون القدوة فيه ولا يطالبون بالقرار والخلافة ولا يقاتلون في سبيلها حقنا للدماء وإقامة للحجة على من يتشبث بالقرار على حسابهم.

٤. إن ما ترتب من مواقف لاحقة تحت ما يسمى بمذهب آل البيت إنما هو مذهب علمي فقهي للتعبد وشرائع الأحكام، مثله مثل المذاهب الفقهية المتعددة، وله مميزاته الخاصة في الاجتهاد، أما ما يتعلق بالمواقف والقرار والخلافة والمطالبة بها فقد قرر الأمر فيها صدور آل البيت كالإمام علي والحسن والحسين وعلي زين العابدين.

وما طرأ لدى بعض آل البيت الكرام بعد ذلك من عودة للمطالبة بالقرار إنما كان ما بين الاجتهاد القائم على قراءة الأحداث ومجرياتها وعلى فطرة الشجاعة ورفض الذل والمهانة، أو بين ما تبنته بعض الفئات المتخذة من المطالبة وسيلة للبلوغ إلى المآرب وسببا في المكاسب بحجة أو بغير حق راجية الرغبة في امتلاك القرار ومنازعة المنافسين لهم كمنازعة القبائل أشباهها وأمثالها على مسألة التشفي ودماء الثأر للأسف.

وهذا ما تفسره مواقف الثائرين باسم آل البيت في المراحل المتقلبة إلى اليوم، حتى اضطر بعضهم رغبة في الوصول إلى الحكم إلى الانخراط في الأحزاب والجماعات والتكتل، ولا يعدو هذا الفعل إذا نسب لمن يقتدى به منهم أنه اجتهاد ذاتي ومحاولة فردية، تُعَرِّضُ مدرسةَ آل البيت كلها إلى الخطر والانتحار، وتُفْسِدُ وظيفةَ الأبوة الشرعية في بناء الشعوب على الحكمة والموعظة الحسنة وتهيئة أسباب الاستقرار.

موقف الإمام الحسين بن عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ(1)

وَاتَّخَذَ الْحُسَيْنُ مَوْقِفَ اجْتِهَادْ لَمَّا رَأَى الأَشْيَاعَ قَامُوا لِلْجِهَادْ
وَكَاتَبُوهُ فِي الْخُرُوجِ سِرًّا وَبَايَعُوهُ كَيْ يُقِيمَ الأَمْرَا
فَجَرَّدَ الْعَزْمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهْ مِنْ آلِ طَهَ فِي الْمَسِيرِ يَتْبَعَهْ
واعترضَ الخروجَ بعضُ العترةِ ومن لهم رأيٌ من الصحابةِ
وأَخْبَرُوهُ أَنَّ حُبَّ مَنْ دَعَاه لا يرتقي لمستوى بذلِ الحياة

---

(1) ولد الإمام الحسين بن علي رضي الله عنهما بالمدينة المنورة لخمس خلون من شعبان السنة الرابعة بعد الهجرة، ولما أخبر به ﷺ جاء وأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى، وسماه حسيناً، وعَقَّ عنه بكبش، وقال لأمه: «**احلقي رأسه وتصدقي بوزنه فضة وافعلي به كما فعل بأخيه الحسن**» **أخرجه الحاكم (٣/ ١٩٧، ٤٨٢٨) وقال: صحيح الإسناد. والبيهقي (٩/ ٣٠٤)**، كنيته «أبوعبدالله»، وله ألقاب كثيرة، منها: (الرشيد، والوفي، والسيد، والذكي، والمبارك)، وفيه وفي أخيه الحسن رضي الله عنهما قال ﷺ: «**إنهما سيدا شباب أهل الجنة**» **أخرجه ابن أبى شيبة (٦/ ٣٧٨)، والترمذى (٥/ ٦٥٦) وقال: حسن صحيح. وأحمد (٣/ ٣) من حديث أبي سعيد**، وقال في الحسين: «**حسينٌ مني وأنا من حسين، أحب الله من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط**» أخرجه الترمذي (٣٧٧٥) وقال: حسن. وابن ماجه (١٤٤)، وأحمد (٤/ ١٧٢) والحاكم (٣/ ١٩٤) وقال: صحيح الإسناد. عن يعلى بن مرة الثقفى.

كان في شبابه مقداماً شجاعاً، وكان أحد حراس عثمان أيام حصاره، شارك هو وأخوه الحسن في معارك جمة مع أبيهما الإمام علي كرم الله وجهه ورضي الله عنهم، كان كريماً مضيافاً رحيماً، تحلى بمجموع فضائل الخير، قال فيه ﷺ مخبراً عن استشهاده: «**إن ابني يقتل بأرض يقال لها: كربلا، فمن شهد ذلك فلينصره**» «الإصابة (٨: ١٩٩)».

وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: ناولني رسول الله ﷺ كفاً من تراب أحمر، وقال: «**هذه من تربة الأرض التي يقتل بها ابني-يعني الحسين- فإن صار دماً فاعلمي أنه قتل**»، وكان مقتله يوم عاشوراء سنة ٦١ للهجرة النبوية بكربلاء رحمه الله رحمة الأبرار. اهـ باختصار عن «قرة كل عين» للكابلي.

وَلِلْحُسَيْنِ فِي ٱلْخُرُوجِ حُجَّتُهُ إِذْ كَانَ يَخْشَى مَا ٱلنَّبِيُّ أَثْبَتَهُ
مِنْ سَفْكِ دَمٍ فِي حُدُودِ ٱلْحَرَمِ بِرَجُلٍ يَكُونُ كَبْشَ ٱلْمَوْسِمِ
فَصَمَّمَ ٱلْخُرُوجَ وَهُوَ مُحْتَسِبْ بِأَهْلِهِ وَقَوْمِهِ وَمَنْ يُحِبْ
لَكِنَّ أَمْرَ اللهِ قَدْ سَاقَ ٱلْحُسَيْنْ لِأَجَلٍ لا رَيْبَ فِيهِ بِيَقِينْ
فَكَانَ مَا كَانَ وَللهِ ٱلْمُرَادْ فِيمَا قَضَى سُبْحَانَهُ رَبُّ ٱلْعِبَادْ

حضر الإمام الحسين رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قتل والده الإمام علي وعمل من بعده بوصيته التي قال فيها: «**يا بني عبد المطلب لا تخوضوا دماء المسلمين خوضاً تقولون: (قُتل أمير المؤمنين).. ألا لا تَقْتُلُنَّ بي إلا قاتلي، انظروا إذا أنا مُتُّ من ضربته هذه فاضربوه ضربةً، ولا تمثِّلُوا به فإني سمعت** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ **يقول: «إياكم والمثلة ولو بالكلب العقور»**. اهـ.

وولي الحسن بن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الخلافة ورأى من مواقف القوم وموقف الأضداد ما جعله يتخذ القرار الأخير لنشر السلام ولو على حسابِ حقِّهِ في الحكم بعد البيعة، لأن موقِفَهُ يعتبر مَوقِفَ الوسطية الشرعية والاعتدال الواعي بين طرفي الإفراط والتفريط .

وقد شهد الحسين هذه المواقف وعاصرها معاصرة واعية، وأدرك أهمية قرار أخيه الحسن وما اتفق عليه مع معاوية من شروط الصلح.

ولما مات الحسن بن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ شهد الحسين رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تحوُّلاً خطيراً في الاتِّفاق، وخاصة أنَّ موت الحسن كان بالسُّمِّ مَدْسُوساً عليه، قال عمير بن إسحاق: دخلتُ أنا ورجلٌ آخَر من قريش على الحسن بن علي، فقال: قد سُقيتُ السُّمَّ مراراً وما سقيت مرة هي أشدّ من هذه، وقد أخذ في السَّوْقِ (النَّزْع) فجاء الحسين حتى قعد عند رأسه، وقال: «**أيُّ أخي من صاحبك؟**» قال تريد قتلَهُ!! قال: نعم، قالَ: «**فإن كان صاحبي الذي أظن فالله أشدُّ نقمة**».. وفي رواية عند ابن كثير في «البداية والنهاية» : «**الله أشد بأساً وأشد تنكيلاً، وإن لم يكن... ما أحب أن تقتل بي برئياً**».

ونستفيد من مفهومنا من فقه التحولات أنَّ مُجرياتِ الأُمُور التي طرأت بُعَيدَ وفاةِ الحسن رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أكسبت الحسينَ رضي الله عنه موقفاً جديداً، ومنها عدمُ موافقتِهِ على بيعة يزيد وبقي متمسكا بذلك ومعه عبدالله بن عمر وعبدالرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير وغيرهم، أي: إنهم قبلوا ما قبله الإمام الحسن وما اتفق عليه مع معاوية؛ ولكنهم لم يقبلوا ما ترتب

على بيعة يزيد واتخذوا من ذلك موقفاً شرعياً لمخالفة معاوية ما اتفق عليه الحسن مع معاوية في شروط الصلح، ومات معاوية إثر ذلك في رجب سنة ستين، وأفضت الخلافة إلى يزيد، وأرسل إلى الحسين وابن الزبير ليبايعا فهربا ليلا إلى مكة ومن مكة عقد العزم على الخروج إلى الكوفة ، وخاصة بعد أن وَضَعَ أهلُ العراق في عنقه بيعتَهم وأرسلوا إليه مئة وخمسين كتاباً يدعونه إليهم فاضْطَرَّ أن يبعث إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب وأرسل معه كتاباً وبويع له بالكوفة فكتب مسلم بن عقيل إلى الحسين ليقدم، وتجهز الحسين بناءً على ذلك من جهة.

ومن جهة أخرى ضاقت به السبل من ضغط ولاة الأمر في الحجاز عليه وعلى أتباعه وخاصة بعد انتشار خبر البيعة، وأيقن أن القوم سيعتدون عليه إن آجلاً أو عاجلاً، فرغب الخروج ليجنب الحرم سفك الدماء، ولئلا يكون هو سبباً في ذلك، حيث ورد أنه قال لابن عباس لما أخذ بتلابيبه يمنعه الخروج: لو أن أقتل خارج الحرم بشبر خير لي من أن أقتل فيه أو داخله بشبر، فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((يستحل الحرم بكبش)) ولا أريد أن أكون أنا ، فخرج رضي الله عنه.

بينما عَزَلَ يزيد أميرَ الكوفة وقاتَلَ مسلمَ بن عقيل وتخاذلَ الأشياعُ حولَهُ حتى تركوه وحده، ثم قُبضَ عليه وقُتل، وقُبيل قتله أرسل إلى الحسين رسولاً يقول له: (ارجع بأهلك ولايغرنك أَهلُ الكوفة فإنهم أصحابُ أبيك الذي كان يتمنى فراقَهُم بالموت أو القتل، إذ أهل الكوفة قد كذبوك وكذبوني وليس لكاذب رأي). قال الراوي: ولقي الرسولُ الحسينَ بمكان يسمى (زُبَالَة) لأربع ليال من الكوفة فأخبره الخبر وأبلغه الرسالة، فقال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**كلُّ أمرٍ حَمَّ نازلٌ عند الله.. نَحْتَسِبُ أَنْفُسَنا وفَسَادَ أَئِمَّتِنا..**» اهـ[1].

جاء في «أسد الغابة» : وامتنع مع الحسين عن بيعة يزيد عبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبير وعبدالرحمن بن أبي بكر، ولما توفي معاوية لم يبايع الحسين أيضا وسار من المدينة إلى مكة فأتاه كتاب أهل الكوفة وهو بمكة ومنها تجهز للمسير في سبعين فارسا من أهل بيته وغيرهم، والتقى مع جيش يزيد في كربلاء وسأل الحسين عن المكان فأخبره فقال: «**صدق رسول الله** ﷺ: «**أرض كرب وبلاء**»» ، فجرى من أمر الله فيها ما كان وإنا لله وإنا إليه راجعون.

---

(١) نفس المصدر.

موقف بعض الصّحابة من خروج الإمام الحسين بن عليٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

كان كثير من الصحابة وأولو الرأي يرقُبُونَ الأمر من خلال شـواهد الأحداث والتغيرات، ولهذا فقد أشـار العديد منهم برأيه حول مخرج الإمام الحسين وطلبوا منه عدم الرحيل حتى قال له عبد الله بن العباس[1]: (إن أهل العراق قوم غدر فلا تغترَّنَّ بهم، أَقِمْ في هذا البلد حتى ينفي أهل العراق عدوهم ثم اقدُمْ عليهم) فَرَدَّ الحسين: «يا بن عم والله إني لأعلم أنك ناصح

(١) ولد قبل حادثة الفيل بثلاث سنين، وهو أكبر من النبي ﷺ بسنتين، وكنيته أبو الفضل، عرف بلطفه وأدبه، قال له ابن عمر: أنت أكبر أم النبي ﷺ؟ قال: هو أكبر مني وأنا ولدت قبله.

وكانت أخلاقه عالية وعرف بالكرم والجود وصلة الأرحام، قدمته قريش وأسندت إليه عمارة المسجد الحرام، ثم أسندت إليه السقاية ، فغدا بذلك مقدما في قريش كلها.

أبوه عبدالمطلب، واسمه (شيبة الحمد)، سمي بذلك لأنه ولد في رأسه شيبة واحدة، آزر رسول الله ﷺ بمكة قبل أن يسلم، وشهد معه ليلة العقبة الثانية، وأخذ على الأنصار العهد في نصرتهم للنبي ﷺ، وفي ليلة الإسراء افتقده العباس فخرج يبحث عنه حتى وصل إلى ذي طوى والنبي ﷺ في طريق عودته، فكان ينادي: يا محمد يا محمد.. فأجابه ﷺ، فقال: يا ابن أخي أَعْيَيْتَ قومَك منذ الليلة فأين أنت؟ فقال ﷺ: «**أتيتُ بيتَ المَقْدِسِ**» ، فقال العباس: في ليلتك؟ قال: «**نعم**» ، فقال العباس: هل أصابك إلا خير؟ فقال: «**ما أصابني إلا خيرٌ**» **أخرجه ابن سعد في الطبقات (١/ ٢١٤)**.

وخرج العباس مكرها إلى بدر مع قريش، ووقع أسيرا في يد المسلمين فافتدى نفسه بمئة أوقية من ذهب، وقد أحس رسول الله ﷺ قلقا ليلة أسره ولم ينم، فقيل: يا رسول الله.. ما لك لا تنام؟ قال: «**سمعتُ أَنِينَ عَمّي في وَثاقِه**» فأطلقوه فسَكَتَ فنام رسول الله ﷺ.

وعاد العباس إلى مكة وكتم إسلامه ثم أقبل مهاجرا إلى المدينة سنة الفتح فاستقبل النبي ﷺ بالأبواء وكان معه في فتح مكة وكان يقول ﷺ فيه: «**من آذى العباسَ فقد آذاني، وإنما عَمُّ الرجلِ صِنْوُ أبيه**» أخرجه أحمد (٤/ ١٦٥)، وقال له في فتح مكة: «**اللهمَّ انْصُرِ العَبّاسَ ووَلَدَ العَبّاس**» **أخرجه ابن عساكر (٢٦/ ٢٩٨)**، قالها ثلاثا. ولما قحط الناس على عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب توسل عمر بالعباس وتبرك به للسقيا فسُقوا، ولما رحل للشام اصطحبه معه. وكان مع النبي ﷺ يوم حنين ماسكاً بزمام بغلته حين فر الناس، وكان معه يوم تبوك، ولما توفي صلى عليه عثمان رضي الله عنه وشُيعٍ في جنازة عظيمة وذلك يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة خلت من رجب عام ٣٢ هـ قبيل مقتل عثمان بسنتين، ودفن في البقيع رحمه الله.

شفيق ولكنّي قد أزمَعْتُ المسير» فقال: (فإن كنت سائراً فَلَا تَسْرِ بأَوْلادِك ونسائك فوالله إني لخائف أَن تُقتَلَ كَمَا قُتِل عثمانُ ونساؤه وولدُهُ ينظرون إليه)، ونهاه عبد الله بن عمر، ولما رأى موقفه في المسير اعتنقه وبكى، وقال: (أستودعك الله من قتيل).

قال في «الإشاعة»: انتقل الحسين من المدينة المنورة إلى مكة هرباً أيضا من بيعة يزيد لما مات معاوية، وبويع يزيد بالشام وغيرها، وانتقل الحسين من المدينة إلى مكة هرباً من بيعة يزيد فأرسل إليه أهل الكوفة أن اقدم إلينا نبايعك، فنهاه ابن عباس وذكر له مواقفهم، ثم أمره إذا أصر على الرحيل أن لا يرحل بأهله فأبى فبكى ابن عباس، وقال: واحسيناه، وقال له ابن عمر نحو ذلك، ثم قبَّله بين عينيه، وقال: أستودعك الله من شهيد، أو قال: أستودعك من قتيل.

وكذلك نهاه ابن الزبير، ولم يبقَ أحد بمكة إلّا وحزن لمسيره، وأخذ البيعة للحسين بالكوفة مسلمُ بن عقيل وبايعه بها اثنا عشر ألفاً، فأرسل إليه زياد بن أبيه من يقتله بالكوفة، وتفرَّق عنه المبايعون وسار الحسين رَضِيَ اللهُ عَنْهُ غير عالم بذلك فلقي الفرزدق فسأله، فقال: قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية، والقضاء ينزل من السماء.

وفي كربلاء جهز إليه ابن زياد عشرين ألف مقاتل ـ وقيل: أقل من ذلك ـ فقاتلوه مع أهل بيته ومن معه حتى قُتل رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقُتل معه من إخوانه وبنيه وبني أخيه الحسن ومن أولاد جعفر وعقيل تسعة عشر رجلاً[1]، وجرى على لسانه رضي الله عنه في خطبه التي قالها في المعركة وقبلها ما يقيم الحجة على الفريقين: البغاة القاتلين، والمحبين الخاذلين.

وكان صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في حياته قد وصف هذه التحولات وما يجري خلالها من مواقف، وتعددت الأحاديث في هذا الباب ما بين الصحيح والضعيف، وكلها تشير إلى تغير سُنَّة الحكم في هذه المرحلة، ولا شكّ أنه بهذا التغير يسري التغير إلى العلم، وكأنّي برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وقد عاش هذا التحول، فعن أبي العالية عن أبي ذر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعاً: «**أول رجلٍ يغير سنُّتي رجل من بني فلان**»[2] يعني بني أمية، وأخرج أبو يعلى عن أبي عبيده مرفوعاً: «**لا يزال أمرُ أمَّتي قَائماً بالقسط حتى يكون أوَّلُ من يثلمه رجلٌ من بني أُمية يُقال له: يَزيد**»[3].

ومن تحولات هذه المرحلة وتداعياتها استباحةُ جيش يزيد المدينةَ بعد موقعة الحرة الشهيرة التي

---

(١) «الإشاعة» ص٧٠.

(٢) أخرجه ابن عساكر (١٨/ ١٦٠).

(٣) رواه أبو يعلى (٢/ ١٧٦). وانظر المصدر السابق ص٧١.

وردت في العديد من كتب السير والتاريخ، حتى جالت فيها الخيول بمسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعطل المسجد الشريف ثلاثة أيام، ثم حُوصِرَت مكة الشريفة أربعةً وستين يوماً، ورمي البيت بالمنجنيق، واحترقت أستار الكعبة، ثم احترق باقي ما فيها، وتحقق ما كان يخاف منه الإمام الحسين عليه السلام وهو استحلال الحرم برجل، فكان الرجل عبد الله بن الزبير، ومات يزيد بعد هذه الموقعة بثلاثة أشهر[1].

وبويع بعده لمعاوية بن يزيد وكان رجلاً صالحاً ومحباً لآل البيت خلافاً لأبيه، ولم تدم به خلافته بل صعد المنبر وَخَلَعَ نفسه عنها، قائلاً في آخِر خطبة: «**شأنكم وأمركم، فخُذوه ومن رضيتم به عليكم فولوه، وخَلعتُ بيعتي من أعناقكم والسلام**»[2].

ولكن قومه لم يرقْ لهم موقفه وأخذوه ودفنوه حياً وعمره ثلاث وعشرون سنة، وقيل: أقل من ذلك، وبُويع ابن الزبير بعد معاوية بن يزيد، وانتظم حكم الحجاز واليمن ومصر والعراق والشام، ولم يتخلف عن بيعته إلَّا بنو أمية ومن شايعهم، وظل قائماً بحكم هذه الأقاليم حتى تجهزت له جيوش بني أمية وأحاطوا به وقتلوه، واستعادوا كافة الأقاليم التي كانت تحت إمرته.

---

(١) المصدر السابق ص٧٤.

(٢) المصدر السابق ص٧٥، وفي رواية أخرى: أنه لزم بيته فألم به مرض فكان سبب وفاته، وقبل أن يفارق الحياة أوصى الضحاك بن قيس أن يصلي بالناس حتى يقوم لهم خليفة. «أعلام أهل البيت» ص١٤.

بروز مدرسة النمط الأوسط وأهمية ذلك في فقه التحولات

مِنْ بَعْدِ مَا أُصِيبَ حَالُ ٱلْأُمَّةِ بِكَرْبَلَاءِ ٱلْبَغْيِ وَٱلْخِيَانَةِ
تَقَسَّمَ ٱلْأَمْرُ إِلَى قِسْمَيْنِ قِسْمِ ٱلسَّلَامِ وَهْوَ فَرْضُ عَيْنِ
مَنْ أَخَذُوا صُلْحَ ٱلْإِمَامِ ٱلْحَسَنِ طَرِيقَةً وَمَنْهَجًا لِلزَّمَنِ
كَذَا اقْتَفَوْا مَنْهَجَ زَيْنِ ٱلْعَابِدِينْ لَمَّا أَشَاحَ عَنْ قِتَالِ ٱلظَّالِمِينْ
وَاتَّخَذَ ٱلصُّلْحَ بَدِيلًا دَائِمًا لِحِفْظِ دِينِ اللهِ أَمْرًا قَائِمًا

يشير الناظم إلى مفصل هام من مفاصل التاريخ الإسلامي خلال مرحلة الملك العضوض ، وهو ما سماه الناظم (بكربلاء البغي والخيانة) حيث قتل الإمام الحسين وجملة من أهل بيته عليهم السلام أجمعين ، وبهذه الفاجعة طويت صفحة تاريخية وفتحت صفحة أخرى.

وإليها يشير الناظم بانقسام الأمر في الأمة إلى قسمين :

قسم رضي صلح الإمام الحسن وما ترتب عليه من اجتماع كلمة الأمة تحت مسمى (أهل السنه والجماعة) سواء من أهل البيت أو من غيرهم من سائر المتعلقين والشيعة المحبين سواء بسواء ، واعتبروا أن مقولة الإمام الحسن في خطبته منهجٌ وطريقةٌ ، وهي قوله: (إن الله هداكم بأولنا وحقن دماءكم بآخرنا).

وهذا القول نص أبوي يحدد مرحلة الصلح المدعومة بقوله ﷺ: (إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين من المسلمين) ، بصرف النظر عن الغدر والمكر الذي جرى من المعارضين له ولآل البيت فيما بعد.

فالأصل المنصوص على دوام أثره هو الصلح والصلح خير.

وجاء من بعد هذا الموقف موقف الإمام زين العابدين الذي رجح موقف الصلح وأخذ به وهو الأحق أن يأخذ بثأر أبيه منهجاً وشرعة ، وخاصة أن منهج الصلح قد أثمر اتساع الأخذ بالعلم وخدمة الملة الإسلامية واشتغال الجل الأوسع من الناس بذلك ، ولم يخرج من هذا

المنهج إلا (أهل الإفراط والتفريط) ، وكان الإفراط ممثلا في أولئك الخارجين باسم آل البيت من صادق وكاذب ، وبين أهل التفريط وهم حملة قرار الملك العضوض ومن شايعهم في ظلمهم وبطشهم .

وَاعْتَبَرُوا مَا حَلَّ بِالحُسَيْنِ مَسْأَلَةً مَا بَيْنَ فِرْقَتَيْنِ
بُغَاةُ ظُلْمٍ قَتَلُوهُ عَنْتَا وَفِرْقَةٌ قَدْ خَذَلُوهُ مُذْ أَتَى
لَمْ يَنْصُرُوهُ سَاعَةَ الحَسْمِ المكاد فَكَانَ مَا كَانَ وَلِلَّهِ المُرَادْ

وقد اعتبر هؤلاء الناهجين منهج الصلح (مقتل الحسين) ومن معه من آل البيت جرما عظيما يحمل مسؤوليتها كلٌّ من الفريقين أهل التفريط البغاة القتلة وأهل الإفراط المبايعين الغفلة ، الذين خذلوه ساعة الحسم المطلوب ، وتفرقوا عنه وتركوه عرضة للقتل والإبادة ، بعد أن حملوه على الخروج والانتقال من الحجاز إلى العراق .

أَمَّا الخُرُوجُ لِلْحُسَينَ مَطْلَبَا لِلصُّلْحِ وَالإِصْلَاحِ مُنْذُ ذَهَبَا
وَكُلُّ مَنْ قَدْ خَرَجُوا بِالاجْتِهَادْ وَاسْتَشْهَدُوا مِنْ أَجْلِ تَحْقِيقِ المُرَادْ
فَهٰؤُلَاءِ مِنْ رِجَالِ النَّمَطِ لَمْ يَخْرُجُوا إِلَّا لِصَدِّ الغَلَطِ
كَمِثْلِ زَيْدٍ وَابْنِهِ وَمَنْ عُرِفْ مِنْهُمْ وَفِيهِمْ عَنْهُمُ لَمْ يَخْتَلِفْ

يشير الناظم إلى مسألة الخروج ذاتها ودوافعها لدى الإمام الحسين عليه السلام وأن النظر لها من واقع النصوص خير من النظر إليها من واقع المستثمرين لها سلباً وإيجاباً ، فالحسين عليه السلام قال عن نفسه: (إنما خرجت لأصلح في أمة جدي) ، ويترتب على هذا النص الأبوي أن مهمة الإمام الحسين هي (الإصلاح في الأمة).

ولهذا يوكد الناظم أهمية التفصيل للأمور بين هذه المجموعات المشتبكة ويشير إلى سلامة توجه رجال النمط الأوسط في كلا الحالين : (حال الصلح الحسني وحال الخروج الحسيني) ، وأن كل الذين خرجوا من هذا النموذج القائم على الاجتهاد المشروع للأئمة

جزء لا يتجزأ من النمط الأوسط كمثل الإمام زيد بن علي وابنه يحيى ومن جاء من بعدهم على ذات الطريق .

وَآخَرُونَ اتَّخَذُوا الثَّأْرَ شِعَارْ … كَعُقْدَةٍ لِلذَّنْبِ مَقْرُوناً بِثَارْ
كَرَدِّ فِعْلٍ ضِدَّ أَفْعَالُ الْبُغَاةْ … جِيلاً بِجِيلٍ وَشِعَاراً فِي الْحَيَاةْ
وَصَارَ دِيناً وَوَلَاءً وَبَرَا … وَغَضْبَةً تَشْمَلُ تَارِيخاً جَرَى
مِنْ بَعْدِ مَوْتِ الْمُصْطَفَى وَمَنْ خَلَفْ … حَتَّى زَمَانِ الْوَهْمِ يَأْتِي فِي الْخَلَفْ

يشير الناظم أيضا إلى ما ترتب من ثورة وصراع دموي بعد مقتل الإمام الحسين عليه السلام ، وخاصة من طرف المفرطين ، الذين حولوا (مقتل الإمام الحسين) إلى قضية ثار وانتقام من التاريخ الإسلامي كله على غير تميز ولا تفصيل واع ، ومثل هؤلاء قد أصدروا من قبل مقتل الإمام الحسين أحكام البطلان على مرحلة الخلافة كلها .

ولأهمية هذا الموضوع أخذ الناظم في تفصيل الأمر حسب مجرياته الصحيحة بعيدا عن الغلو وعن الجفاء ، فالغلو قد أفسد الحقائق وصار وسيلة تبرير للظلم والعدوان ، ولذا يشير الناظم إلى أسباب اتخاذ الثأر شعارا لدى البعض وهو ما سماه بـ(عقدة الذنب) ، وهي العقدة التي أصابت المتخاذلين عن نصرة الإمام الحسين وآل بيته فحولوها إلى شعار انتقام وثورة كانت بادئ ذي بدء على الظالمين البغاة ، ثم تحولت بفعل اختلاط الأفكار والطموحات السياسية إلى ردة فعل معاكسة لم تنقطع بانقطاع السبب وذهاب المسؤولين عن القتل والبغي ، بل صارت دينا وولاء وبراء وغضبة تمسخ معالم التاريخ الشرعي وتشمل حتى من كان من (آل البيت أنفسهم) ممن نهج منهج الإمام الحسن في الصلح ومنهج علي زين العابدين رضي الله عنهم أجمعين .

فالإفراط المسيس لم يسمح لهؤلاء حتى بتبرئة (آل البيت الأطهار) بل جعلوهم جزأ لا يتجزأ من (سياسة الملك العضوض) وخلطوا بين أهل السنة والجماعة الأبوية الشرعية وبين أهل السنة المصنعة السياسية جهلاً وتعصباً وجاهلية ، حتى صارت نصوصهم تكفر وتقصي عن الديانة كل مراحل السلامة الأبوية بعد موت النبي ﷺ إلى عهد الإمام المنتظر ، وهو

عهد في منهج الإسلام لا مراء عليه ولا خلاف في مسألة وقوعه ، ولكن بعد إزالة آثار الجور والظلم في موقع قرار الحكم والاقتصاد ، وما ترتب على ذلك من هيمنة الملك العضوض وسياسة الاستعمار والاستهتار والاستثمار.

أما حملة قرار العلم والشريعة والجهاد في سبيل الله على طريق الاتباع المتصل فهم الطائفة المنصورة في كل زمان ومكان ، بصرف النظر عن مبدأ الحكم والسياسة ، ولا يدخلون في حكم أهل الإفراط القائل: كل ما بني على باطل فهو باطل ، ويقصدون بهذه المقولة كل ما ترتب على الخلافة بعد رسول الله ﷺ وما بعدها باطل على غير تمييز ولا تفصيل . وهذا ظلم أشد من ظلم أهل التفريط وأخطر على الأمة والإسلام كله .

وَٱلثَّأْرُ فِي ٱلإِسْلَامِ مَحْدُودُ ٱلبَلَا يَنَالُ كُلَّ قَاتِلٍ قَدْ قُتِلَا
أَوْ مَنْ تَوَلَّى ٱلقَتْلَ أَوْ مَنْ حَارَبَا بِسَيْفِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَارَبَا
وَلَا يَجُوزُ مِثْلُ هٰذَا فِي ٱلشُّعُوبْ مِنْ بَعْدِ أَنْ مَرَّ ٱلزَّمَانُ فِي ٱلدُّرُوبْ

يشير الناظم إلى ما تقرر شرعاً حول مسألة القصاص والأخذ بالثأر ، وأهل البيت النبوي هم أولى الناس بالشرع وتطبيقه ، فالثأر في الاسلام مقيد بقتل القاتل وحده ، أومن وافقه وتولاه ، أو من حمل معه السيف أو ساعده بالمال أو وارى به ، أي: تكتم عليه وأعانه ، فهؤلاء شرعاً يستحقون القتال .

ولا يمكن بأي حال من الأحوال أن يُورَّث هذا الثأر والدم من جيل إلى جيل ومن مرحلة إلى أخرى حتى يصبح كل المسلمين منذ عهد مقتل الحسين إلى ساعة الإمام المنتظر مسؤولين عن دمه ودماء آل البيت ، ولا أن يتحول الأمر من شرع أبوي نبوي إلى تسييس وضعي أنوي يهدد حصون الإسلام من داخله ويهدمها باسم الثأر وباسم نصرة آل البيت عليهم السلام .

تَحوُّلات عَصر بني أُميّة

المُلك العَضوض.. الشُّحُّ المُطَاع.. الهَوى المُتَّبَع..
الدُّنيا المُؤْثَرة.. إِعْجابُ كُلِّ ذي رَأيٍ برأيِهِ..

«هَلَاكُ أُمَّتِي على يَدْ أُغيلمة من قُرِيش»

أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٥٢٦، ٨٤٧٦). عن أبي هريرة رضي الله عنه

«لا يَزالُ هَذا الدِّين قائماً بالقسطِ حَتَى يكون أَوَّلُ مَنْ يَلْثُمُهُ رَجلٌ من بَنِي أُمية»

أخرجه أبو يعلى (٢/ ١٧٦، ٨٧١)، عن أبي عبيدة الجراح

مظاهر التّحولات على عهد بني أميّة

قال الناظم:

وَكَمْ رَأَىٰ ٱلإِسْلَامُ مِنْ تَحَوُّلِ ... مِنْ بَعْدِ عُثْمَانَ ٱلْقَتِيلِ ٱلأَوَّلِ
وَبَعْدَ بَابِ ٱلعِلْمِ مِيزَانِ ٱلْهُدَىٰ ... وَٱلحَسَنُ ٱلسِّبْطُ تَسَمَّىٰ ٱلسَّيِّدَا
فَكُلُّ عَصْرِ ٱلْخُلَفَاءِ ٱللَّاحِقِ ... مُلْكٌ عَضُوضٌ لَمْ يَكُنْ بِرَائِقِ

تشير الأبيات إلى مرحلة جديدة من مراحل التحول من تاريخ الإسلام، إذ هي مربوطة بما سبقها من التحولات كما أشار إليها الناظم: «**من بعد عثمانَ القتيلِ الأولِ**». فبهذا الحدث طرأت على المسيرة الإسلامية تحوّلات جديدة، وكذلك بمقتل الإمام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

وَكأنِّي بالأمة مع هذه التحولات الخطيرة تحتاج إلى موقف جديد يحمل كل معاني التضحية في سبيل الله، فكان موقف الحسن بن علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ -وهو من أجلى المواقف الهامة في مرحلة التحولات- يحمل في طياته علماً هاماً ومشهداً جديداً في التعامل مع الأحداث، وهو ما عُرّف بسُنَّة المواقف.

وقد رصدتْ كتبُ السنَّة أحاديثَ عديدة حول مرحلة بني أمية في الحكم، باعتبارها حلقة في سلسلة التداعيات والتحولات الموعودة، وهذه الأحاديث لا تنفي خيرية الأمة واستمرار فضلها، وإنما هي تقرير حالة شرعية حول مسألة القرار.

ومن هذه الأحاديث ما رواه أبو يعلى والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال: قال رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**رأيتُ في النوم بني الحَكَم ينزون على منبري كما تنزوا القردة**» قال: فما رؤي النبي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ ضاحكاً مستجمعاً حتى توفي[1].

لقد كانت هذه الرؤيا علامة من العلامات التي أبرزت في حياة رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ موقفاً لمظهر من مظاهر التحولات من بعده، إذ كان صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ يتفاعل مع الأحداث ويعيشها قبل حدوثها، ومع هذا فقد جاء في رواية ابن المسيب ما خفف على رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ الموقف.

---

(١) أخرجه أبو يعلى (١١/ ٣٤٨). والحاكم (٤/ ٥٢٧) وقال: صحيح على شرط الشيخين.

فقد روى البيهقي عن ابن المسيب رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال: «**رأى النبي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ بني أمية على منبره فساءه ذلك، فأوحي إليه: إنما هي دنيا أُعْطُوها، فَقَرَّت عينه**»(١).

وعن الحسن بن علي عليهما السلام قال: إن رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ قد رأى بني أمية يخطبون على منبره رجلاً رجلاً فساءه ذلك، فنزلت: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ﴾، ونزلت ﴿إِنَّآ أَنزَلۡنَٰهُ فِي لَيۡلَةِ ٱلۡقَدۡرِ ١ وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا لَيۡلَةُ ٱلۡقَدۡرِ ٢ لَيۡلَةُ ٱلۡقَدۡرِ خَيۡرٞ مِّنۡ أَلۡفِ شَهۡرٖ﴾ **يملكها بنو أمية**». قال القاسم بن الفضل: فحسبنا مدة حكم بني أمية فإذا هي ألف شهر لا تزيد ولا تنقص(٢).

قال الناظم:

وَاذْكُرْ أَبا هِرٍّ ٱلَّذي كان يَصِيحْ ... عَنْ عَامِ سِتِّينَ مِنَ ٱلأَمْرِ ٱلقَبِيحْ

يشير الناظم إلى ما كان يقوله أبو هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**اللهمَّ لا تبلغني عام الستين، قالوا: وما عام الستين؟**» قال: سمعت رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ يقول: «**يكون هلاك أمتي على يد أُغَيْلِمَةٍ من قريشٍ**»، وكأنه يشير إلى ما جرى من الفتن على يد أمراء بني أمية، وكان خلفاء بني أمية كما ورد في «الإشاعة» غيَّروا سنَّةَ النبي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ في الحكم.

---

(١) رواه البيهقي في «الدلائل» (٦/ ٥٠٩).

(٢) أخرجه الحاكم (٣/ ١٨٦)، وهذا القول في بني أمية لا يشمل صالحي هذا البيت ومن استقام منهم، وإنما يختص بشأن القرار والحكم، حيث برز في بني أمية من العلماء والدعاة والصالحين من لا يعاب شأنهم ولا يستنقص دينهم؛ بل يحترم موقفهم ورأيهم ويستند إليهم في خدمة الإسلام إلى اليوم.

بدء المرحلة المروانيّة ونهاية المرحلة اليزيديّة

وبايع بنو أمية مروانَ بن الحكم، وخرج بهم إلى دمشق من فلسطين، واقتتلوا مع عامل ابن الزبير فقتلوه، وهو الضحاك بن قيس، وغلب مروان على الشام، ثم توجه إلى مصر، وغلب عليها سنة خمسة وستين، وتوفي مروان في تلك السنة، وعهد إلى ابنه عبدالملك فقام مقامه، واستمر في محاربة عُمَّالِ ابن الزبير حتى لم يبقَ معه إلَّا الحجاز واليمن، وجهز عبدالملك لمحاربته الحجاج بن يوسف الثقفي، فحاصر ابن الزبير حتى قتله بمكة[1].

ثم تولى بعد عبد الملك ابنه الوليد ثم ابنه الآخر سليمان بن عبد الملك، ثم تولى عمر بن عبدالعزيز، وهو موضوع الفصل التالي.

---

(١) كانت مدة حكم ابن الزبير تسع سنين وزيادة، وقد ذكرت كتب السير والتاريخ نماذج من المواقف السلبية التي جرت على يد الحجاج، فقد هدم الكعبة وقتل ابن الزبير، وبلغت ضحاياه من الناس مئة ألف وعشرين ألف، وأربعة آلاف قتلهم صبراً، وأهان جملة من الصحابة منهم أنس بن مالك، ودس على عبدالله بن عمر مَن ضربه بحربة مسمومة وهو في الطواف فكانت سبب موته، وقد أشارت الأحاديث إلى موقع الحجاج في التحولات، منها ما رواه البيهقي في «الدلائل» عن حبيب بن ثابت قال: قال علي رضي الله عنه لرجل: «**إنك تدرك رجل ثقيف**»، قيل: ما رجل ثقيف ؟ قال: «**ليقالُنَّ له يوم القيامة: اِكْفِنا زاويةً من زوايا جهنم، رجلٌ يملك عشرين أو بضعاً وعشرين سنة، لا يدع لله معصية إلَّا ارتكبها، حتى لو لم تبقَ إلَّا معصية واحدة وكان بينه وبينها باب مغلق لكسره حتى يرتكبها، يقتل من أطاعه بمن عصاه**».

عهد الخليفة العادل عمر بن عبدالعزيز (الخليفة السادس) (١)

حَتَّى أَتَى عَهْدُ ٱلْإِمَامِ ٱلعَادِلِ ... مُجَدِّدِ ٱلدِّينِ ٱلصَّدُوقِ ٱلفَاضِلِ
نَجلِ ٱلعزيزِ عمرَ ٱلموصوفُ ... بالعدلِ في ٱلحكمِ هو ٱلمعروفُ
قد وقفَ ٱلمواقفَ ٱلمحمودةْ ... وشَرَّعَ ٱلقواعدَ ٱلمنشودةْ
أَحيَا لَنَا مَوَاقِفَ ٱلأَسْلَافِ ... وَنَصرَ ٱلدِّين بِلَا خِلَافِ
وَلَم يَطُلْ مُقَامُهُ في ٱلحُكمِ ... بَلْ سُقِيَ ٱلسُّمَّ بِغَيرِ عِلمِ

---

(١) هو أمير المؤمنين عمر بن عبدالعزيز القرشي الأموي، أبوحفص، تابعي جليل، روى عن أنس بن مالك والسائب بن يزيد ويوسف بن عبدالله بن سلام وغيرهم ، وروى عنه جماعات من التابعين منهم محمد بن المنكدر والزهري وغيرهما، صنف بعضهم في مناقبه مجلدا، ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: يولد لي رجل بوجهه شين يلي، فيلأ الأرض عدلا، قال نافع: لا أحسبه إلا عمر بن عبدالعزيز، والشين الذي بوجهه شجة من أثر حافر فرس وهو غلام، لما أصابه الفرس جعل أبوه يمسح الدم عن وجهه ويقول: إن كنت أشجّ بني أمية، أمه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، اسمها حفصة، وأمها البنت التي قالت لأمها: إن لم يعلم أمير المؤمنين فإن ربه يعلم ويرى، أطيع أمره في العلانية وأعصيه في السر، تعني عمر بن الخطاب، وسمعها عمر فأمر ولده عاصما يتزوجها، وقال: لعل الله أن يرزقك منها نسمة مباركة، فجاءت بأم عمر بن عبدالعزيز.

ومن مظاهر عدله في مدة خلافته زيادة أموال بيت مال المسلمين حتى شكا عماله كثرتها ، فأمر مناديا ينادي في الأمصار: من كان عليه دين فقضاؤه على بيت مال المسلمين، فقضى في ذلك العام ديون المسلمين أجمعين ولم يبق أحد عليه لأحد دين ، ثم نادى مناديه في الأمصار: من لم يتزوج من شباب المسلمين فعلى بيت المال زواجه ومؤنته حتى يتوفر له من العمل ما يكفيه، فلم يبق من العزاب إلا من كان معذورا أو مريضا أو غازيا أو مسافرا.

وقد أثبت الخليفة العادل عمر بن عبدالعزيز إمكانية إقامة العدل الاجتماعي وتوزيع الثروة المالية والاقتصادية على الرعايا دون خلل في اقتصاد الدولة ولا حصول عجز أو مديونيات للغير، ويعتبر حكمه حجة على كافة مراحل عصور الحكم في البلاد العربية والإسلامية من بعده، إذ تحقق بحكمه رغم قصر الزمان ما لم يتحقق في العصور التي طالت مرحلة حكامها في الشعوب.

فَعَادَتِ ٱلْأَوْضَاعُ لِلتَّحَوُّلِ عَنِ ٱلطَّرِيقِ ٱلعَالَمِيِّ ٱلأَمْثَلِ

يشير الناظم إلى عهد الخليفة السادس عمر بن عبدالعزيز رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، والذي تميز عصره بنموذج متفرد من التحولات والمواقف وخصوصاً في قرار الحكم، والذي مكث في الخلافة سنتين وخمسة أشهر، وكانت بيعته في صفر سنة تسع وتسعين على ماذكره «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص٢١٤.

وقد بدأت تحولات عمر بن عبدالعزيز ومواقفه قبل أن يكون خليفة فهو قد اتخذ موقفاً من تنعمه ورفاهيته التي كان يألفها، قال السيوطي في «تاريخ الخلفاء» ص٣١٣: كان قبل الخلافة على قدم الصلاح إلَّا أنه كان يبالغ في التنعم والاختيال في المشية حتى عَزَفَ بعد ذلك عن ذلك كله. اهـ. وبدأ بأهل بيته وأقاربه فأخذ ما بأيديهم وأعادها إلى بيت مال المسلمين، ثم أخذ ما بيد زوجته فاطمة بنت عبدالملك. قال السيوطي في «تاريخ الخلفاء» ص٣١٦ عن خلافة عمر بن عبد العزيز: ملأ فيها الأرض عدلاً ورد المظالم وَسَنَّ السُّنَنَ الحَسَنة. اهـ. حتَّى كان يقول وهبُ بن منبه: إن كان في هذه الأمة مهديٌّ فهو عمر بن عبدالعزيز، وقد توفي عمر بن عبدالعزيز بدير سمعان من أعمال حمص لعشر أو لخمس بقينَ من شهر رجب سنة إحدى ومائة وله حينئذ تسع وثلاثون سنة وستة أشهر، وكانت وفاته بالسم، لأن عشيرته من بني أمية تَبَرَّمُوا منه لتشديده عليهم وانتزاع ما غَصَبُوه من أموال الناس ومن بيت مال المسلمين رحمه الله رحمة الأبرار، وقد كان عهده القصير زمنا أنموذجا متفردا في مراحل حكم بني أمية كلها.

قال السيوطي في «تاريخ الخلفاء» ص٢٢٩: وتولى الحُكمَ بعده يزيد بن عبدالملك بن مروان، ومكث أربعين يوماً يسير بسيرة عمر بن عبدالعزيز، ثم عدل عن ذلك.

وكان قد كتب له عمر بن عبدالعزيز وصية قبل وفاته، قال له فيها: «سلام عليك، أما بعد فإني لا أراني إلَّا لما بي، فالله الله في أمة محمد، فإنك تدع الدنيا لمن لا يحمدك، وتقضي إلى من لا يعذرك، والسلام»، وقُتل يزيد بموضع قرب كَرْبَلاء لدى خروج يزيد بن المُهلَّب على الخلافة في أواخر شعبان سنة مئة وخمس، وتولى بعده أخوه هشام، ثم الوليد بن يزيد بن عبدالملك، وكان فاسقاً منتهكاً لحرمات الله، قُتل في جماد الآخر سنة ست وعشرين ومائة، وقد ورد في مسند الإمام أحمد حديث «**ليكوننَّ في هذه الأمة رجل يُقال له الوليد، لهو أشر على هذه الأمة من فرعون**

لقومه»[1]، وهو الذي رشق المصحف بالسهام[2].

ثم تولى بعده يزيد الناقص، ولقب بالناقص لأنه أنقصَ الجُندَ من أعطياتهم، ومات من العام الذي تولى فيه سابع ذي الحجة سنة ست وعشرين بعد المائة، وقد مات بالطاعون، ثم تولى بعده إبراهيم بن الوليد بن عبدالملك، بويع له بالخلافة سبع سنين، ثم خُلع، خرج عليه مروان بن محمد الملقب بالحمار، وتنازل إبراهيم لمروان وبايعه، وعاش إبراهيم حتى سنة اثنتين وثلاثين، وقُتل فيمن قتل من بني أمية على يد السفاح العباسي، وكان مروان الحمار آخر خلفاء بني أمية، ولقب بالحمـار لصبره وقوة جلاده في القتال، وقتل مروان مع ظهور بني العباس، وكان مقتله في مصر بقرية بوصير هارباً من العباسيين في ذي الحجة سنة اثنتين وثلاثين.

وبمـروان الحمـار اختتمت مرحلة الحكـم لبني أمية، وبدأ عصرٌ جديـدٌ، ومع كل مرحلة تـزول تبقى آثارها في الأجيال بصورة وأخرى بما ينغرس في الشـعوب مِنَ الوَهَنِ والضَّعْفِ واختلال المواقف.

---

(١) أخرجه أحمد (١/ ١٨) والحاكم (٤/ ٥٣٩).عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) «تاريخ الخلفاء» ص ٣٣٤.

عَصْرُ بني العَبّاسِ

«ليكونَنَّ في ولدِ العباس مُلوكٌ يَلُون أَمر أمَّتي،
يعزُّ الله تعالى بهم الدِّين»

أخرجه السيوطي في الجامع الصغير (٧٧٢١) عن جابر وصححه.

عصر بني العباس

وَجَاءَ لِلْحُكْمِ بَنُو الْعَبَّاسِ بِقُوَّةِ السِّلَاحِ وَالْمِرَاسِ
وَعَالَجُوا الْأُمُورَ بِالسِّيَاسَةِ وَالْمَالِ وَالطُّمُوحِ وَالرِّيَاسَةِ
حَتَّى اسْتَتَبَّ الْأَمْرُ فِيهِمْ وَلَهُمْ لِبَعْضِ أَجْيَالٍ تَتَالَى أَمْرُهُمْ
وَأَبْدَعُوا فِي خِدْمَةِ الْحَضَارَةِ وَالْعِلْمِ وَالْأَشْعَارِ وَالْإِدَارَةِ
وَانْدَمَجُوا فِي الْفُرْسِ وَالرُّومَانِ وَتَرْجَمُوا فَلْسَفَةَ الْيُونَانِ
وَأَوْغَلَ الْمَأْمُونُ فِي التَّفَلْسُفِ وَقَالَ فِي الْقُرْآنِ قَوْلَ الْمُسْرِفِ
وَأُغْرِقَ الْحُكَّامُ فِي التَّمَتُّعِ وَأَظْهَرُوا فِي النَّاسِ بَعْضَ الْبِدَعِ
إِلَّا الْقَلِيلَ مِنْهُمُ مَنْ أَصْلَحُوا وَعَدَلُوا فِي النَّاسِ حَتَّى صَلَحُوا

يشير الناظم إلى مرحلة حكم بني العباس، وهي إحدى مراحل تحول القرار داخل الخيمة الإسلامية، ومن المراحل التي أشارت إليها أحاديث التحولات.

فمن هذه الأحاديث ما أورده السيوطي في «تاريخ الخلفاء»:

أخرج أحمد في مسنده عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**يخرج رجلٌ من أهل بيتي عند انقطاع الزمان وظهور من الفتن، يقال له: السفاح، يكون إعطاؤه المال حثياً**» اهـ[1].

وقد ذكر صاحب كتاب الإشاعة أحاديث شديدة الوقع على مرحلة بني العباس، وقال البرزنجي بعد إيرادها: فَتُحْمَلُ الأحاديثُ -إن صحت- على شرارهم.

وأول خلفائهم أبوالعباس السفاح، وهو أول من وضع قواعد الدولة العباسية على الجماجم والدماء، ثم تولى بعده أبوجعفر المنصور، وكانت له مميزات في الحكم وهو

---

(١) رواه أحمد (٣/ ٨٠).عن أبي سعيد الخدري. المصدر السابق ص٢٣٨.

الذي ضرب أبا حنيفة على القضاء ثم سجنه حتى مات بعد أيام لكونه أفتى بالخروج عليه[1].

وأول مـن أحدث مشـي الرجال بـين يديه بالسـيوف والأعمدة والقسـي الموترة الهادي أبومحمد موسـى بن المهدي المتوفي سنة سـبعين ومئة، وكثرت الفتوحات في عهد الرشيد هـارون، الذي غـزا نقفور صاحب الروم بعد نقضه للهدنة، حيث كتب إليه يقول: (بسـم الله الرحمـن الرحيـم. من هـارون أمير المؤمنين إلى نقفـور كلبِ الروم، قد قـرأت كتابك يا ابن الكافرة، والجواب ما تراه لا ماتسمعه) ثم غزاه وقتَلَهُ.

(١) المصدر السابق ص٢٤١.

ظهور مدرسة الاعتزال

ومـن خلفـاء بني العباس المأمون ابن الرشـيد، ولـم يكن في بني العبـاس رجلٌ أعلم منه، كان مـن تحـولات عصره وحكمـهِ قَوْلُهُ بخلق القـرآن وحمل الناس على ذلك، وسـار على نهجـه مـن بعـده جملة من الخلفـاء، ومنهم المعتصم الـذي كان أول من أدخـل الأتراك إلى الديوان، وكان يتشبه بالأعاجم، وبنى مدينة (سـر من رأى) وانتقل إليها مع علمائه وعساكره الأتراك.

وَأَوَّلُ مَن عيّـنَ سلطاناً من الأتراك في بلاط الخلافة الواثق ابن الرشيد، وهو حفيد هارون الرشيد، وسار على عقيدة خلق القرآن كجَدِّهِ المأمون، وامتحن الناس بهذه الفتنة أَيَّ امتحان، حتى إنه قتل الشـيخ أحمد بن نصر الخزاعي -وهـو من علماء الحديث- قائماً بالبصرة على نشـر الأمـر بالمعـروف والنهي عن المنكر، فامتحنه في مسـائل القول بخلـق القرآن، ثم قتله بـيده وعلقه في (سـر من رأى) سـت سـنين مصلوباً، وكان له وزير مبتدع وهو أحمد بن أبي داود المعتزلي الذي كان أيضاً وزيراً لسلفه.

وفـي أخريـات عُمْرِ الواثق رجع عن فتنة القول بخلق القرآن، وكان سـبب ذلك كما ذكره السـيوطي في «تاريـخ الخلفاء» ص٢١٩: أنه دخـل عليه أبو عبدالرحمـن عبدالله بن محمد الإدريسـي شـيخ أبـي داود والنسائي وهو مُقَيَّدٌ بالحديـد في فتنة القول بخلـق القرآن، فقال الشـيخ: أخبرني عن هذا الرأي الذي دعوتم إليه، أَعَلِمَهُ رسـولُ الله ﷺ فلم يَدْعُ النَّاسَ إليه أم شـيءٌ لَـم يَعلَمْهُ؟ قال ابـن أبي داود: بل عَلِمَهُ، قال: فكان يسـعه ألا يدعو الناس إليه وأنتم يسـعكم؟ قـال: فبهتـوا، وضحك الواثق وقـام قابضاً على فمـه ودخل بـيتاً ومـد رجليه وهو يقول: وسـع النبي ﷺ أن يسكت ولا يسعنا، فأَمَـدَّهُ بثلاثمائـة دينار وأعاده إلـى بلده ولم يمتحـن الواثـق بعدها أحداً، ومُقِتَ ابن أبـي داود من يومه، مات الواثق سـنة مائتين وثلاثين من الهجرة.

وبويـع بعده بالخلافة للمتوكل على الله جعفر أبـي الفضل ابن المعتصم، وكان على يده تحـوُّلٌ هـام لم يسبَق له مثيل، وهو ميلُـهُ لآلِ البـيت النبـوي وإكرامهم، وقطـع القول ببدعة خلـق القرآن، قال السـيوطي فـي «تاريخ الخلفـاء» ص٣٢٠: بالغوا في الثنـاء عليه حتى قال قائلهم: الخلفاء ثلاثة أبوبكر الصديق في قتل أهل الردة، وعمر بن عبدالعزيز في رد المظالم، والمتوكل في إحياء السنة وإماتة التَّجَهُّمِ (بدعة الجهمية).

ومن المآخذ عليه هدمه لقبر الإمام الحسين -عليه السلام- في كربلاء وتحويله إلى مزرعة، ومنع الناس من زيارته، وبعد موته وتولية ولده المنتصر بالله رَدَّ زيارة الحسين وأعاد لآل البيت فَدَكَ التي كانت لهم، ولم يتمتع بالخلافة إلَّا أشهراً معدودة، ثم قُتل سنة ثمان وأربعين بعد المائتين.

ظهور فتن القرامطة والزنج

وفي عصر خلافة المعتمد على الله أبي العباس أحمد المتوكل ظهرت فتنة الزنج وَقُتِلَ آلافٌ مِن المسلمين، كما ظهرت القرامطة في آخر خلافته، وفي عهد المقتدر ضعُفَ شأن الخلافة العباسية واختل نظام الدولة، وفي عهد المقتدر أيضاً قُتل الحَلّاج، وظهر الفاطميون وَغَزَوْا مصر واستولوا على أكثرها، وبرزت أُمُّ المقتدر ونساؤه وحريمه في القبض على شؤون الدولة، وفي سنة ستة عشر وثلاثمائة ظهرت القرامطة وهزمت جيوشَ المقتدر بالله وانقطع الحجُّ، وفي سنة سبعة عشر وثلاثمائة خُلع المقتدر وبُويع لمحمد بن المعتضد ولقب بالقاهر بالله، وفي اليوم الثاني قام العسكر وخَلَعُوا القاهر وأعادوا المقتدر بالله[1].

رحلة المهاجر أحمد بن عيسى إلى حضرموت

وفي هذا العام أيضاً خرج الإمام المهاجر أحمد بن عيسى من العراق إلى المدينة المنورة، وفي سنة ثمانية عشر بعد الثلاثمائة قتل القرامِطَةُ الحُجَّاجَ، واستباحوا الحرم الشريف، ونزعوا الحجر الأسود وأخذوه معهم مدة اثنين وعشرين سنة، وفي عهد المطيع بالله أبي القاسم الفضل بن المقتدر اشتد الغلاء والجوع حتى أُكلت الجِيَفُ ومات الناس على الطريق، وفي عهده أُعيدَ الحجرُ الأسودُ إلى مكانه، وفي عهده أيضاً بدأ العمل على إقامة المآتم على الحسين بسنة اثنتين وخمسين بعد الثلاث مئة، وفي ثاني عشر من ذي الحجة من ذات العام عمل عيد غدير خم تحت رعاية معز الدولة.

---

(١) المصدر السابق ص٣٥٥.

الحروب الصّليبيّة ودور صلاح الدّين في المرحلة(1)

كَذَا ٱلصَّلِيبِيُّونَ عَاثُوا فِي ٱلبِلَادْ لَوْلَا صَلَاحُ ٱلدِّينِ أَحيَا لِلجِهَادْ

---

(1) ولد صلاح الدين عام ٥٣٢هـ - ١١٣٧م من أسرة كردية عاشت في بلدة دَوِيْن وهي من أطراف أذربيجان، وقيل: إنه من أصل عربي لأن قبائل العرب كانت تنزل عند الأكراد وتتزوج منهم، والأرجح أنه من أسرة كردية الأصل استعربت بنزولها إلى العراق.

وكان ميلاد صلاح الدين في مدينة تكريت بالعراق وخرج به والده ليلة ميلاده من تَكْرِيتَ ضارباً في الأرض بعد خلاف جرى مع حاكم البلاد، ثم توجَّه إلى المَوصِلِ ونزلا عند صاحبها (عماد الدِّين زنكي) والي وحاكم الموصل آنذاك، فأحسن وفادتها وأعطاهم أرضاً يعيشون فيها، واشتغل نجم الدين والد صلاح الدين وأخوه في جيش عماد الدين وأخلصا له الخدمة وأحرزا انتصارات عديدة ، وعهد عماد الدين إلى نجم الدين إدارة بَعْلَبَكَّ عند سقوطها بأيديهم عام ٥٣٤هـ (١١٣٩م)، وحين توفي عماد الدين زنكي انتقل نجم الدين وأسرته إلى قرى استقطعها من أيدي الدمشقيين بعد أن سلمهم بعلبك، والتحق بخدمة (طغتكين) الذي رفعه إلى قيادة الجيش.

وكان صلاح الدين في هذه الأثناء يتربى على النسك والصلاح وقضاء الحياة بين التعلم والتنقل بين دمشق وبعلبك حتى اكتملت فروسيته، وعندما أرسل أسد الدين شيركوه على رأس حملة إلى مصر اصطحب ابن أخيه صلاح الدين، وقد بلغ من العمر ستة وعشرين عاماً، واستطاع الجيش أن يَدْحَر المصريين ويحاصر القاهرَة ودخلها فاتحاً، وكان صلاح الدين معه مشاركاً منذ تلك اللحظة؛ ولكن الخليفة الفاطمي خدع شيركوه ونفاه خارج القاهرة وألب عليه الإفرنج لمحاصرته؛ ولكنه حاربهم مستعيناً برأي صلاح الدين حتى صَدَّهم.

وخرج شيركوه من مصر إلى الشام ثم عاود الكرة لمحاربة الصليبيين بمصر وخاصة بعد أن اصطلح الفاطميون مع الفرنجة على أن يدفع الفاطميون خراجاً سنوياً لهم.

وحاول شيركوه أن يستميل الوالي الفاطمي (شاور) إلى جانبه لمحاربة الصليبيين؛ إلَّا أن شاور أبى وأبلغ الصليبيين موقف شيركوه، واستعد الإفرنج وشاور لمحاربة الفريقين، وجعل شيركوه على قلب جيشه صلاح الدين ابن أخته، واتفق معه على خطة لاستدراج الصليبيين خارج القاهرة، ثم ذهب شيركوه واحتل الإسكندرية ووقف معه أهلها وجاء الإفرنج لحصاره ولم يظفروا بطائل.

وطالت المعارك بين الفريقين وزاد قلق الإفرنج من مناوشة نور الدين بالشام لقلاعهم وحصونهم، وسارت الرسل بين المعسكرين للصلح فاتفق الجميع على أن يرحل الإفرنج، ويرحل أيضاً شيركوه وصلاح الدين من مصر، ويقدم شاور لشيركوه خسارته في المعركة، وأن يقدم ملك الإفرنج السفن

لشيركوه كي يحمل فيها بعض جنوده إلى الشام.

ورفع الحصار وغادر صلاح الدين وشيركوه مصر إلى الشام؛ إلَّا أن الصليبيين عاودوا حملتهم على مصر وعاثوا فيها الفساد فاستنجدت مصر بنور الدين في الشام فأرسل حملة فرد المعتدين بقيادة شيركوه وانسحبوا عن مصر وبقي شيركوه في مصر وتعرض لعدد من الدسائس لقتله ولكن الله سلمه وخاصة أن ولد شاور (شجاع) كان يميل إلى شيركوه أسد الدِّين ميلاً كبيراً.

واستطاع أسد الدين شيركوه بعد ذلك أن يتخلص من شاور بقتله وجمع الأمر في يده تحت إمرة الخليفة العباسي ببغداد، وتوفي أسد الدين بعد شهرين وخلفه في منصب الوزارة ابن أخيه صلاح الدين وهو في سن الثانية والثلاثين، وأحسن سياسة الرعية وأحبه الناس، وبدأ يعمل في توطيد سلطته في مصر، وتنفيذ رغبته في جمع كلمة بلاد العرب والمسلمين.

ومع ازدياد الفتن بين أمراء الشام بعث إليه بعضهم ليقدم إلى الشام لإنقاذهم من الخطر فلبى الطلب، وجهز جيوشه لذلك وأيده الخليفة العباسي على ذلك حتى بلغ دمشق في ربيع الأول سنة ٥٧٠هـ أكتوبر ١١٧٤م، ودخلها من غير مدافعة ثم فتح حلب وبعلبك بعد معارك ضارية، وبعلبك هي البلد التي قضى فيها سنين حياته الأولى، وواصل فتحه في الشام مع ما لقيه من المنازعة والحرب ومحاولات الاغتيال حتى أتم الله له فتح الشام كلها، ثم توجه إلى جبال اللاذقية حيث يقيم الحشاشون الذين كان لهم دور في التآمر على قتله ونال منهم منالاً، ثم صالحهم وأعطاهم الأمان على شروط اشترطها معهم، وكان لهذا الصلح أثر بعيد في سير الحروب الصليبية، فناصر الإسماعليون صلاح الدين من حروبه وعاد إلى مصر موطداً ملكه ومشيداً للكليات والجسور والمستشفيات والحدائق وتقوية وسائل الدفاع وزيادة الأسطول، وأثناء ذلك بلغته الأنباء بمهاجمة الفرنجة لبعلبك وأطراف دمشق وهزموا أخاه (توران شاه)، فسارع بجيوشه نحو جنوب فلسطين لفتح الطريق الساحل بين مصر وفلسطين، وتوسع صلاح الدين في بَثِّ جنده في الأنحاء مما تسبب إرباكاً لمن بقي معه، وكادت الهزائم تحل بهم، وقد تركت هذه الرحلة موقعاً وأثراً عميقاً في نفس صلاح الدين.

ولم يأتِ عام ٥٧٣هـ حتى جهز صلاح الدين جيشه وسار نحو الشام وقاتل الفرنجة قتالاً شديداً حتى اضطرب موقفهم وتقهقروا واضطروا لمصالحة صلاح الدين عام ٥٧٦هـ مدة سنتين وعاد إلى مصر، وأثناء هذا تمت له أيضاً عقد مصالحات عديدة مع ملوك الإفرنج ومع ملك بيت المقدس ٥٨٠ هـ.

وتواجه جيش صلاح الدين مع الفرنجة الذين تحالفوا على القتال وعبر بجيشه نهر الأردُنّ جنوب طبرية واستولى عليها، وتحرك الفرنجة للمواجهة، والتقى بهم صلاح الدين بين (لوبين وحِطِّين) وحملت عليهم جيوش المسلمين، وهم -أي: الفرنجة- في غاية من الانهيار والتعب، فنالوا منهم منالاً حتى غروب الشمس وباتوا في أتلال حطين وهم على أسوأ حال، وزحف صلاح الدين ليلاً على التلال

وحاصرها، وفي يوم ٢٦ ربيع الثاني -وكان يوم جمعة- التحم الجيشان وأطبق جيش المسلمين على الفرنجة وقطعوا منهم الماء واستداروا عليهم من كل جهة وقاتلوهم وأسروهم، وبقي ملك الفرنجة على التل وحوله مجموعة من الأمراء والنبلاء وبضع مئات من الجنود وهاجمهم ثلة من المسلمين عدة مرات فاستسلم الفرنجة جميعاً وفي طليعة الملأ (غي دي لو سينان) و(رينودي شانيون) و(جِفري) أخو الملك، وهرب الملك ريموز ملك طرابلس هائماً على وجهه مع ثلة من الفرسان حتى بلغ إلى صور ثم إلى طرابلس ومات بعد ثلاثة شهور.

وأحسن صلاح الدين معاملة الأسرى الفرنجة إلا رينو الذي طعنه صلاح الدين في كتفه بعد أن أثاره، ثم أجهز عليه الجند، وكان الأسرى ثلاثة آلاف والقتلى مثل ذلك.

وجهز صلاح الدين جيشه بعد ذلك نحو فلسطين وجنوب لبنان ولم يجد مقاومة تذكر بعد معركة حطين، وفتح الناصر وقَيْسَارَيَّة وحَيفَا وصَفُّورِيَة والفُولَة وما حولها ثم اتجه إلى صَيدا وبيروت مُسَلِماً بعد حصار، ثم فتح صُور وتوجه إلى باب القدس واستسلمت بعد أيام من الحصار ثم الرملة والخليل وبيت لحم.

وفي ١٥ رجب ٥٨٣هـ وصل إلى مشارف القدس وطلب من أمرائها المصالحة فأبوا فهاجمها بعد حصار وقتال، ودخلوا المدينة يوم السابع والعشرين من رجب سنة ٥٨٣ هـ من ثقب فتحوه في السور واستسلمت الحامية الإفرنجية وكره صلاح الدين إراقة الدماء فاشترط عليهم أن يخرج المحاربون من المدينة خلال أربعين يوم، وسمح للروم ونصارى القدس بالإقامة بالمدينة والتمتع بحقوقهم كاملة، ومن شاء من الرعايا أن يخرج إلى موقع من مملكته فله الخروج كرعايا للسلطان، وقبل الفرنجة الشرط وبدؤوا يغادرون القدس مع كامل معداتهم وأدواتهم والجنود المسلمون يحرسونهم إلى حيث يريدون من غير أذى ولا نهب ولا استفزاز.

وظل موقف صلاح الدين وجنده في معاملة الأسرى والرعايا مضرب الأمثال لدى الفرنجة، ولما خرج البطريرك اللاتيني (إيرا كلوس) وكان يحمل مقداراً كبيراً من المال والجواهر قيل للسلطان: خذ ما معه لتقوي به المسلمين، فقال: لا أغدر به، ولم يأخذ منه غير عشرة دنانير كغيره من الأسرى.

واجتمعت نساء الفرنجة للخروج من بيت المقدس وطلبن منه أن يصفح عن أزواجهن وآبائهن وأبنائهن، فتأثر صلاح الدين وأطلق كل زوج وأب وابن وخرجوا جميعاً.

وكم من أخبار فتح بيت المقدس من صور ونماذج تشير إلى عظمة صلاح الدين وشفقته ورحمته وفروسيته الإسلامية، وأقام صلاح الدين شهراً كاملاً في القدس ثم جهز جيوشه لمحاصرة (صُور) التي استعصت على جنوده، وخاصة بعد أن فرحوا بالانتصار في بيت المقدس واستهانوا بالفرنجة، وكان للفرنجة دراية في حروب البحار وقد باغت الفرنجة المسلمين وقتلوا منهم عدداً كبيراً وأصابوا سفنهم وغنموا مغانم كبيرة.

ورأى صلاح الدين أن رفع الحصار عن صور أقرب إلى السلامة من استمرار القتال حتى تتهيأ الجيوش للحرب، فرفع عنهم الحصار واستمرت الحروب مع الفرنجة في أنحاء أخرى من الشام حتى أطلت سنة ١١٩٠ ولم يبقَ بأيدي الصليبيين غير مدينة صور وطرابلس وقلعة طرطوش بعد أن أخذ عليه حاكمها عهداً وقسماً بالإنجيل أنهم لا يشهدون حرباً عليه؛ ولكنهم خلفوا الوعد ونكثوا العهد وذهبوا يجهزون للحرب ويتراسلون مع أوروبة لإقامة الحرب مرة أخرى أو كما سميت (الحملة الصليبية الثالثة).

وفي صُور أعدّ الإفرنج عدتهم للحرب الثالثة واستفادوا كثيراً من تسامح صلاح الدين في إطلاق أسراهم وأمرائهم حيث أعادوا تجمعهم وأعدوا عدتهم في (صُور وعَكّا) ، ففي عكا كان صلاح الدين وجيوشه تحاصر الجيوش الصليبية من خارج المدينة وظل الحصار سنتين كاملتين والمسلمون في داخل المدينة، وحصنوها تحصيناً منيعاً، ولما التحم معهم صلاح الدين في أول معركة من شهر شعبان ٥٨٥هـ زحزحهم ودخل أطراف المدينة، ثم انسحب عنها وتوقف القتال عدة شهور كان كل من الفريقين يعيد ترتيب نفسه، ولما عاد صلاح الدين لقتالهم وجدهم أكثر عدداً وعدة، واستمر القتال عامين في البر والبحر تكبد فيها كل من الفرنجة والمسلمين الخسائر الكبيرة كان منها المعركة المسماة (بالوقفة الكبرى) التي خسر فيها المسلمون خمسة الآف جندي لولا أن صلاح الدين ثبت وصَال وجَال وجمع فلول المسلمين وحثَّهم على العهد حتى قَهَرُوا جيوش الإفرنج.

وتوعكت صحة صلاح الدين وعانى من التوعك كثيراً ولكنه كان لا يتأخر عن تنظيم جيوشه وترتيب أمور دولته وكانوا يلومونه على ما يفعل، فيقول: (إذا ركبت للجهاد زال عني الألم حتى أنزل).

ومع طول المدة وطول الحصار ضيق الإفرنج حصارهم على المسلمين في عكا واستولى الجند عليها، وكانت مصيبة عظيمة على المسلمين وكانت أول معركة كبرى يخسرها صلاح الدين بعد أربعة عشر عاماً من الفتوحات، ويعزو بعض المؤرخين أن من أسباب ضعف جند صلاح الدين عدم تعاون الخليفة العباسي مع الجيوش الإسلامية المجاهدة حيث رأى أن ما يفعله صلاح الدين نوع من التوسع لنفسه وخاصة بعد أن أطلق على نفسه (الملك الناصر)، وعمد صلاح الدين في آخر الأمر إلى حرب العصابات التي ظلّت تشاغل الإفرنج في عكا وصور ومن حولها، حتى عام ٥٨٧هـ سبتمبر ١١٩١م وكان المسلمون قد أخلَوا قَيساريَّة وحَيفا واشتبكوا مع الجيوش الصليبية في معركة طاحنة ذهب فيها من المسلمين أكثر من سبعة الآف مقاتل وتشتت الجيش واحتموا بغابة كثيفة الشجر واستطاع صلاح الدين حماية من بقي بحسن تدبيره وصبره، وانسحب إلى القدس بعد أن حطم كافة قلاع عسقلان ويافا واللد والرملة لئلا يستفيد منها الصليبيون.

وزحف ريتشارد قلب الأسد إلى القدس ببطء واحتل كافة القلاع التي تخلّى عنها المسلمون وأعاد إعمارها وبدأت المفاوضات بينه وبين صلاح الدين وأبدى كل منهما الإعجاب بالآخر وحسن تدبيره.

وَخَلَّصَ ٱلقُدسَ وَصَدَّ ٱلكَفَرَهْ وَيَومَ حِطّينَ ٱلصَّليبَ دَحَرَهْ

سُميت تلك الحروب بالحروب الصليبية؛ لأن محاربي الإفرنجة كانوا يرسمون الصليب على ثيابهم وأسلحتهم.اهـ.

وكانت فكرة الحروب الصليبية ناتجةً عن اهتمام الأوروبيين بإقصاء الأتراك السلاجقة من حوض البحر الأبيض، وكان الأتراك مسلمين آنذاك فانتشرت فكرة الحرب على الإسلام، وكان دعاة الحرب يصورون المسلمين لأبناء أوربا على أنهم أَكَلَةُ لَحم البشر، وذئابُ الإنسانية وأعداءُ المسيح، وغير ذلك من الصور التي عبّر عنها المؤرخ الإنجليزي (جيبون) بقوله: ولم تكن هذه التُّهم سوى نتيجةَ الجَهْلِ والتَّعصب، وهي صور ينفيها القرآن ويكذبها تاريخ الفاتحين العرب وتسامحهم مع المسيحية في الحياة العامرة وفي الشرائع والقوانين. اهـ.

ويقول المؤرخ (رنسيمان): إن المسيحيين كانوا أسعدَ حظًّا في الغالب تحت حكم جماعات المسلمين منهم تحت حكم ملوك الرومان حيث تمتعوا بحرية التجارة والعيش في ظلال الأمن ولم يُرْهِقْهُمُ المسلمون بالضرائبِ كَمَا كانُوا يعانون. اهـ

ويقال: إن الحملة الصليبية الثالثة اشترك فيها ما لا يقل عن خمس مئة الآف أو ست مئة ألف مقاتل صليبي وذهب فيها ما لا يقل عن مئة وعشرين ألف مقاتل؛ ولكنها لم تؤتِ أكلها بل واجهت قوى المسلمين وهمة صلاح الدين في صموده ومعاركه، وثقل على ريتشارد قلب الأسد عدم قدرته على استعادة القدس من يد صلاح الدين فوافق ريتشارد أخيراً على إقامة صلح دائم مع صلاح الدين ليسود السلام بين الفريقين ثلاث سنوات وتم الصلح وألقت الحرب أوزارها.

وعاد ريتشارد إلى أوروبا في أكتوبر وفي البحر غرقت سفينته وخرج إلى الشاطئ سالماً متنكراً في أرض النمسا وهم أعداء ألداء له، حيث اكتشفوا أمره وأسروه ثم أطلق سراحه وعاد إلى بلاده، و بها قتل في معركة مع بعض خصومه عام ١١٩٩م.

أما صلاح الدين فعزم على الحج ولكن أتباعه طلبوا منه الاهتمام بالحصون والدفاع وتأخير الحج، فتأخر للغرض المذكور ورجع إلى دمشق وبها بقي يدير شؤون الدولة والجيوش حتى وفاته يوم السابع والعشرين من صفر عام ٥٨٩هـ مارس ١١٩٣م وقد بلغ السابعة والخمسين من عمره.

قال مؤلف كتاب «صلاح الدين» : والواقع أن سرّ عظمة صلاح الدين ودعامة مجده هي الأخلاق التي امتاز بها في وقت تفسخت فيه الأخلاق وانهارت القيم.

وقد اصطبغت الحرَكَةُ الصَّلِيبِيَّةُ من أول أمرها بصبغة الجَشَع الاقتصادي والسياسي والرَّغبةِ الجامحةِ في السَّيطرة، وجعلوا من إنقاذ بيت المقدس شعاراً مُزَيَّفَاً وَسبباً في تحريك العاطفة الدينية لدى الدَّهماء والعامة، ولهذا فإن الحروب الصليبية كانت أولَ تجربة في الاستعمار الغربي خارج حدود بلادها لتحقيق مكاسب اقتصادية واسعة النطاق وهي كما عرف عنها أول حروب عالمية عَرَفَها التاريخ(١).

---

(١) «الفتنة المعاصرة» ص١٦٤، ص ٥١ صلاح الدين، قلعبي.

مرحلة الدّويلات وهجمة التّتار

وَاحْتَدَمَتْ مَرَاحِلُ ٱلتَّحَوُّلِ ... وَمَا جَرَىٰ مِنْ فِتْنَةِ ٱلتَّبَدُّلِ
وَلَمْ يَزَلْ هَذَا ٱلصِّرَاعُ مُسْتَمِرْ ... وَعُصْبَةُ ٱلإِفْرَنْجِ تَغْزُو وَتَفِرْ
تُنَازِعُ ٱلشَّامَ وَمِصْرَ بِالحُرُوبْ ... وَتَزْرَعُ ٱلرُّعْبَ عَلَىٰ كُلِّ ٱلدُّرُوبْ
وَأَغْلَبُ ٱلحُكَّامِ فِي حَرْبٍ ضَرُوسْ ... وَفِتْنَةٍ ذَلَّتْ لَهَا شُمُّ ٱلرُّؤُوسْ
وَاسْتَطْمَعَ ٱلكَافِرُ فِيهِمْ وَبَدَا ... يُجَنِّدُ ٱلجُيُوشَ يَغْزُو ٱلبَلَدَا
إِذْ جَاءَتِ ٱلمُغُولُ كَالسَّيْلِ ٱلعَرِمْ ... مِنْ جِهَةِ ٱلشَّرْقِ بِنَارٍ تَضْطَرِمْ
وَٱلمُسْلِمُونَ فِي صِرَاعٍ مُرْعِبِ ... وَفِي اخْتِلَافٍ وَنِزَاعٍ مَذْهَبِي

كان المسلمون آنذاك في حالَةٍ من الاختلاف والتجزؤ؛ بل حتى إنهم لا يدركون طبيعة الحركة الصليبية وهدفها، فالفاطميون في مصر ذهبوا يفكرون في التحالف مع الصليبيين ضد خصومهم من أهل السنة أي الخلافة العباسية في بغداد، والأتراك السلاجقة في الشام، وكان صاحب السلطة الفعلية في مصر آنذاك هو الوزير الأفضل شاهنشاه بن بدر الجمالي الذي ظل يحكم البلاد طوال عهد الخليفة الفاطمي المستعلي (١٠٩٤ - ١١٠١م) والسنوات العشرين الأولى من حكم الخليفة الآمر، أي: حتى سنة ١١٢١م، ويظهر عدم إدراك الوزير الأفضل للحركة الصليبية من أنه عندما رأى الصليبيين يهاجمون السلاجقة (أعداء الدولة الفاطمية آنذاك) فَكَّرَ أَنْ يُقِيمَ تَحالُفَاً بينه وبين الصليبيين بحيث تكون أنطاكية للصليبيين وتكون بيت المقدس للفاطميين، وانتهز الوزيرُ الأَفضلُ الفرصةَ أمام هذا الوضع في أواخر القرن الحادي عشر وأرسل جيشاً تمكَّنَ من فتح بيت المقدس، وَمِنْ ثَمَّ كانت المَشاوراتُ مع الصليبيين حول أَنْطَاكِيَة، إِلَّا أَنَّ الصليبيينَ أعادوا ترتيب أنفسهم وجردوا حَمْلَتَهُم على القدس بعد فتح بيروت وطَرَابُلُسَ وَصُور وَعَكَّا وَالرَّملة ثم اقتحموا القدس بعد حصارها ودخلوها في ١١ رمضان ٤٦٣هـ/ ١٤ يوليو ١٠٩٩م وأعملوا السيف في أهلها، وهكذا

غَـدتْ بيت المقدس مملكـةً لاتينيةً بالإضافة إلى ما حولها من البـلاد، وبقيت بعض البلدان الساحلية تُقاوم الصليبيين من جهة وبين أُمرائها وولاتها حروب داخلية من جهة أخرى حتى تمكن الصليبيون من السيطرة على بقية البلاد، قال (ريف غروسر): وبدلاً من أن يتحدَّ الأمراءُ المسلمون ضد الصليبية واجهوها فُرادى وفرادى فسُحِقوا الواحِدَ تلو الآخر وتغلغلت الصليبية بينهم[1].

حَتَّى انْتَهَـوْا بِهَجْمَةِ ٱلتَّتَارِ مَنْ دَمَّرُوا مَظَاهِرَ ٱلإِعْمَارِ

يشير الناظم إلى مرحلة التتار التي كانت بلاءً عظيماً على الأمة، وتحوُّلاً خطيراً في تاريخ كل هجمة كما سبق، وأزمةً عَبَّر عنها في «تاريخ الخلفاء» فقال: هو حديث يأكل الأحاديث، وخبرٌ يطوي كلَّ الأخبار، وتاريخٌ يُنسي التواريخ، ونازلةٌ تصغِّر كلَّ نازلة، وفادحةٌ تطبق الأرض، وتملؤها ما بين الطُّول والعَرض، يسكنون بأطراف الصِّين، وهم سكان برارٍ ومشهورون بالشر والغدر، وكان أوَّلُ خروجهم في سنة ست وستمائة من بلادهم إلى نواحي الترك وفرغانة وأخذوها، واستمروا في اجتياح البلاد حتى سنة خمس عشر وستمائة، فاستباحوا مملكة خوارزم شاه، وهي مملكة إسلامية جهة نيسابور، وأخذوا بُخارَى وسَمَرقَنْد، حتى وصلوا إلى همدان وقزوين وأذربيجان وما حولها، وقتلوا غالب أهلها رجالاً ونساءً، وديانتهم عبادة الشمس، ويأكلون جميع الدوابِّ وليس لهم نكاح يُعْرَفُوْنَ به.

ولما دخلت سنة ست وخمسين بعد الستمائة وصل التتار إلى بغداد يقدمهم هولاكو، قال الناظم:[2]

إِذْ جَاءَ هُوْلَاكُو بِجَيْشٍ جَحْفَلِ يُدَمِّرُ ٱلأَرْضَ بِلَا تَعَقُّلِ

حَتَّى انْتَهَى بِجَيْشِهِ إِلَى ٱلعِرَاقْ قَتْلاً وَنَهْباً وَدَمَاراً وَاحْتِرَاقْ

وَهَدَّمَ ٱلمَسَاجِدَ ٱلشَّرِيفَةْ وَقَتَلَ ٱلمُسْتَعْصِمَ ٱلخَلِيفَةْ

(١) «صلاح الدين» ص٥٤ لقلعجي.

(٢) يبدأ منذ هذا العهد عهدٌ جديدٌ في تاريخ التحولات، قال ابن الأثير في تاريخه: إن أحداث سنة ٦١٧ هـ التي وقع فيها غزو المغول تَعجُّ بأعظم كارثة حلَّت بالإنسانية. «الفتنة المعاصرة» لفؤاد علي مخيمر ص١٦١

وَأَخْـرَبَ ٱلبِـلَادَ وَاسْتَبَاحَا　　　　وَرَوَّجَ ٱلخَنَـاءَ وَٱلسِّـفَاحَـا

ودخلت سنة سبع وخمسين وستمائة والأمة بلا خليفة، واجتمع في الشام الأمراء والأعيان وكذلـك بمصـر، وقام الأمير قُطُز بحضور الشـيخ عزِّ الدين عبدالسـلام ودار الحديث حول ما يُجابهُ المسلمين، وفي هذه الأثناء تَسلْطَنَ قُطُز ولقب «بالملك المظفر» وأخذ يُعِدُّ العُدَّةِ لملاقاة التتار.

ودخلت سـنة ثمان وخمسـين والبلاد بلا خليفة، والتتار تتقدم، ووصلوا في تقدمهم إلى أطراف الشام، ودخلوا دمشق وقد تحرك المصريون إلى الشام للقتال، وفي مقدمتهم الملك المظفر، فالتقى الجيشـان عنـد عَين جَالوت، واصطفُّوا للقتال يوم الجمعة خامس عشـر من رمضـان، وهُزِمَ التتارُ شَـرَّ هزيمة، وقتل من التتار مقتلة عظيمـة وَوَلَّوُا الأدبارَ، ودخل المظفر إلـى دمشـق مؤيداً منصوراً، وسـاق الظاهر بـيبـرس وراء التتار إلى بـلاد حلب وطردهم عن البـلاد، واختلـف الظاهر مع المظفـر حول بعض الأمور فاتفق بـيبـرس وبعضُ من معه على قتل المظفر فقتلوه في طريق العودة إلى مصر وغير لقبهُ إلى «الملك الظاهر».

ودخلت سـنة تسـع وخمسـين بعد السـتمائة والبلاد لا زالت بلا خليفة، فأقيمت الخلافة بمصر وبويع الخليفة المستنصر، وكان مدة انقطاع الخلافة ثلاث سنين ونصف.

وَقَـامَ بِيبَرسُ ٱلشُّجَاعُ يَزحَفُ　　　　عَلَى بِلَادِ ٱلغَـرْبِ حَتَّى أُرْجِفُوا
وَدَكَّ أَرْمِيـنيا بِجَيْشٍ مُقْتَدِرْ　　　　وَاحْتَلَّ أَنْطَاكِيَةَ ٱلثَّغرَ ٱلعَسِرْ

وَاجْتَهَـدَ ٱلمُظَفَّـرُ ٱلمُجَاهِدُ　　　　فِي عَيْنِ جَالُوتَ وَنِعْمَ ٱلقَائِدُ
إِذْ دَحَـرَ ٱلمُغُوْلَ حَتَّى انْهَزَمُوْا　　　　فِي كُلِّ فَجٍّ بَعْـدَمَـا تَحَطَّمُوْا

يشـير الناظـم إلـى دور دولـة المماليك بمصر في الوقـوفً أمام المـد المغولي الجارف حيث أشـارت كتـب التاريخ أنَّ هولاكو كتب إلى المظَفَّر كتاباً يدعـوه فيه إلى طاعته فأجاب عليه المظفر بقتل رسله وتعليق رؤوسـهم علـى باب زويله أحد أبـواب القاهرة، وكتب الى أمراء الشـام بعزمه على قتال المغول، وتوجه ركن الدين بيبرس البندقداري حتى لقي طلائع المغول وأخذ يُنَاوِشُـهُمْ ويشاغلهم ريثما يصل السـلطان المظفَّر وفي سبتمبر ١٢٦٠م التقى الجيشـان وألقى السـلطان خُوْذَتَهُ على الأرض وصاح بجيشـه (وا إسـلاماه) ثـم حَمَلَ عَلَى

العـدو واندفـع جنـودُهُ ورَاءَهُ في معرَكَـةٍ ضاريةٍ حتَّى هزمـوا المغول وقتلـوا أميرَهُم (كتبغا) واخْتَلَّتِ الصُّفُوفُ وتقهقرَ المَغُولُ، والمسلمونَ خلفهم وواصل بيبرس هُجُومه على المغول في الشام واسترجع منهم كافة حصونها وعاد إلى مصر إلَّا أنه حصل بينه وبين الملك المظفر خلافٌ شـديد أدَّى إلى قتل المظفر وتلقب بيبرس الظاهر وحكم مصر واسـتمر في فتوحاته وأحيا الخلافة العباسـية، ومن ثم مَدَّ نفوذه واتجه في سـنة (٦٦٥هـ - ١٢٦٦م) للاسـتيلاء علـى صَفَد وهُونيـن وتِبْنِيْن والرملة في فلسـطين وعلى القليعات وحلب وعِرقَه في سـاحل الشام، وأرسل الأمير قلاوون والملك المنصور الثاني لايور إلى إرْمِيْنِيَّة الصغرى.

وواصل فتوحاته وبعث بغارات إلى أرمينيا وغزاها، وعاد جيشه بأربعين ألفاً من الأسرى ومـا لا يحصـر من الغنائم، وكذلـك أحرز بيبرس نصـراً عظيماً باحتلال أنطاكيـة بعد حصار لـم يَطُـلْ أكثر من خمسـة أيام ثم عاد للاسـتيلاء على طرابلسَ وحصنِ عَـكَّا وحصنِ الأكرادِ وحصونِ الإسماعيليةِ، كما بايع المستنصرَ بالله[1]، وكان قد اختفى أيامَ التتار ثم نجاَ، وخرج من العراق ودخل دمشـق، فلما جاء الملك المظفـر بعد هزيمة التتار في عينِ جالوتَ اجتمع به وبايعه بالخلافة، وبقي في أنحاء الشـام يقاتل التتار، واسـتنصر عليهم في عدة مواقع، ولما رجع الظاهر بـيبرس إلى مصر أرسل إليه؛ ولكنه تأخر في الجهاد فبويع للمستنصر بالخلافة، ولما قدم المسـتنصر طلبه الظاهر بـيبرس للدخول إلـى مصر فدخل وأكرمه وبايعه بالخلافة وامتدت أيامه نيفا وأربعين وسنة[2]، وتوفي الظاهر بيبرس في محرم ٦٧٦هـ وهو في الطريق من حلب إلى دمشق.

وفي محرم من عام إحدى وسـتين بعد السـتمائة جاء إلى مصر جماعة من التتار مسـلمين

---

(١) والخليفة المستنصر بالله هو أحمد أبو القاسم ابن الظاهر بأمر الله أبـي نصر محمد ابن الناصر لدين الله أحمد العباسي، وكان محبوساً ببغداد، فلما أخذ التتار بغداد أُطلق فهرب إلى عرب العراق، فلما تَسَلْطَنَ الظاهر بـيبرس وفد عليه فتلقاه السلطان خارج مصر وأدخله في حفلٍ مهيب، ثم بويع له بالخلافة، ثم ارتحل إلى العراق وودعه السلطان بـيبرس وخرج معه جملة من الأمراء والحكام، وفي الطريق لَقِيَهُ عسكرٌ من التتار فتصافوا له فقاتلهم وقتل جماعة من المسلمين وقُتل الخليفة المستنصر، وذلك في الثالث من محرم سنة ستين بعد الستمائة، وكانت خلافته دون الستة الأشهر، انظر «تاريخ الخلفاء» ص ٣٣٩ - ٤٤٠ باختصار وتصرف وقد نفى هذه الرواية بعض المؤرخين كما سيأتي لاحقاً (راجع تاريخ الخميس).

(٢) المصدر السابق ص٤٤١.

مستأنسين، وكان ذلك بداية خُفُوْتِ أمرهِمْ وكِفَايَةِ شَرِّهم[1]، وفي سنة ثلاث وستين وستمائة مات الطاغية هولاكو.

وفي سنة ثمانين بعد الستمائة عاد جيش التتار إلى الشام وحصل الإرجافُ، وخرج السلطان لقتالهم وانتصر المسلمون[2].

وفي سنة أربعة وتسعين وستمائة دخل إلى الإسلام «قمازان بن أرغون بن ابغابن بن هولاكو» ملك التتار، ففرح الناس بإسلامه وفشا الإسلام في جيشه.

وفي سنة ست وثلاثين بعد السبعمائة، مات ملك التتار أبو سعيد، وهو آخِر ملوكهم عدلاً، ولم تقم لهم بعد موته قائمة[3].

وفي جمادى الأولى سنة ثلاث وستين بعد السبعمائة تولى الخلافة المتوكل على الله أبو عبدالله محمد بن المعتضد، وامتدت أيام خلافته خمساً وأربعين سنة، وولي الخلافة من ولده خمسة.

وكان من أعماله إحداثُ العلامة الخضراء على عمائم الشرفاء من آل البيت سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة، وقال في ذلك أبو عبدالله ابن جابر الأعمى صاحب شرح الألفية:

جَعَلُوا لأَبْنَاءِ ٱلرَّسُولِ عَلامَةً ... إِنَّ ٱلعَلامَةَ شَأْنُ مَنْ لم يُشْهَرِ
نُورُ ٱلنُّبُوةِ فِي كَرِيمِ وُجُوهِهِم ... يُغْنِي ٱلشَّرِيفَ عَنِ ٱلطِّرَازِ ٱلأَخْضَرِ

وفي سنة ثمان وثمانمائة مات الخليفة المتوكل، وما جاء بعد هذه المرحلة كان ضَعفاً مستطيراً وبلاءاً متفشياً، وقد سمى المؤرخون عصر اكتساح المغول لبغداد وسقوط الخلافة (مرحلة الانهيار)، وما جاء بعدها يطلق عليه «**عَهْد الدُويلات**» لعدم انتظام العالم الإسلامي والعربي تحت دولة واحدة وقرار موحد.

قال الناظم:

وَمُزِّقَتْ ثَوَابِتُ ٱلخِلَافَةِ ... وَحَلَّ بِالعَالَمِ كُلُّ آفَةِ

---

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق ص ٤٤٣.

(٣) المصدر السابق ص ٤٤٦.

وَصَارَ حُكْمُ ٱلْعَالَمِ ٱلْإِسْلَامِيِّ   بِضْعَ دُوَيْلَاتٍ بِلَا انْسِجَام

بعد أن أجهز المغول على الخلافة العباسية أصبحَ العالم الإسلامي ممزقَ الأَوصال، كل دويلـة يحكمها حاكم له أطماعه ورغباته، والشـعوب مغلوبٌ على أمرها تَعيشُ حَياةَ البؤس والهَوان.

وكما سـبق ذكره في الأحداث الجارية بعد سقوط دولة بغداد فإن الدويلات المتنازعة لا يستقيم لها أمر ولا يستقر لها كيان، اللَّهم إذا استثنينا مرحلة هزيمة المغول على يد المماليك وانتصار صلاح الدين الأيوبـي على الصليبـيين وتطهير بـيت المقدس منهم.

إعادة قرار الخلافة الإسلامية على يد بني عثمان

وَجَاءَ لِلحُكْمِ بَنُو عُثْمَانِ دَكُّوا صُرُوحَ الإِفْكِ وَالبُهْتَانِ
وَأَجْمَعُوا عَلَى قَرَارِ الأُمَّةِ تَحتَ شِعَارِ الدِّينِ وَالخِلافَةِ

أشارتِ الأبيات إلى عهدٍ جديدٍ مِنْ عهود التَّحوُّل في تاريخ الأُمَّةِ، حيث عاشت الأمة الإسلامية منذ سقوط الخلافة على عهد اكتساح التّتار لبغداد وما بعدها تشتيتاً للقرار، وعاشت حالة من التفكك والفوضى والصراع سواء كانت فوضى وصراع الغزاة والمتنافسين من المسلمين ضد بعضهم البعض، أو صراعهم مع الروم والتّتار والصَّليبيِّينَ وغيرهم من الطامعين.

تأسست الدولة العثمانية نسبة إلى صاحبها ومؤسسها الأول **عثمانَ بن أرطغرل بن سليمان شاه التركماني** الذي انتصر في حربه على جملة من القبائل في آسيا الصغرى، فارتفع أمره عند آخر الملوك السلاجقة السلطان علاء الدين فقربه وولّاه على البلاد، ولقب بالملك، وفي سنة ٦٩٩ هـ توفي السلطان علاء الدين وصفا الجو لعثمان وغزا بلاد الروم وحارب التتار وأخرج الروم من آسيا الصغرى، وتواتر بنو عثمان على الملك وحاربهم تيمورلنك مع بداية استقرار ملكهم، وعاث في مملكته الفساد، وثبت آل عثمان في حربهم ضد تيمورلنك وجيوشه، كذلك حربهم مع المسيحيين من جيرانهم في المجر والصرب وغيرها، واستطاع السلطان مراد العثماني فتح العديد من البلدان رغم الخسائر والمناوشات الكبيرة التي عانتها بلاده.

إلى أن جاء قَدَرُ الله لدولة بني عثمان في تركيا، إذ بدأ العثمانيون يقاتلون الروم ويناوِشُونهم حتى انتصروا عليهم واستَولَوا على عاصمتهم وهي «القُسْطَنطينية» عام ٨٧٤ هـ (١٤٥٣م)، وجعلوها عاصمةً لهم، وتمكنوا أيضاً من الاستيلاء على كثير من البلاد العربية المفكَّكَةِ والتي طمع فيها البرتغاليون، ووحدوا قرار العالم العربي والإسلامي بإعلان الخلافة العثمانية على أنقاض الخلافة العباسية، وكان ذلك تَحَوُّلاً هاماً في تاريخ القرار الإسلامي العالمي بعد انتكاسِهِ وتفكُّكِهِ.

وفي عهده استطاع أن يدافع عن مملكته ويسترد ما أخذ منها، ويفتح القسطنطينية بعد

أن أُخذت منهم، وعاد إلى بلاد الصّرب وما حولها ليفتحها، واستمرت فتوحاته في البلاد اليونانية وغيرها، ومات السلطان الفاتح في ربيع الأول سنة ٨٨٦هـ ودفن بالآستانة.

وتولى بعده الحكم ابنه السلطان بايزيد، وفي عصره استقرت أمور الدولة، ومات بايزيد في ربيع أول سنة ٩١٨ هـ، وتولى الحكم سليم الأول بن بايزيد الثاني بن محمد الفاتح الذي حارب الدولة الصفوية بإيران واحتل بيريز، ثم تحول إلى فتح بلاد الشام ومصر.

وكان عصر السلطان حسن الغوري، والتقى جيشه مع العثمانيين قريباً من حلب في مَرْج دَابق، وقُتل السلطان الغوري في المعركة، واستلم السلطان سليم بلاد الشام وأعاد إعمارها وأكرم علماءها، ثم سار إلى مصر ودخلها، وقامت معارك مع المماليك حتى قتل سلطانها طومان، ودخلت مصر في طاعة الدولة العثمانية (١)، واستبدلت العمامة بالطَرْبُوش، وأرسلوا لشريف مكة الشريف بركات في شأن الدخول في طاعة الدولة العثمانية فقبل الشريف، وأخذوا للسلطان البيعة في الحرمين الشريفين، وعاد السلطان إلى تركيا ومات في ثمانية شوال ٩٢٦ هـ وعمره أربع وخمسون سنة.

وتولى بعده سليمان باشا القانوني وهو عاشر ملوك العثمانيين، وسمي بالقانوني لأنه سن العديد من القوانين المدنية الموافقة للشريعة الإسلامية، وفي عهده فتحت بِلغرَاد، وفتح جزيرة رُودِس في البحر الأبيض، وهي حصن منيع استعصت على من قبله، ووقع معهم معاهدة استسلام، وخرجوا من الجزيرة إلى مَالِطَة، ودخلت الجيوش الإسلامية الجزيرة، ثم احتل العثمانيون بلاد القِرَم، وطالت الحرب مع النمسا ولم يتمكن السلطان من فتحها لشدة البرد وبعد المسافات على التموين (٢).

وفتح العثمانيون بلاد العجم من أرض فارس بعد تمردهم وبلاد المجر، ثم تقدم إلى بغداد وكانت تحت حكم العجم، ورفع عليها علم الخلافة العثمانية، وأصلح المنشآت والقبور والمآثر، وعاد إلى تبريز، ومنها وصله الخبر بفتح الجزائر، وبداية غزو السواحل الإيطالية والفرنسية والأسبانية، وفي سنة ١٥٣٤م احتل تونس؛ ولكن الأسبان أعادوا تونس مرة أخرى.

وجهز القانوني جيشاً من السويس بمصر لمطاردة البرتغاليين في مياه المحيط الهندي،

---

(١) «شرح أشعة الأنوار» للبيحاني (٢: ٢٠٨) باختصار وتصرف.

(٢) المصدر السابق (٢: ٢١٧).

ولتعزيـز قوته في اليمن، وتجديد الحملة على عدن، واسـتطاع الجيشُ الاسـتيلاءَ على عدن وأخـرج آخر حـكام الطاهريين منها، وأصبح معظم اليمن بل كله تابعـاً لبني عثمان اللهم إلَّا بعض أجزائه التي كان يحكمها أئمة الزيدية[1].

وبعد فتح عدن توجه العثمانيون إلى الهند لمقاتلة البرتغاليين بَرّاً وَبَحْرَاً، ولكنهم انهزموا وعـادوا إلى عـدن[2]، وتواترت الحروب بـين العثمانيين والزيدية حـول صنعاء حتى توفي السلطان سليم القانوني في سنة ٩٧٤هـ.

وتولـى الحكم بعد سليمان القانوني سـليمُ الثاني وواصـل فتوحاته وحروبه على نَسَقِ أبـيه، وكان من أعمال سـليم الثاني غزو قُبْـرص، واسـتمرت تحت الحكم العثماني إلى سنة ١٢٩٥هـ، ثم تنازلت عنها تركيا للإنجليز أيام السلطان عبدالحميد الثاني.

---

(١) المصدر السابق (٢: ٢٢٢).

(٢) المصدر السابق.

المرحلةُ الغُثائِيَّةُ

بدءُ انهيارِ دولة الخلافة وبُروزُ الفتن: الأحْلاس، السَّراء، الدُّهَيماء، الصَّمَّاءُ العَمْيَاءُ

«**يُوشِكُ أَنْ تَداعى عليكمُ الأممُ كما تَداعى الأَكَلَةُ على قَصْعَتِها**» قالوا: أَمِنْ قِلَّةٍ نحنُ يا رسول الله؟
قال : «**لا .. أنتم يومئذٍ كثيرٌ ؛ ولكنَّكم غُثاءٌ كغُثاءِ السَّيلِ، يُلقى عَلَيْكُمُ الوَهَنُ**» قالوا : وما الوهنُ يا رسول الله؟
قال: «**حُبُّ الدنيا وكراهيةُ الموت**»

أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٨، ٢٤٥٠)، وأبو داود (٤٢٩٧)، والبيهقى فى شعب الإيمان (٧/ ٢٩٧، ١٠٣٧٢) من حديث ثوبان.

بدء ضعف الدولة العثمانية وظهور مرحلة الغثائية

لَمَّا بَدَا ٱلضَّعْفُ بِدَوْلَةِ ٱلقَرَارْ ... وَبَرَزَتْ فِيهَا شُرُوطُ ٱلانْحِسَارْ
وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ ٱلحَضَارَةْ ... فِي ٱلغَرْبِ وَازْدَانَتْ بِهَا ٱلإِدَارَةْ
تَوَجَّهَ ٱلأَتْرَاكُ نَحْوَ ٱلاقْتِبَاسْ ... فَدَخَلَ ٱلنَّخْرُ إِلَى عُمْقِ ٱلأَسَاسْ

يشير الناظم إلى بدء ما حَلَّ بدولة الخلافة، حيث تواتر سلاطين آل عثمان من بعد سليم الثاني في مرحلة بدأت فيها أطماع الدول الأوروبية، واكتشاف رأس الرجاء الصالح، وكانت البرتغال مملكة أوروبية في الجنوب الغربي من أسبانيا على المحيط الأطلنطي وعاصمتها «لَشْبُوْنَة»، وشعبها شعباً استعمارياً، ولهذا طمعوا في السيطرة على البحار، ووجدوا في دولة آل عثمان ضَعْفاً في التسليح الحربي مما يَسَّر للبرتغاليين غزو الشواطئ، ولم ينتبه العثمانيون لهذا الخطر إلَّا في عهد سليمان باشا القانوني.

قال الناظم:

وَأَوَّلُ ٱلعَهْدِ قَوِيٌّ مَظْهَرُهْ ... دِينًا وَدُنْيَا وَكَذَاكَ جَوْهَرُهْ
وَآخِرُ ٱلعَهْدِ ٱنْحِسَارٌ وَانْهِيَارْ ... وَدَخَنٌ فِي ٱلحُكْمِ مِنْ تَحْتِ ٱلسِّتَارْ
أَفْضَى إِلَى تَدَخُّلِ ٱليَهُودِ ... وَدَعْمِهِمْ سِيَاسَةَ ٱلتَّجْدِيدِ
تَغَلْغَلُوا فِي ٱلحُكْمِ بِاسْمِ ٱلدِّينِ ... إِذْ أَسْلَمُوا زُورًا بِلَا يَقِينِ
وَكَوَّنُوا سِيَاسَةَ ٱلأَحْزَابِ ... وَهَيَّؤُوا ٱلأَوْطَانَ لِلخَرَابِ

تشير الأبيات إلى مرحلة الدولة العلية العثمانية، وما كانت عليه في بداية أمرها من القوة والمَنَعَةِ والعزة، مما جعل لها في نفوس الأعداء هيبةً ومكانةً في شؤون الدين لما كانت عليه من نصر لمنهج الإسلام على منهج أهل السنة، وبهذه الهيبة انتشر المذهب السنّي في أطراف العالم، وتعزز مذهب أهل الذوق «التَّصوف» وسَادَ رجالُهُ وعلماؤُهُ برَغْم مآخذِ البعض على علَّاتِهِم مِنَ الإفْرَاطِ والتَّفريط؛ ولكنَّها كانت مرحلة ذات أبعاد، ولكلِّ مذهب رؤيةُ إفراطٍ وتفريطٍ في الغالب، والمتربصون دائماً لا يقفون إلَّا عند السَّيِّئ أو الوجه المظلم لا غير.

وكفى أنَّ هذه الإفراطات والتفريطات مع غيرها من العوامل كانت من أهم أسباب ضعف الدولـة فيمـا بعد، وبـدء انحدارها في العد التنازلـي أمامَ ضربات أعدائها وسياسـةِ أضدادِها ومؤامراتِ أبنائِها الذين بَهَرَتْهُم مظاهرُ الحضارة الغربـية، وأبواقُ الدعوات التحررية، ففتحوا على أنفسـهم أبوابَ كلِّ شيء، فكانت من أخطر الأمور المؤدية إلى الانهيار، وتتلخص هذه العوامل فيما يلي:

١) تأثر الدولة بالحضارة الغربـية والتمتع بالشهوات.

٢) اتصـال المفكريـن والمثقفيـن المسـلمين بالأوربييـن، وكثـرة البَعَثَاتِ إلـى أوربا والانغماس في الحريات الأوروبـية.

٣) تغلغـل يهـود الدونمة فـي الجمعيات والتكتـلات السياسـية، ووصولهم من خلال الحزبـية إلى مواقع القرار، وتشجيع هذه الجمعيات على النمو واختراق الواقع التقليدي.

٤) التأثر الأعمى بسياسة القوميات التي روَّج لها اليهود، كسياسة التتريك [١] والتعريب وحركة الانفصال، وخاصة في شعوب البلقان المسيحية[٢].

٥) تأثـر العديـد من الحكام وبطانات البـلاط العثماني والجُنْدِ بدعـوة العلمانية «فصل الدِّين عن الدولة»، وهو ما كانت تروج له الدول الأوروبـية إبَّانَ مرحلةِ الثَّورة الصناعية.

قال الناظم:

فَسُمِّيَتْ بِفِتْنَـةِ ٱلأَحْـلَاسِ كَمَا أَتَى فِي قَوْلِ خَيْرِ ٱلنَّاسِ
هَرْبٌ وحَرْبٌ وَٱنْتِقَاضُ ٱلدُّوَلِ عَنِ ٱلْقَرَارِ ٱلْوَاحِدِ ٱلْمُبَجَّلِ

تشير الأبيات إلى ما سَـمَّاه الرسول ﷺ «**بِفِتْنَةِ الأَحْلَاسِ**» وهي من أمارات الساعة، وقد صنَّف العلماء هـذه الفتنةَ بأنها من الفتن التي قد عَبَرت في فِتَـن المراحل المتقدمة، جاء في ذيل «الإشاعة» قال الإمام الشاه ولي الله رحمه الله: يشبه والله أعلم أن تكون فتنة الأحلاس قتال أهلِ الشام عبدَالله بن الزبـير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. ذكر ذلك في «الحجة البالغة» (٣: ١٩٦).

قال في «بذل المجهود» (١٨: ١٣٢) في شرح معنى «**الأحلاس**»، قال: جمع حليس وهو ما يبسـط تحت حُرِّ الثياب فلا تزال مُلقاةً تحتها، وقيل الحِلْسُ: هو الكِسَـاءُ على ظهر البعير

(١) التتريك: مبدأ تركيا للأتراك، وهي ما تسمى بالدعوة إلى الطورانية (القومية التركية).

(٢) كانت هناك دعوة تسمى (السلافية)، وهي توحيد صفوف نصارى البَلْقان ضد المسلمين.

تحت القَتَبِ.

قال في المتن: كنا قعوداً عند رسول الله ﷺ فذكر الفتن فأكثر في ذكرها حتى ذكر فتنة الأحلاس، فقال قائل: يا رسول الله، وما فتنة الأحلاس، قال: «**هَرَبٌ وحَرَبٌ**»[1] قال في شرح بذل المجهود: «**هَرَب**» بفتحتين: أي: يفر بعضهم من بعض لما بينهم من العداوة، «**وحَرَب**»: بفتحتين أي أخذ مال وأهل بغير استحقاق.

قال في «الإشاعة» : والذي أظن أنها فتنةٌ حدثت في آخر خلافة عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وثارت بعد المسلمين، حتى تمادت وبقيت إلى زمن معاوية، واتفق عليه بعد صلح الإمام الحسن بن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

قال في «بذل المجهود» ص (١٨: ٣٩٦): فتنة الأحلاس حَمَلَهَا الشيخُ الشاه وليُّ الله الدهلوي في «حجة الله» (٣: ١٥٩) على قتالِ أهلِ الشام ابنَ الزبير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وفي «بذل المجهود» (٥: ٨٨) على مقتل عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: قلت: وإذا كان المفسرون للحديث قد جعلوا «**فتنة الأحلاس**» هي ما جرى لابن الزبير أو مقتل عثمان، فإن سياق الحديث يشير إلى تلازم فئتين معاً لا يفصل بينهما زمنٌ طويلٌ ولا عهدٌ متقادم، فالحديث الشريف يجمع بين مرحلتين متقاربتين كما هو في النص: «**فقال قائل يا رسول الله وما فتنة الأحلاس؟ فقال: «هَرَبٌ وحَرَبٌ، ثم فتنة السراء دَخَنُها من تحت قَدَمَيْ رَجُلٍ من أهل بيتي يزعم أنه مني وليس مني، وإنما أوليائي المتقون**»، قال الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي في «شرح الإشاعة» للبرزنجي عند هذا الحديث: وقوله: «**ثم فتنة السرّاء**»: قال في «حجة الله» (٣: ١٥٩): هو تغلب المختار أو خروج أبي مسلم الخراساني لبني العباس، وفي «بذل المجهود» (٥: ٨٩): على فتنة شريف مكة سنة ١٣٣٤ هـ، قال في الحاشية: قال الإمام السَّهَارَنْفُوري رحمه الله: والذي يظهر لي أنها هي الفتنة التي حدثت في رمضان سنة ألف وثلاث مئة وأربع وثلاثين، ومنشؤها أنَّ الشريف حسين بن علي كان في زمن حكومة الأتراك وحكومة النصرانية فلحق بالحكومة النصرانية سراً ووافق معهم على حرب الأتراك، فقتل الأتراك الذين كانوا في مكة المكرمة وَسَبَى نساءهم، ثم تولى الحكومة بنفسه وسمَّى نفسه «ملكَ الحجاز»، وبقيت حكومته قريباً من عشر سنين، ثم اضمحل أمره واصطلح الناس على

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ١٣٣)، وأبو داود (٤٢٤٢)، والحاكم (٤/ ٥١٣) وقال: صحيح الإسناد، كلهم عن ابن عمر.

حكومة ابنه علي بن الحسين، ولم ينتظم له أمر، فبقي كورك على ضِلْع، وإنما سمي هذه الفتنة فتنة السراء؛ لأن مبناها وأسباب حديثها كان في السر، فإن الحكومة النصرانية أحالته إليها وأرسلت إليه من الجنيهات ألوفاً في السر ليبغي على حكومة الإسلام وينحرف عنها، فقسم من هذه الجنيهات في البدو وتوافق معهم على قتال الأتراك المسلمين وكل ذلك في السر، واتفق أن قائد الأتراك الذي كان بمكة أُخبر بشيء من تلك الفتنة فسأل الشريف عنها فحلف له عند الكعبة أنه لا أصل لها، حتى اطمأن قائد الأتراك، ثم وقع ما وقع»[(١)].

قلت والله أعلم: وعلى هذا التعليل الذي فسره الشيخ السهارنفوري رحمه الله يكون أيضاً معنى فتنة «**الأحلاس**»: مرحلة انهيار الدولة العثمانية وما طرأ في أخرياتها من مؤامرات غير واضحة ولا معلومة، لأنها سبقت فتنة السراء التي ذكرها الشارح، وبينهما تلازم زمني، فالأقرب على هذا المعنى المشار إليه أن «**فتنة الأحلاس**» -وفي اللغة: الحلس ما يبسط تحت الثياب إشارة إلى الخفا والتمويه- هي تلك المرحلة الحرجة التي تحركت فيها قوى الاستعمار الأوروبي بُعيْدَ ظهور الثورة الصناعية لتعمل على الاستبداد المبَطَّن على ما سمي بتَركَةِ الرجلِ المريض.

ففتنةَ الأحلاسَ شملت العالَمَيْنِ العربي والإسلامي بمؤامرة الدول الأوربية عليها بأسلوب مبَطَّن وخفي، وتشمل في فقه التحولات مرحلة الاستكبار ومرحلة الاستظهار.

وفتنةُ السرَّاء تجاوبَ حكام المسلمين فيها سرّاً مع الدول الأوروبية للقضاءِ على قرار الحكم، واستتباعِ تهوُّكَاتِ اليهود والنصارى في المطالبة بالقوميات والحريات وغيرها[(٢)]، وما جرى بعدها من الحروب العالمية والمؤدية إلى تغيير خريطة العالم العربي والإسلامي وظهور القوى الجديدة في العالم.

وقد خاطب المولى سبحانه وتعالى في سورة الأحقاف جملة المتنفذين في عالم الكفر خلال الحياة الانسانية كلها، وتتحدد المخاطبة في مرحلة الأحلاس بالخصوص بما يعرف في فقه التحولات بمرحلة الاستكبار، وهي أولى مراحل (فتنة الأحلاس)، وإليها أشارت الآية : ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ عَلَى ٱلنَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَٰتِكُمْ فِى حَيَاتِكُمُ ٱلدُّنْيَا وَٱسْتَمْتَعْتُم بِهَا فَٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾﴾[الأحقاف:٢٠] .

---

(١) «الإشاعة» ص٣٩٧.

(٢) بدء مرحلة تدخلات العالم الغربي في وضع المعاهدات مع بعض الأنظمة العربية كالخليج والكويت واليمن.

وتبدأ هذا المرحلة منذ ظهور ثمرات الثورة الصناعية في العالم الأوروبي ، وهي المرحلة التي أكسبت العالم القوة الآلية والصناعية ، وأدخلت العالم مرحلة جديدة على أيدي عباقرة السياسة والاختراع .. وبرز ذلك جليا في وقوف العقل المادي متحديا في الديانة الشرعية ومكذبا بها ، وتمثل ذلك في مواجهة الكنيسة ضد علماء المادة العقلانيين فما حدى بالمجتمع الأوروبي إلى الثورة ضد الديانات التي تدين بها شعوبهم ، والنظر إليها من خلال مواقف أحبارهم ورهبانهم وقساوستهم بأن ديانة ضد العلم و التطور الإنساني وألحقوها بالخرافات والأساطير ، ومن ثمّ أقاموا شروط النهضة للعصر الحديث في أوروبا كأساس (العلمانية) المجردة .

وكان من ثمرات نجاحها (استكبار) أولئك في العالم وبدء التخطيط لإعادة ترتيب خرائط العالم وامتلاك ثرواته ، وامتد هذا الأستكبار إلى التطلع بغير حق نحو بلدان ما سموه بالشرق الوسط العربية والإسلامية وما حولها من بلاد المسلمين ، وكانت هذه الظاهرة هي أول بروز لسياسة الاستكبار في الأرض ، ومنها انبثقت سياسة مرحلة الاستظهار ، وتنقسم إلى قسمين :

١- قسم علمي من خلال الدراسات الاستشراقية ، واختراق البلاد العربية والاسلامية لمعرفة شؤونها ، وسبر غور قوة رموزها وحكامها ، ودراسة طبيعية أحوال شعوبها وعاداتها و تقاليدها ودياناتها (١).

٢- قسم عسكري ، وقد بدأ منذ إرسال الحملات البحرية على أيدي البرتغال ، كأول دولة من دول أوروبا ، تبنّت مناوشة السواحل العربية والأسلامية .

٣- ثم تُطْلِع الحكومة البريطانية خلال هذه المرحلة حلفائها للنظر في تقسيم ماسمّي بـ(تركة الرجل المريض) لبدء العمل (يهود الدونمة) وشباب المسلمين الدارسين في البلاد الأوربية والمتأثرين بالثقافة الغربية ومظاهرها الجديدة ، وتكوين الأحزاب السياسية والمجلات والجرائد الاعلامية المعارضة ، و المناهضة ضد دولة الخلافة الإسلامية وسياستها التقليدية ، ودعوة أولئك إلى تغيير أشكال الحكم والادارة .

قال الناظم:

---

(١) ومن ذلك ما أُلِّف في جزيرة العرب ، ككتاب سجلات اليمن لانجرامز في ١٦ مجلدا (من سنة ١٧٨٩ إلى سنة ١٩٦٠) الذي تسمح الحكومة البريطانية بنشر كل مجلد منه بعد انقضاء عدة عقود ، ودليل الخليج للرحالة البريطاني في ١٤ مجلدا (١٩٠٣ - ١٩١٥) والذي نشر بعد ٧٠ عاما.

وَجَـاءَ عَـهْدُ (فِتْنَةِ ٱلسَّرَّاءِ)   كَمَا أَتَىٰ عَنْ صَاحِبِ ٱلإِسْرَاءِ
تآمَرَ ٱلغَرْبُ مَعَ ٱلشَّرْقِ سَوَا   ضِدَّ ٱلهِلَالِ[1] بِطَرِيقِ ٱلإِلْتِوَا

تشير الأبيات إلى فتنة السرّاء التي أشرنا إليها سلفاً، وأنها المرحلة التي خطط فيها المستعمرون مع زعماء الدول العربية ومشايخ العشائر بمعاهدات سرّية تفصل العلاقة بين هذه الدول وقرار دولة الخلافة العثمانية.

وقد تميزت هذه المرحلة مع سابقتها بما يلي:

أ) فتنة الأحلاس: (الاستظهار وممهدات الاستعمار)

١- العمل السرّي المُبَطَّن من الدول الأوربية ضد قرار دولة الإسلام المتمثل في تركيا.

٢- إثارة العرقيات والقوميات، وبدء نشاط يهود الدُّونمة في تركيا والعالم.

٣- إنشاء الجمعيات السرية والعلنية والأحزاب السياسية.

٤- بداية الأطماع التوسعية في البلاد العربية والإسلامية بعد اكتشاف رأس الرجاء الصالح، وظهور مرحلة الثورة الصناعية.

٥- تحرك العصبية الصهيونية ضمن هذه الفتنة لإيجاد وطن قومي لليهود عبر المؤامرات والدسائس.

٦- ظهور الحركة الماسونية وتحريك أتباعها في العَالَمَيْنِ الإسلامي والأوروبي الشرقي والغربي.

ب) فتنة السراء: (الاستعمار)

١- استجابة حملة القرار العربي والإسلامي لسياسة القوميات والتَّخلي عن دولة القرار الواحد دولة الخلافة.

٢- بدء المعاهدات السرية بين الدول الأوربيةِ الغازِيَةِ، ومشايخ وسلاطين البلاد العربية والإسلامية لنقض العلاقة بين الدولة العثمانية وهذه الدويلات بالمعاهدات المتنوعة.

٣- اللقاءات السرية بين زعماء الدول والأحزاب والجمعيات العربية والإسلامية مع الدول الغربية.

(١) الهلال: هو الشعار العالمي لدولة الخلافة، كما أن الصليب هو الشعار العالمي للمسيحية.

٤- تَأَثُّر المفكرين والقادة العسكريين والمثقفين بالحياة الغربية والعمل المُبَطَّنِ من العائدين على تطبيق نماذج الغرب في الأوطان العربية والإسلامية[١].

٥- نشاط الحركة الصهيونية وعقد المؤتمرات المتتالية والمؤلفات ذات الصلة المباشرة بالحرب ضد الإسلام[٢] واستقطاع أرض فلسطين للقومية اليهودية والعمل على تحقيق ذلك بشتى السبل والأساليب.

قال الناظم:

وَآخِرُ الْحُكَّامِ رَمْزاً وَشِعَارْ عَبْدُ الْحَمِيدِ كَانَ مَأْمُونَ الْقَرَارْ
حَتَّى أُزِيحَ بِالسِّلَاحِ وَالْجُنُودْ لَمَّا أَبَى مَنْحَ الْأَرَاضِي لِلْيَهُودْ

تشير الأبيات إلى آخِرِ خُلَفَاءِ الدَّولة العَلِيَّة السلطان «**عبد الحميد**» الثاني، وهو السلطان المنقذُ للدولة العثمانية ولقرار الخلافة في العالم العربي والإسلامي، رَغْمَ ما أحاط به من المؤامرات والخديعة، وما كانت عليه الدولة من الضعف والإحباط والديون الكبيرة[٣].

---

(١) كتب هرتزل لعبد الحميد الثاني في هذا الشأن يقول: لي الشرف أن أقدم الاقتراح التالي: إني أدرك الصعوبة التي تواجه حكومتكُم بسبب ذهاب شباب تركيا لتلقي العلم في الخارج وما يتعرضون له من ضياع، وبخاصة في تأثرهم بالأفكار الثورية، إننا معشر اليهود نلعب دوراً هاماً في الحياة الجامعية في جميع أنحاء العالم، وبهذا نستطيع أن نقيم جامعة في إمبراطوريتكم ولتكن في القدس مثلاً، وبهذا نخدم العلم والطلاب ونخدمكم أيضاً. اهـ ص٣٩ «اليهود في الوطن العربي» لداود عبدالغفور.

(٢) عقد في حياة هرتزل ستة مؤتمرات صهيونية كان آخرها مؤتمر عام ١٩٠٣م وعام ١٩٠٤م، توفي هرتزل ونقل رفاته إلى فلسطين عام ١٩٤٩ م بعد احتلال فلسطين، ودفن على جبل في القدس سمي باسمه «جبل هرتزل».

(٣) كان السلطان عبدالحميد السلطان الرابع والثلاثين من سلاطين الدولة العثمانية، تولى عرش الدولة وهو في الرابعة والثلاثين من عمره، إذ ولد في ١٦ شعبان عام ١٢٥٨ هـ (١٨٤٢م) وتربى على يد زوجة أبيه بعد وفاة أمه وهو في العاشرة من عمره، وأحسنت زوجة أبيه تربيته وتأثر عبدالحميد بها وأعجب بوقارها وتدينها، كما تلقى صنوف التعليم في القصر السلطاني وتعلم اللغات العربية والفارسية، كما درس التاريخ ونظم الشعر باللغة التركية العثمانية.

وكان يميل إلى الاهتمام بالسلاح واستخدامه ورياضاته، واعتنى بالمطالعة والاطلاع على ما تكتبه المجلات والصحف في عصره، وتزوج زوجة واحدة وعاش في بساطة وتقشف، وكان يميل إلى النجارة، واتخذ لنفسه ورشة نجارة في قصره، وعاصر مراحل التحولات على يد سلاطين عصره، ومنهم السلطان

عبدالعزيز ومراد.

وفي ١٨ شعبان ١٢٩٣هـ تقلد السلطان عبدالحميد الحكم وكانت الدولة مضطربة ومثقلة بالديون وبخزانة مالية مفلسة وأطماع عالمية محيطة ببلاده ومؤامرات سياسية لاقتسام ما يسمى بتركة الرجل المريض، وهي مقاطعات ودويلات وإمارات الدولة العثمانية المترامية إبان ضعفها.

وأول ما اتخذه عبدالحميد من قرارات حاسمة تحجيم نفوذ العديد من الوزراء والكبراء والقادة، وخاصة بعد أن تسبب بعضهم في الزج بتركيا في حروب خاسرة مع روسيا سنة ١٨٧٧-١٨٧٨م، وكانت نتيجة هذه الحرب اكتساح الجيوش الروسية للأراضي التابعة للدولة العثمانية، ووصلت القوات الروسية إلى ضاحية العاصمة العثمانية (إستانبول) وأجبرت الدولة العثمانية على توقيع معاهدة (إياستفانوس) في ما رس ١٨٧٨م بين الدولة العثمانية والروس، ودفع تعويضات الحرب الباهظة واقتطاع مساحة واسعة من الدولة العثمانية سميت بعدها بالمملكة البلغارية، ولهذا عطل عبدالحميد المجلس البرلماني العثماني ورفض التوقيع على هذه المعاهدة ونشط عبدالحميد مع الدول الأوروبية للضغط على روسيا لإيقاف تنفيذ بنود المعاهدة حتى نجح في تخفيف وطأة المعاهدة وأثرها.

وشهد عبدالحميد تداعيات في جسد الدولة ، ومن أخطرها ظهور حزب تركيا الفتاة أو ما تسمى بجمعية الاتحاد والترقي، وفيها جملة من يهود الدونمة الذين أسلموا صوريا وتغلغلوا في مواقع النفوذ في الدولة، وشهد تمردات الأرمن ومحاولتهم اغتياله.

وأمام ذلك كله قام السلطان بإجراءات عديدة لإعادة الثقة بموقع القرار في داخل تركيا وفي العالمين العربي والإسلامي، وقام بعدة رحلات إلى مصر وأوروبا وخرج من هذه الرحلات بانطباعات مهمة عرف فيها مواقف وأحوال تلك الدول وكيف يجب الاستفادة منها فيما لديها من التقدم العلمي، ولذلك اهتم بإدخال المخترعات العصرية في دولته، وركز على النواحي التعليمية والصناعية والعسكرية والاتصالات وغيرها من الوسائل إلا أنه وقف ضد الامتداد الفكري للغرب في بلاده.

وكان اليهود هم الأعداء الطبيعيون للسلطان عبدالحميد، ووصفوه بوصوف سيئة كما هو في وصف هرتزل حيث قال: عبدالحميد سلطان ماكر خبيث جدا ولا يثق بأحد، وقال أيضا: إنني أفقد الأمل في تحقيق أماني اليهود في فلسطين، وإن اليهود لن يستطيعوا تحقيق أمانيهم في (الأرض الموعودة) طالما كان السلطان عبدالحميد قائما في الحكم مستمرا فيه، وكان موقف اليهود ضد عبدالحميد نتيجة لمواقفه الثابتة من عدم تحقيق مطالبهم في فلسطين.

كما اعتنى عبدالحميد بالتربية والتعليم وطور المدارس السلطانية وأسس المدرسة التجارية الحميدية وأكاديمية الفنون والمدرسة الحربية، وافتتح مدارس أخرى للمالية والجمارك والشرطة، وزاد عدد مدارس المعلمين، وطور المناهج الدراسية وفتح الأبواب للنشر ووسائله وللصحافة، وأصدر قرارا بمنع مظاهر الإسراف في الدولة عموما وفي القصر الحاكم خصوصا، واستمال العديد من أعضاء المعارضة في منظمات

الاتحاد والترقي وغيرها إلى المناصب الحكومية، وعفا عن البعض حتى شتت شملهم وأضعف شوكتهم وتتبع دعاة الفكر القومي وطارد أصحابه ورصد حركاتهم حتى أوقف نشاطهم المشبوه، كما جهز الأساطيل الحربية لمحاربة الدول الاستعمارية العابثة بشواطئ الدولة العثمانية كما هو الحال في الأطماع البريطانية في اليمن والخليج العربي والأطماع الروسية والإيطالية والفرنسية والألمانية واليونانية، وأقام التدابير اللازمة أمام هذه الأطماع كي يستفيد من العلاقة مع بعض هذه الدول دون الحاجة لتحقيق مآربها التوسعية، وسعى بجد واجتهاد لإقامة ما يسمى بالجامعة الإسلامية كتحصين سياسي واجتماعي أمام المد القومي والاستعماري العالمي، وأعاد للمسلمين في العالمين العربي والإسلامي الثقة في القيادة الإسلامية الحكيمة، فهرولت الوفود الإسلامية من مختلف بقاع الأرض لتهنئته بما تهيأ على يده من الانتصارات وخاصة في النزاع العثماني اليوناني وانتصاره في الحرب عليهم، وجمع السوريون التبرعات لتمويل الحرب وكونوا لجان الهلال الأحمر لمعالجة الجرحى ومواساة أهلها وعمت البهجة في مسلمي أفريقيا والهند وغيرها من بلاد العالم.

وكل هذا ساعد الخليفة عبدالحميد على مخالفة أساليب سلفه المرتبطين بأوروبا ارتباطا أعمى، وعمل على إيجاد مبدأ (الاتجاه إلى داخل الأمة لإصلاح الدولة) عوضا عن الاتجاه إلى الخارج للإصلاح، وبهذه الجامعة الإسلامية عمل على تقريب وجهة نظر المسلمين، وتبادلت الدول الدعاة والمفكرين من كافة الأجناس واستفاد البعض من البعض الآخر، ونشر في أرجاء العالم الإسلامي أسباب التواصل كالمراكز الإسلامية في الداخل والخارج وطبع الكتب الإسلامية واتخاذ اللغة العربية لغة الدولة لأول مرة في تاريخ الدولة العثمانية، واعتنى بالمساجد والجوامع وعمل على ترميمها وإصلاحها، واستمال زعماء القبائل العربية وأنشأ مدرسة خاصة في عاصمة الخلافة لتعليم أولاد رؤساء العشائر والقبائل وتدريبهم على الإدارة، كما استمال شيوخ الطرق الصوفية وتأثر بالمنهج الذوقي الصوفي، واستفاد من الصحافة الإسلامية في الدعاية، وقام على تطوير النهضة العلمية والتقنية في الدولة، وأنشا معهدا لتدريب الوعاظ والمرشدين، كما اعتنى بالدول ذات الأقلية المسلمة كالصين وغيرها واهتم بخدمة الحرمين الشريفين وتعميرهما.

واعتنى بمشروع خط سكة حديد الحجاز ليربط بين العاصمة استانبول ويربط أيضا دمشق بالمدينة المنورة، وقد خدم هذا الخط الحديدي حجاج تركيا ومصر والشام وغيرهم، كما أقام خطا حديديا بين استانبول وبغداد،وعمل أيضا على تقليص سلطات المخالفين لحكمه والحالمين بالثورة أو الانفصال، وكان منهم شريف مكة الذي كانت له اتصالات خفية مع بريطانيا ووقع في شباكهم ووعودهم الزائفة حتى إن السلطان عبدالحميد لما شعر بذلك وخشي من تصرفاته عينه عضوا في مجلس شورى الدولة في إستانبول ليمنعه من العودة إلى مكة، وقال السلطان في بعض تعليقاته عن الشريف حسين: إن الشريف حسينا لا يحبنا، إنه الآن ساكن وهادئ لكن الله يعلم ماذا يمكن أن يفعله الشريف غدا.اهـ وبهذا الحجز

الذي صنعه عبدالحميد تأخر قيام الثورة العربية إلى ما بعد سقوط عبدالحميد الثاني على يد الاتحاديين، ولما حكم الاتحاديون الدولة العثمانية أعادوا الشريف حسينا إلى مكة ومن هناك قام بثورته وحدث بذلك الانفصال عن العثمانيين والعرب. اهـ.

كما واجه عبدالحميد الثاني حملات واسعة من عصابات اليهود ومفكريهم، وهم الذين استغلوا الصحافة المحلية والخارجية، وعلى رأسهم اليهودي (ثيودور هرتزل) الذي استطاع جمع التأييد الأوروبي للمسألة اليهودية وجعل منها قوة للضغط على عبدالحميد الثاني تمهيدا لمقابلته والتفاوض معه في شأن فلسطين، ولما قابله وتفاوض معه كان هرتزل يطالب بتسهيلات كبيرة لليهود مقابل خدمات وتسهيلات للدولة العثمانية وحل مشاكلها المالية؛ إلا أن عبدالحميد الثاني أغلق الباب على الحلم اليهودي ولم يسمح لهم بشيء مما طلبوه على أن يعيش اليهود مثل غيرهم من الجنسيات الأخرى في المقاطعات والبلاد الإسلامية، ولما أسقط في يد هرتزل أخذ يعمل مع اليهود على تشويه سمعة الخليفة وتدعيم أعداء السلطان والمتمردون على الحكم وتجنيد الصحافة والإعلام في الداخل والخارج لهذا الغرض.

وتحرك (القوميون والماسونيون والعلمانيون ودعاة الإنسانية الأوروبية والعقلانيون الوضعيون «العلمنة») ضد عبدالحميد الثاني وسياسته الإسلامية، واستفادوا من بعض العلماء المناوئين لعبدالحميد من أمثال جمال الدين الأفغاني ومحمد رشيد رضا ومجدي عاكف، وقد منع السلطان مجلة المنار من الدخول إلى البلاد الخاضعة بصورة مباشرة له، وكان للسيد محمد رشيد رضا موقف من بعض الطرق الصوفية ونقد بعض أساليب التصوف مما أدى إلى المشاحنة بينه وبين الشيخ أبي الهدى الصيادي الذي كان مقربا من السلطان عبدالحميد.

وأخذ محمد رشيد رضا يدعو إلى إصلاح الدولة العثمانية ومحاربة ما سماه بالاستبداد الفردي، وكان محمد رشيد رضا يرى ضرورة وجود دولة عربية منفصلة عن دولة الخلافة العثمانية ويقول: إنها مصلحة العرب السياسية أن يكون لهم دولة مستقلة. اهـ. بل وامتدح جمعية تركيا الفتاة وسمح في مصر بانتشار عمل الجمعية ودعمها، وكان يؤيد ويمتدح الزيدية في اليمن لأنهم قاتلوا العثمانيين ولم يخضعوا لهم مما اضطر الدولة العثمانية إلى إقامة الصلح مع الزيدية وأقروا الإمام على حكمه وإمامته.

ومما يؤسف له أن أعضاء جمعية الاتحاد والترقي كانوا تحت تأثير الألمان وخاصة العسكريون منهم، ويخضع الجناح المدني في الجمعية للتأثير الماسوني، ولهذا فقد نشط هؤلاء في صفوف الجيش والمثقفين ضد السلطان وحكمه واستخدموا الدين لمحاربة السلطان وافتروا عليه باسم الدين، وافتعلت قوى الاتحاد والترقي جملة من الإشكالات لتغيير الأوضاع في الدولة، ومنها تمرد الأرمن على المسلمين مما تمخض عن فتنة بين المسلمين والأرمن وبعد أيام قتل فيها من العثمانيين قرابة ألفي فرد.

وخلالها دبرت اغتيالات أخرى من بعض الجنود ضد ضباطهم وأوعزوا أن هذه العملية من فعل عبدالحميد الثاني، ولهذا قامت عناصر الجيش بالزحف على إستانبول لإجبار السلطان على التنازل،

وقد كانت فتنة الأحلاس وفتنة السراء إذا صحّ التفسير تدور حول سياسة الأطماع العالمية، وتفكيك الدولة العثمانية، والإحاطة بها وتفكيك شملها واقتسام ثرواتها وحدودها.
كتب الدكتور عبد الودود شلبي في كتابه «أفيقوا أيُّها المسلمون» ص١٤ ما مثاله:
وقد كان القرن التاسع عشر ولا ريب أسوأ من كل القرون التي تقدمته، لأنه القرن الذي نبعت فيه «المسألة الشرقية»(١) من بقايا الحروب الصليبية، وكانت المسألة الشرقية تمخضت عن دور آخر إضافة إلى دور الحروب الصليبية، وهو دور التفاهم بين دول الاستعمار على تركة الرجل المريض(٢)، وتبادل الأعضاء عن كل طرف متفق عليه يقع في قبضة الطامعين فيه من المتنازعين على التركة وصاحبها على قيد الحياة.
والدولة العثمانية كان لها دور لا يُسْتَهَان به في تاريخ القرار الإسلامي، كتب أنور الجندي في كتابه «الإسلام والغرب»: ولا ريب أنَّ الدولة العثمانية هي القوة الإسلامية التي نشأت بعد الحروب الصليبية وحَمَت العالم الإسلامي من الغزو الغربي مدة خمسة قرون كاملة(٣).
ويعزو بعض الباحثين نجاح الدولة العثمانية كون تشكيلها في جوهره كان (حربياً)(٤)، وكانت جيوش الدولة تخوض الحرب بحماسة دينية شديدة، وكانت عبارتهم المشهورة: «**إما غازي وإما شهيد**»(٥)؛ ولكن هذه المبادئ والمواقف تلاشى أمرها في نهاية الأمر مع اضطراب الدولة إلى مجاراةِ الطوائف المتنوعة، والسماح لها بحُرية النشر وإنشاء المدارس الخاصة لكل ذي قوميةٍ وجنسٍ من الكفار والمسيحيين دون ضوابطَ، وأيضاً استعانةِ السلطان

وأخرج مع جملة من أسرته وعائلته إلى سلانيك، ولم يسمحوا له بأخذ شيء من متاعه، وسيطر الاتحاديون على القصر وأعلن إسقاط الخليفة عبدالحميد الثاني في ٢٧ نيسان ١٩٠٩م، وفي سلانيك ظل عبدالحميد ومن معه تحت الحراسة المشددة حتى وفاته في ١٠ فبراير ١٩١٨ م، قضى فيها ثمانية سنوات وتسعة أشهر وسبعة وعشرين يوما في السجن رحمه الله.

(١) كانت المسألة الشرقية تعني أولَّ الأمر تخليص الممالك المسيحية من أيدي الدولة العثمانية، وفي مرحلة ثانية أصبحت تقسيمَ الدولة العثمانية والدول الإسلامية التابعة لها من قبل الدول الأوربية. اهـ «أيها المسلمون أفيقوا» ص١٤.
(٢) اصطلاح أطلقته الدول الأوروبية على الدولة العثمانية في مرحلتها الأخيرة.
(٣) «الإسلام والغرب» ص١٢٦.
(٤) المصدر السابق ص١٣٢.
(٥) المصدر السابق ص١٣٣.

محمود باشا في مرحلة خلافته بالعقل الأوروبي في المناهج تحت شعار أثبتَ فَشَلَه «إن الطريق الوحيد لمحاربة الغرب هي استعمال أسلحته»[١]، وَفَتْحِهِ أيضاً باب خطةِ إصلاح الجيش طبقاً للنظام الأوروبي عام ١٨٢١م مما فتح الطريق أمام الشباب العثماني أن يقع فريسةَ القُوَى التغريبية الأوروبية تحت شعارات الإخاء والمساواة والحرية وما إليها[٢].

وقد أتاحت هذه الفرصُ الِانفتاحَ الثقافيَّ الغربي، وقيامَ الجمعياتِ السرية والمحافل الماسونية تحت نفوذ الامتيازات[٣]، ولما تنبه السلطان عبدالحميد إلى هذا المخطط الرهيب كان الوقت متأخراً، فالذين سُمُّوا بالأَحْرَارِ قد نَمُّوْا نفوذهم في داخل الجيش[٤]، وأصبحوا خطراً على الدولة له بالمقومات التالية:

١- يهود الدّونمة في سالونيك ومحافلهم الماسونية.

٢- الإرساليات التبشيرية في فروعها المختلفة وما تحتوي من شباب المسلمين والعرب.

٣- جمعية الاتحاد والترقي واحتواء محافلها الماسونية للأقليات الأجنبية وتعاونها الداخلي والخارجي.

٤- مشروع هرتزل للبحث عن وطن قومي لليهود.

وتكاد هذه المقومات تشير إلى ما أثمرته «فتنة الأحلاس» المذكورة في الحديث والتي مَهَّدَتْ «**لفتنة السراء**» اللاحقة.

وسمح بحرية المطبوعات، وبرز دور جمعية الاتحاد والترقي التي لعبت دوراً خطيراً في محاربة قرار الخلافة وتغريب الدولة العثمانية، كما برز دور هرتزل في المطالبة بوطن قومِيٍّ لليهود، ورفض الخليفةُ طَلَبَهُ وَحَذَّرَهُ من ذلك، فعمل في السر على الإطاحةِ بالخليفة، وكانت مدة حكم السلطان عبد الحميد ثلاثاً وثلاثين سنةً قدم خلالها خدمات جليلة للإسلام والمسلمين.

وفي ٢٧ إبريل ١٩٠٩م أُجْبِرَ السلطانُ عبدُالحميد على التنازُل، وَنُقِلَ إلى ولاية سلانيك مع أسرته وبعض مرافقيه ثم نُقِلَ إلى أحد قصور إستانبول، حيث كَتَبَ هناك مُذَكِّرَاتِهِ قَبْلَ وفاته في ١٠ شباط ١٩١٨م، واعتبرَ اليهودُ والماسونيون يومَ وفاته عيداً لهم ساروا فيه

---

(١) المصدر السابق ص١٤٦.

(٢) المصدر السابق ص١٤٧.

(٣) المصدر السابق ص١٤٧.

(٤) «الإسلام والغرب» ص١٤٧.

بمظاهرةٍ كبيرةٍ في مدينة (سلانيك) وطبعوا صور المظاهرات في بطاقات بريدية. اهـ.

وَبَعْدَهُ تَسَلَّطَ ٱلأَعْدَاءُ ... وَحَكَمُوا ٱلعَالَمَ كَيْفَ شَاؤُوا

وَجَاءَنَا عَهْدُ ٱلغُثَاءِ وَٱلوَهَنْ ... عَهْدُ ٱلسُّقُوطِ فِي مُضِلَّاتِ ٱلفِتَنْ

يشير الناظم إلى ما كسبه العالم الإسلامي والعربي من الإطاحة بالسلطان عبدالحميد، حيث سُلِّم الحُكم من بعده إلى شقيقه (محمود رشاد) وتسمّى باسم السلطان محمد الخامس، وكان ضعيفَ الشَّخصية إذ كان لا يملِكُ ولا يحكم، وتسلم الحكمَ أعضاءُ الاتحادِ والترقي، وبدأت مرحلةٌ جديدةٌ من الخداع والقرارات الكافرة، ووقعت فوضى داخلية تقلبت فيها الوزارة، وُعُقِدَ مؤتمر لوزان عام ١٩٢١م حضره وفد مصطفى أتاتورك(١)، ووضع الوفد الإنجليزي أربعة شروط للاعتراف باستقلال تركيا:

١- إعلان إلغاء الخلافة الإسلامية.
٢- طرد الخليفة خارج الحدود.
٣- إعلان علمانية الدولة.
٤- مصادرة أملاك بني عثمان.

ومنذ تلك اللحظة والدولة العثمانية تحت قبضة العلمانية ويهود الدونمة، وكلاهما يؤدي دوراً هاماً في إنجاح اللعبة.

---

(١) هو مصطفى كمال أتاتورك، وُلِدَ سنة ١٢٩٦هـ بتركيا، ونشأ مُشتَّتَ العلاقةِ الحياتيَّةِ، ودرس في المدارس الحربية، وتخرج من الكلية الحربية برتبة رائد، كوّن جمعية الوطن والحرية في الخارج، ثم انضم مع جمعيته إلى حزب الاتحاد والترقي، وكان مستهتراً بالقيم مدمناً للخمر، ترقى في مناصب عسكرية عديدة أهمها: نائباً لقيادة الجيش الثاني المرابط في شرق تركيا، عند نهاية الحرب العالمية عيّن مفتشاً عاماً للجيوش، وكان له دور في مساومة الحلفاء لإنجاح طموحاتهم مقابل الوصول إلى الحكم، وجرت بينه وبين السلطان عبدالحميد مناوشات عديدة حتى تمكن مع يهود الدونمة من تحريك الجيش ضد الخليفة وعزله، ثم القيام بالتنازلات المتتالية للحلفاء للسيطرة على مقدرات الدولة وحدودها والزجِّ بالدولة في حروب خاسرة، توفي مصطفى أتاتورك بعد حكم رئاسي استمر ١٥ عاماً، وكانت وفاته عام ١٩٣٨م. راجع في ذلك «البيان والإشارة في ما أصاب الأمة من هزائم السقوف المنهارة» مطبوع.

تَقَاسَمَ ٱلْكُفَّارُ أَرْضَ ٱلْمُسْلِمِينْ وَاسْتَثْمَرُوا حُدُودَهُمْ بِضْعَ سِنِينْ
وَطَبَّعُوا ٱلْبِلَادَ بِالتَّقْسِيمْ وَجَهَّلُوا ٱلْأَجْيَالَ بِالتَّعْتِيمِ
وَأَوْغَلُوا فِي نَهْبِ مَا فِي ٱلْقَصْعَةِ وَأَبْدَعُوا فِي لُعْبَةِ (ٱلْقَوْمِيَّةِ)

يشير الناظم إلى ما أثمرت عنه فتنة الأحلاس وما صنعته بعدها فتنة السراء من خيانات مبطَّنَة أودت بالخلافة الشرعية، وبدأ عهد الطورانية القومية، القائمة على إثارة العصبية لدى العرب من جهة والأتراك وبقية الأمم من جهة أخرى، حتى انفصلت كثير من البلدان عن دولة القرار المنهارة.

وارتكز محور الانقسام والتجزؤ بثورة صربيا والبلقان والبلغار بحجة القوميات ضد الدولة الإسلامية، وإنشاءِ الدول الأوروبية حِلفاً دفاعياً مشتركاً لمجابهة الدولة العثمانية، ثم نشوب حرب بين روسيا وتركيا أدى إلى هزيمة تركيا وتوقيع معاهداتٍ مجحِفَةٍ ضد الدولة العثمانية، حصلت بموجبها الدول الأوروبية على نصيب من أراضي الدولة العثمانية.

وفي هذه الأثناء انتهزت إيطاليا فرصة انشغال الدولة العثمانية بمشاكلها الداخلية، فهاجمت ليبيا على حين غرة بمساعدةِ فرنسا، واحتلت طرابلس وبرقة رَغْمَ مقاومة الشعب الليبي، واحتلت فرنسا أرض الجزائر وتونس مُدَّعِيَةً أنها تدافع عنها عام ١٢٩٩هـ.

واحتلت بريطانيا مصرَ عام ١٢٩٩هـ ثم السودان، وتقاسمت بريطانيا شرق إفريقيا والحبشة مع فرنسا وإيطاليا.

وكانت هذه الحروب بدءَ اشتعال الحرب العالمية الأولى وَوَقُودَها، وهي التي انتشر أوارها في العالم كله، وجاءت أثناء ذلك ثورةُ البلاشفة في روسيا عام ١٩١٧م عندما وصل الشيوعيون محل القياصرة، وقاوم المسلمون الروسُ هذه الثَّورةُ أعواماً طويلةً، حتى لمَّا تم للبلاشفة السيطرة على المناطق فرقوها إلى قوميات وَأَسمَوْهَا جمهوريات، وأُعْدِمَ زعماءُ المسلمين وأُحرِقَت ديارُهُم وَهُدِّمَت المساجدُ وَحُوِّل بعضُها إلى نوادٍ ليليةٍ، وَمُنِعَتِ الجمعةُ والسفرُ إلى الحَجِّ، وأُغْلِقَت مدارسُ القرآن والتعليم الشرعي.

وانتهتِ الحربُ العالميةُ الأولى بخسارةِ الدولة العَثمانية الصُّورية كثيراً من أراضيها[1]، وبدأ

---

(١) عُبِّر هنا بالدولة العثمانية الصُّورية إشارة إلى أن الحكم الفعلي بعد تنحية عبد الحميد الثاني لم يعد حكما إسلامياً، وإنما كانت دولة إسلامية صورية، والحقيقة أن الأمر كان بيد يهود الدونمة وأعضاء

العمل على تهيئةِ مصطفى كمال أتاتورك لإعلانِ الدولةِ العلمانيةِ بديلاً عن الإسلام، ومَالَ إليه الحُلفاء، ودعموه في كل مشاريعه الداخلية، ودعت بريطانيا إلى مؤتمر لندن لحلِّ المسائل الشرقية حضره مندوبونَ من كافة الأطراف، ورجع المؤتمر دون اتفاق، وتحرك مصطفى أتاتورك لقلب الحكومة في أنقرة مراتٍ عديدةٍ حتى كان آخِرُهَا الحكومَةَ التي قررت إلغاء السلطنة وإعلان الجمهورية في ٢٠ ربيع الأول ١٣٤٢هـ-٣٠ تشرين الأول ١٩٢٣م، وَانْتُخِبَ مصطفى أتاتورك رئيساً حينها بالإجماع وهو الذي وقع الصُّلحَ مع الحلفاء، وأصدر مرسومات علمانية الدولة، كما تخلى أتاتورك عن جملةٍ من أراضي تركيا وسواحِلِها ومَضَايِقِهَا للحلفاء، وأعلن الإجراءات التالية:

١- يُمْنَعُ استعمالُ الطُّربوش التركي رمزِ الخلافة.

٢- إلغاء حجاب المرأة.

٣- تحويل العطلة من الجمعة إلى الأحد.

٤- تحويل الأذان من العربية إلى التركية.

٥- منع التعامل بالأبجدية العربية واستبدالها بالإنجليزية.

٦- إلغاء القوانين الشرعية، وإقامة الدستور المدني.

٧- تعميق مفهوم الطورانية، وتتريك الوظائف والامتيازات.

ومن ثمرات فتنة السراء قيام الحرب العالمية الثانية في ١ أيلول ١٩٣٩م، وكانت تركيا في هذه الحرب معزولةً عن جبهاتِ القتال، وتشهد التحول الداخلي في مُؤَسَّسَاتِهَا، وفي هذه الحرب عمل الحلفاء على ما يلي:

١- تقسيم وتجزئة دولة الخلافة رسمياً، ورسم خرائط مناطقية جديدة.

٢- إعطاء اليهود أرض قومية في فلسطين والاعتراف بها.

٣- تثبيت السياسة العلمانية في تركيا.

وقد نشط الإسلاميون في تركيا لمحاربة هذه التقسيمات، وظهرَ حزبُ السلامة الوطني وغيرُه، ولكنَّ الغربَ عَدَّدَ الأحزابَ وكَرَّرَ الانقلاباتِ في تركيا حتى ثَبَّتَ سياسةَ «فَرِّقْ تَسُدْ»، وكوَّن تكتُّلاتٍ حزبيةً وتجمُّعاتٍ سياسيةً بلغت أَحَدَ عَشَرَ حزباً وتَجَمُّعاً أسهموا في الإغراب

حزب الاتحاد والترقي، وهم الذين هيؤوا الدولة للمرحلة الغثائية، وبهم بدأ الصِّرَاع بين القوميات على مدى السنوات العِجاف التي شهدت الحرب.

بسياسة الأُمَّةِ إلى أُتون الصراع والسياسة الغربية.

لقد أصيب الإسلامُ والمسلمون في أعز مُقَدَّرَاتِهم الشرعية وحقوقِهم الإسلامية منذ سقوطِ دولةِ القَرَارِ وسقوط قرار الدولة، ومنذ ذلك الحين وهم يَتَرَوَّضُوْنَ على قَبُولِ سِيَاسَةِ التَّطويع والتَّطبِيع مرحلةً بعد مرحلةٍ وعصراً بعد عصر، وفي ذلك تحقيق ما قد أخبر عنه من لا ينطِقَ عن الهوى ﷺ، وهو الذي عَاشَ هذه المراحلَ وَحَدَّد عَلَامَاتِها وَفَنَّدَ هويَّتَهَا وهويَّةَ شُعُوبها ومواقفَ حُكَّامَها وعُلَمائَها.

عهد فتنة الدّهيماء وما رافقها من التحوّلات الغثائيّة

وَجَاءَنَا عَصْرُ ٱلدُّهَيْمَاءِ ٱلَّتِي أَخْبَرَ عَنْهَا سَيِّدُ ٱلرِّسَالَةِ
تَلْطِمُ كُلَّ حَاضِرٍ وَبَادِي وَتَدْخُلُ ٱلْبَيْتَ مَعَ ٱلْبَوَادِي
وَهِيَ ٱلَّتِي تَعْبَثُ بِالتَّدَيُّنِ وَتَنْسِفُ ٱلْإِسْلَامَ بِالتَّلَوُّنِ

يشير الناظم إلى مرحلة الغثائية التي جاءت إلى الحياة بعد فِتْنَتَي الأحلاس والسَّرَّاءِ، وكانت كلٌّ واحدةٍ منها تهيئةً لظهور الأخرى، فبمقدار ما حصل من التحولات العالمية والمحلية في مرحلة الأحلاس، فقد حصل أيضاً في مرحلة السراء محلياً وعالمياً ما أغرب بالسفينة عن جادَّةِ الطريق، وأدخل العالم العربي والإسلامي إلى مرحلة الغثاء وما فيها من الفتن المتنوعة.

والمعتقد -والله أعلم- أن فتنة الدهيماء -وهي مرحلة الاستهتار- جزء من تحولات مرحلة الغثائية التي يغلب فيها على المسلمين «**الوَهَنُ وَحُبُّ الدُّنيا وكَراهِيَةُ المَوت**».

وإليها تشير الأحاديث الواردة في علامات الساعة، ومنها:

١ - «**كيف بك يا ثوبانُ إذا تداعت عليكم الأمم كتداعيكم على قصعة الطعام تصيبون منه؟**»

قال ثوبان: بأبي أنت وأمي يا رسول الله.. أَمِن قِلَّةٍ بنا؟

قال: «**لا.. أنتم يومئذٍ كثير، ولكن يُلقى في قلوبكم الوَهَنُ**».

قال: وما الوَهَنُ يا رسول الله؟

قال: «**حُبُّكم للدُّنيا، وكراهيتُكُم للقِتال**».

٢ - «**يُوشَكُ أن تَدَاعَى عليكمُ الأُمَمُ كما تَدَاعَى الأَكَلَةُ على قصعتها**».

قال: قلنا: أَمِن قلة بنا يومئذ؟

قال: «**أنتم يومئذٍ كثير، ولكن تكونون كغثاء السيل، تُنزعُ المهابة من قلوب عدوكم، ويُجْعَلُ في قلوبكم الوَهَنُ**».

قال: قلنا: وما الوَهَن؟

قال: «**حبُّكُم الدنيا، وكراهيةُ الموت**»[1].

وتكاد تكون هذه الأحاديث النبوية تنطبق على هذه المرحلة الخطيرة من حياة الأمة، وقد برزت هذه المرحلة بالمظاهر التالية:

١- سقوط دولة الخلافة، وإعلان علمانية الدولة.

٢- تقسيم تركة الرجل المريض بين الدول الغازيَةِ.

٣- ظهور النظام الشيوعي.

٤- ظهور الأمم المتحدة كسقفٍ عالميٍّ بيد الاستعمار.

٥- غرس إسرائيل في الوطن العربي.

٦- تغيير أنظمة الحكم داخل الأوطان العربية.

٧- ترسيم خرائط الحدود وربط الأنظمة بالسياسة الغربية.

٨- نشوء الصراع الداخلي بالانقسامات والأحزاب والتكتلات الدينية والدنيوية والأطماع.

قال الناظم:

وَيَحْكُمُ ٱلْيَهُودُ كُلَّ ٱلْعَالَمِ ... دِيْنَاً وَدُنيَا فِي ٱلنِّظَامِ ٱلْعَالَمِي

إشارة من الناظم إلى الخطوط البعيدة التي يرسمها الكافر ضد الإسلام وأوطان المسلمين، فالسياسة اليهودية هي المؤثرة في مسيرة التحول ولأجلها تتحرك الدول والمنظمات، وبها تتشكل ولاءاتُ المستقبل، ومن داخلها وُضِعَتِ الخطوطُ المستقبلية لكل الفِتن الساحقة الماحقة.

وَٱلْجَوْرُ يَزْدَادُ مَعَ ٱلتَّكَالُبِ ... عَلَى ٱلْحُطَامِ وَٱلسَّلَامِ ٱلْكَاذِبِ

يشير الناظم إلى نماذج من علامات الساعة في مرحلة الغثائية، وهو «**الجور والتكالب**» على «**الحطام**» والكلام كذباً وزوراً وبهتاناً عن السلام، تحقيقاً لقوله عليه الصلاة والسلام: «**يكون أُمَرَاءُ جَوَرَةٌ، ووُزراءُ فَسَقَةٌ، وأُمَناءُ خَوَنَة، وإمارةُ النِّساء، ومشاورةُ الإماء، وصعودُ الصبيانِ المنابرَ**»[2].

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) «الإشاعة» ص١٧٢ عن سلمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وروى أحمد والبخاري والحاكم عن ابن مسعود: «**إنَّ بين يَدَيْ السَّاعَةِ تسليمَ الخاصّة**[1]، **وَفُشُوَّ التجارَةِ حتى تُعينَ المرأةُ زوجَهَا على التِّجَارَةِ، وَقَطْعَ الأَرْحَامِ، وَفُشُوَّ القَلَمِ، وَظُهُورَ شَهَادَةِ الزُّورِ، وكتمانَ شهادة الحق**»[2].

وَٱلْهَرْجُ وَٱلْمَرْجُ مَعَ ٱلْجَهَالَةِ	وَسُلْطَةُ ٱلتُّحُوتِ وَٱلْحُثَالَةِ
نَقْضٌ وَقَبْضٌ وَاتِّبَاعٌ لِلْعِدَا	كَذَا غِنَاءٌ وَخَنَاءٌ وَاعْتِدَا

من مظاهر مرحلة الغثاء كثرة الهَرْج والمرج، «والهَرْجُ» كثرة القتل وإراقة الدماء، «**والمَرْج**» كثرة الخوض في الباطل، يشير إلى ذلك حديثُ خالد بن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن النبي ﷺ، قال: «**يا خالد.. ستكون بعدي أحداثٌ وفِتَنٌ وفُرقَةٌ واختلافٌ، فإذا كان ذلك فإذا استطعت أن تكون عبدالله المقتول لا القاتل فافعل**»[3].

وروى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يظهرَ الفُحشُ والبُخلُ، وَيُخَوَّنَ الأَمِينُ، وَيُؤْتَمَنَ الخَائِنُ، وَتَهْلِكَ الوُعُول، وتظهرَ التُّحُوت. قالوا: يا رسول الله.. وما الوعولُ وما التُّحوت؟ قال: الوعول: وجوهُ الناس وأشرافُهُم، والتُّحُوتُ: الذين كانوا تحتَ أقدام الناس لا يُعلَمُ بِهِم**»[4].

وأما «**النَّقْضُ**» فَدليله في مرحلة الغُثاء والوَهَن قول رسول الله ﷺ: «**لتنقضنَّ عُرى الإسلام عُرْوَةً عُرْوَةً، كُلَّمَا نقضت عروةٌ تمسَّكَ الناس بالتي تليها، أَوَّلُهنَّ نقضاً الحكم،**

---

(١) أي: السلام على من تعرفه فقط.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (١/ ٣٦٠)، وأحمد (١/ ٤٠٧)، قال الهيثمي (٧/ ٣٢٩): رواه أحمد والبزار والطبراني ورجال أحمد والبزار رجال الصحيح. والحاكم (٤/ ١١٠) وقال: صحيح الإسناد، كلهم من حديث ابن مسعود.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٧/ ٤٥٧)، وأحمد (٥/ ٢٩٢)، والطبراني (٤/ ١٨٩)، والحاكم (٣/ ٣١٦)، عن خالد بن عرفطة وانظر «الإشاعة» ص١٨٦، وورد في الحديث عن معقل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: «العبادةُ في الهرج كهجرةٍ إِلَيَّ» رواه مسلم (٢٩٤٨)، وعن أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**إِنّ بين يديِ الساعةِ أياماً ينزلُ فيها الجهلُ، ويُرفع فيها العلمُ، ويَكْثُرُ فيها والهرجُ**» رواه البخاري (٦٦٥٣).

(٤) رواه الحاكم في مستدركه (٤/ ٥٩٠)، والطبراني في الأوسط (١/ ٢٢٨) عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَآخِرُهُنَّ الصَّلَاة، وَرُبَّ مُصَلٍّ لا أَمَانَةَ لَهُ»[١].

وَأَمَّا دَلِيلُ «القبض» قوله ﷺ: «**يأتي على الناس زمان يُقبضُ فيهِ العِلم، وَيَكْثُرُ الجَهْلُ**» وحديث: «**إِنَّ اللَّهَ لا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَّالا فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا**»[٢].

وحديث رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «**يُقْبَضُ العلماءُ ويُقبضُ العِلمُ منهم، فينشأُ أحداثٌ ينزو بعضُهُمْ عَلَى بَعض نزو العير على العير، يكون الشيخ فيهم مستضعفاً**»[٣].

مَعَ انتكاساتٍ على كُلِّ مجالْ ... كَذَا غُثَاءُ أُمَمِيٍّ وَابْتِذَالْ

يشير الناظم إلى ما يحل بالمسلمين في مرحلة الاستعمار والاستهتار من الانتكاس في الثقافة والاقتصاد والإعلام والسياسة والتربية والتعليم وغيرها من مقومات الحياة حتى يبلغ الأمر إلى استتباع غثاء الأمم الأخرى، فيصيرُ هذا الغثاء لدى المسلمين حسناً وتقدماً وحضارة وتطوراً، وقد أشار ﷺ إلى ذلك بقوله: «**لتتبِعُنَّ سَنَنَ من كان قبلكم شبراً بِشِبْرٍ وَذِرَاعَاً بِذِرَاعٍ حتى لو دخلوا جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ**»، قيل: يا رسول الله.. اليهود والنصارى؟ قال: «**فَمَن؟**»[٤].

وَمِثْلُهَا ثَلَاثُ أَشْيَاءٍ تَعِزّْ ... مَالٌ حَلَالٌ وَأَخٌ فِي اللَّهِ عَزّْ

وَنُدْرَةُ الْعِلْمِ الْمُفِيدِ الْمُسْتَنَدْ ... مِنْ غَيْرِ عِلْمِ الْخَدَمَاتِ الْمُسْتَبَدْ

يشير الناظم إلى صورةٍ من صور الغثائية في الأمة، وهي نُدْرَةُ ثَلَاثَةِ أشياء: درهمٌ من

---

(١)أخرجه أحمد (٥/ ٢٥١، ٢٢٢١٤) ، وابن حبان (١٥/ ١١١) ، والطبرانى (٨/ ٩٨) ، والحاكم (٤/ ١٠٤) ، وقال : صحيح . والبيهقى فى شعب الإيمان (٤/ ٣٢٦) .

(٢)حديث ابن عمر : أخرجه البخارى (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣).

(٣) أخرجه الطبرانى فى الأوسط (٢/ ٢٥٠).

(٤) أخرج هذا اللفظ أحمد (٢/ ٥١١)، والحاكم (١/ ٩٣)، من حديث أبي هريرة.

وأخرجه البخارى (٦٨٨٩) من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بلفظ «**لَتَتَبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا شِبْرًا وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالَ فَمَنْ**» .

وأخرجه مسلم (٢٦٦٩) من حديث أبي سعيد قريبا من هذا اللفظ.

حلال، وأخٌ في الله، وعلمٌ مستفادٌ، وقد ورد ذلك في حديث حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**لا تَقومُ السَّاعة حتى يُعِزَّ اللهُ عَزَّ وجل فيه ثلاثةً: درهماً من حَلال، وعِلماً مُستفاداً، وأَخاً في الله**»(١).

وعن أبي داود وابن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْهُمْ إلا أَكَلَ الرِّبَا، فَمَنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ غُبَارِهِ**»(٢).

وفي هذه الأحاديث إشارةٌ واضحةٌ إلى الانحرافِ الاقتصادي، وسيادةِ الشُّبُهَات والحرام في المجتمعات الإسلامية، وذلك واضحٌ كلَّ الوضوح من خلال النظر إلى سياسة المال ورجال الأعمال المرتبطين طَوعاً وكَرهاً إلى السُّوقِ العَالَمية والمصرفية اليهودية البنكية.

قال الناظم:

صِنْفَانِ أهلُ ٱلنَّارِ في بَعْضِ ٱلطَّرِيقْ ... مِنْ حَامِلي ٱلأَسْوَاطِ فِي كُلِّ مَضِيقْ

وَمِثْلُهُنَّ ٱلكَاسِيَاتُ ٱلعَارِيَاتْ ... مِنْ فَتَيَاتِ ٱلمُسْلِمِينَ ٱلمَائِلاتْ

إشارة من الناظم إلى انفلات أمور العامة، مما يلزم المسلمين اتخاذ الشُّرَط التي تُعَذِّبُ النَّاس وتحمل السياط كأذناب البقر، تضرب بها الناس في تفريق المظاهرات، وحماية الحكام في المناسبات، واحتواء المسيرات، وما ماثلها من صنوف العذاب والتعذيب في المعتقلات، والصنف الثاني النساء «**الكاسيات**» في ظاهر الأمر، «**العاريات**» في حقيقة الحال عن الأدب والأخلاق، والعاريات أيضاً بضيق اللباس الذي يصف العورة ويُحَجِّمُهَا وكأنَّها ليست لابسة ثوباً.

وهذا كله يصل إلى الأمة بسبب الاستتباع لغثائية الأنظمة الكافرة وقوة تأثيرها على المسلمين بالوسائل الإعلامية وغيرها، وشاهد ذلك حديث: «**صنفانِ من أهل النار لم أرهما: رجالٌ معهم سياط مثل أذناب البقر يقفون على أفواه السكك يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مائلات مميلات على رؤوسهن مثل أسنمة البخت، لا يدخلن الجنة**

---

(١) أخرجه الديلمي (٥/ ٨٤) عن حذيفة.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٣٣١)، وابن ماجه (٢٢٧٨)، والحاكم (٢/ ١٣) وقال: صحيح. وانظر كتاب «الاختراعات العصرية» للغماري ص٣٧.

ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسافة كذا وكذا»[1].

أَصَابَهُمْ فِي ٱلدِّينِ دَاءُ ٱلأُمَمِ ... حَالِقَةُ ٱلدِّينِ دَمَارُ ٱلمُسْلِمِ

مَعَ اتِّبَاعِ لِلنَّصَارَىٰ وَٱلْيَهُودْ ... فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ قِيَامٍ وَقُعُودْ

تَقْلِيدِ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ تَرَذُّلِ ... وَمِنْ وُهُومٍ وَٱنْفِتَاحٍ مُشْكِلِ

يشير الناظم إلى ما تحدث عنه من لا ينطق عن الهوى ﷺ في شأن «**داء الأمم**» الذي يحل بالمسلمين في مرحلة الغثاء والوهن، وهو الأمراض الاجتماعية الكافرة المعبر عن بعضها في الحديث من قوله ﷺ: «**أصابكم داءُ الأُمَمِ، لا أقول: (حَالِقَةَ الشعر)؛ ولكنها (حَالِقَةُ الدِّينِ): البغضاء والحسد**»[2].

ومن هذا الداء رغبة الأجيال رجالاً ونساءً وكباراً وصغاراً في تقليد الأعداء على غير وعي أو تمييز، حتى وَصَفَ النَّبيُّ ﷺ ذلك بقوله فيما رواه البزار والحاكم من حديث ابن عباس: «**لتركبُنَّ سَنَنَ الذين من قبلكم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، وباعاً بباع، حتى لو أن أحدهم دخل جُحَر ضَبٍّ لدخلتم، وحتى لو أن أحدهم جامع أمه بالطريق لفعلتم**»[3]، وهذا ما يعبر عنه بالتقليد الأعمى.

وَٱلأَخْذِ بِالعِلْمِ ٱلحَدِيثِ كَبَدِيلْ ... عَنْ دَعْوَةِ ٱلإِسْلَامِ وَٱلشَّرْعِ ٱلجَلِيلْ

يشير الناظم إلى استحسانات الأجيال المسلمة في عصر الغثائية إلى دعوات العلم الحديث ودراسته بديلاً عن الإسلام وشرائعه العادلة، بحيث يصير الدين والشريعة نقصاً وعاراً، وتعلم النظريات الغربية تقدماً وتطوراً، وفي ذلك يقول رسول الله ﷺ في ما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: «**لا تقوم السَّاعةُ حتى يُجعلَ كتابُ الله عاراً، ويكونَ الإسلامُ غريباً، وَتَبْدُو الشَّحناء بين النَّاس، وحَتى يُقْبَضَ العِلمُ، ويَهرَمَ الزَّمانُ، ويَنْقُصَ عُمْرُ البَشَرِ، وَتَنْقُصَ**

---

(١) رواه مسلم (٢١٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه أحمد (١/ ١٦٤) بلفظ: «**دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ: الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ، وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ حَالِقَةُ الدِّينِ لَا حَالِقَةُ الشَّعَرِ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ**»، دب إليكم: سار إليكم.

(٣) حديث ابن عباس قال صاحب مجمع الزوائد (٧/ ٥١٦): رواه البزار ورجاله ثقات.

السُّنُون والثَّمرات، يُؤتَمن التُّهماء، وُيتَّهم الأُمناء، ويُصدق الكَاذب، ويُكذب الصَادق، ويَكْثر الهَرْجُ وهو القَتْل» الخ...[1].

وَمِثْلِ مَا قَدْ صَحَّ فِي عَيْنِ الأَثَرْ لا الشِّرْكَ أَخْشَى إِنَّمَا أَخْشَى الضَّرَرْ
مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَعَ التَّنَافُسِ قَدْ أَهْلَكَتْ مَمَالِكَ الطَّنَافِسِ

تشير الأبيات إلى ما حَذَّر منه ﷺ في خطورة التنافس على حُطَام الدنيا، وأنه لا يخشى من خطر الشِّرك في هذه الأمة، إنما الذي يخشاه عليها الدنيا والتنافس فيها، ففي الحديث: **«إني لستُ أخشى عليكم أن تشركوا بعدي، ولكنّي أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها وتقتتلوا فَتَهْلِكُوا كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»**[2] وحديث: **«وإني قد أُعْطِيتُ مفاتيحَ خزائنِ الأَرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكني أخاف عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها**[3]»، وفي رواية: «**لستُ أخشى عليكم الفقر..**»[4]، وهذه الظاهرة قد برزت جليَّة في عصر الغثائيَّة بحيث صارت علاقةُ الدنيا وقطيعةُ التَّشريكِ والتبديع صفتان متلازمتان.

فالرسول ﷺ عندما أشار إلى اطمئنانه حول الخوف على الأمة من الشرك ؛ إنما يبعث برسالة إلى مستقبل الزمان لمن يمتطي الشُّبهة والحرام، ويملك أسباب الدنيا، وهي أنَّ الوسيلة المتخذةَ في هذه المرحلة من الخوف أو القلق الصوري على الأمة من الوقوع في الشرك باطلةٌ من أساسه، وإنما حقيقة الأمر عند التمحيص لا يتعدى المنافسة على الحكم والمظهر والجاه والتملك.

وقد كشف الله لنبيه ما سيصل إليه حال الأمة في هذه المرحلة الخطيرة، ولَبىَ رسول الله نداءَ الأمة المتهمة عند بعض الفئات، وأبرز الحقيقة الناصعة.

ولكن ومع هذا البيان النبوي فهناك من يستغرب نفيَ الرسول مادة الشرك عن الأمة مع وجود بعض الظواهر المشيرة إليه لدى بعض المسلمين، والجواب الحاسم: أن الظواهر

---

(١) أخرجه الطبراني كما فى مجمع الزوائد (٧/ ٢٧٩)، وابن عساكر (٢٢/ ١١) .
رواه الطبراني في «الكبير» ، راجع «كشف الأقنعة عن الوجوه الغثائية المقنعة» للمؤلف ص٩٧.
(٢) أخرجه مسلم (٢٢٩٦) عن عقبة بن عامر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
(٣) رواه البخاري (٦٠٦٢)، وأحمد (٤/ ١٤٩) من حديث عقبة بن عامر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
(٤) أخرجه الحاكم (٢/ ٥٨٢). والبيهقى فى شعب الإيمان (٧/ ٢٨١). من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

القائمة لدى بعض المسلمين ليست شركاً، وإنما هي حالة من حالتين: إمَّا إفراط أو تفريط، وكلا النقيضين عِلة في توجُّهِ الأمة المحمدية، وللإفراط والتفريط معالجاتٌ شرعية، وَأَهَمُّهَا نشر الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وفي مدرسة الإسلام من الوسائل ما يغني الصادق عن تكفير الأمة، إلَّا أننا نعتقد أنَّ كلا النَّقيضين إذا برزا في شرائح المجتمع وصار لهما مَنْ يُغَذِّيْهِمَا فهناك عِلةٌ أخرى أكبر من الإفراطَ أو التفريط، وهي السياسة، ولنا مع السياسة وأربَابِهَا عَودٌ قريب.

وَمِثْلُهُ ٱلدِّينَارُ صِنْوُ ٱلدِّرْهَمِ مَعْبُودُ أَهْلِ ٱلعَصرِ عِجْلُ ٱلمُسْلِمِ
أَحَدُهُمْ يَبِيعُ دِيناً بِعَرَضْ فَانٍ قَلِيلٍ لَا يَفِي ءُ بِالغَرَضْ

من ظواهر مرحلة الغثاء والوهن ذاتِ العلاقة بعلامات الساعة ظهورُ الوباء العام وهو حبُّ الدنيا، وهو يضارع ما سبق ذكره في شأن السياسة، فكلاهما يمثل وجهين لعملة واحدة، قال تعالى: ﴿وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾، والحبُّ الجَمُّ يعني الإفراط المُطلق في التَّعلق بها حتى يؤدي ذلك إلى انفراط ثوابت أخرى، وهذا ما سماه النبي ﷺ بعبادة العِجْل، أو ما يفسر بـ(صنمية المادة)، وتكاد هذه الشؤون تَتَّخِذُ منحىً حساساً وخطيراً لكون المرحلة قد خرجت عن الضوابط الإسلامية الأولى.

فعبادة العجل وصنمية المادة وبيع الدين بالدنيا ظواهر خطيرة تنشأ في أجيال المسلمين بفعل فاعل، ويبدأ بروزها بوضوح مع مرحلة الغثائية.

وسِمَتُهَا نقضُ قرارِ الإسلام المعبَّر عنه بالخلافَةِ وانتقاله إلى الكافر المعبر عنه بالعدو، وتبدأ المراحل المُعادية للمبادئ الإسلامية الشرعية لتنشئَ جيلَ الغُثائية من داخل البرامج القاصرة والمنهجية الكافرة عصراً بعد آخر، وعلى مدى سنوات طويلة سماها النبي ﷺ بـ«**السُّنون الخداعة**»، والخداع مَكْرٌ وحِيَلٌ وَتَسْيِيْسٌ، ومن ظواهرها حُبُّ الدُّنيا والفَنَاء في سبيلها، وفي هذا يقول ﷺ: «**يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً، يبيع أحدهم -وفي رواية: يبيع قوم- دينهم بعرض من الدنيا قليل، المتمسك على دينه كالقابض على الجمر**» وفي رواية: «**كالقابض على الشوك**»[1].

وقد ظهرت هاتان الصفتان في أمة الإسلام بشكل واضح في محورين:

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ٣٩٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

* الاقتصاد والسياسة
* الاعتقاد والحقوق المتبادلة

وقد أبرز الرسول ﷺ هذه الأحوال في جملةٍ من أحاديث، منها:

* **«يأتي على الناس زمانٌ هَمُّهُم بطونُهم، وشرفُهُم متاعُهُم، وقبلتُهُم نساؤُهُم، ودينُهُم دراهمُهُم ودنانيرُهُم، أولئك شرار الخلق عند الله»** (١).

* **«يأتي على الناس زمان عضوض يَعَضُّ المُوسِرُ عَلَى مَا فِي يَدِهِ»** (٢).

* **«يأتي زمان لا يَسْلَمُ لذي دِينٍ دينُه إلا من فر من شاهق إلى شاهق أو من جحر إلى جحر كالثعلب يفر بأشباله، وذلك في آخر الزمان إذا لم تُنَل المعيشة إلا بمعصية الله، فإذا كان كذلك حلت الغُربة، يكون في ذلك الزمان هَلاك الرجل على يد أبويه إن كان له أبوان، وإلا فعلى يد زوجته وأولاده، وإلا فعلى يد الأهل والأقارب والجيران، يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يُطيق حتى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها»** (٣).

* **«إذا كثر خطباؤكم ومنابركم، وركن علماؤكم إلى ولاتكم، فأحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فأَفْتَوْهم بما يشتهون»** (٤).

* **«إذا تعلم علماؤكم ليجلبوا به دنانيركم ودراهمكم، واتخذتم القرآن تجارة»** (٥).

وكأنِّي بهذه الأحاديث وأمثالها تروي قصة المراحل التي نعيشها بوضوحٍ وصراحةٍ في التَّشخيص أكثر من تشخيص أحاديث العلماء والمفكرين والساسة.

يَسُودُ فِي ٱلعَالَمِ مِنهَاجُ ٱلرِّبَا ... وَخَلفَهُ ٱلكُفَّارُ يَحمُونَ ٱلوَبَا
يَدخُلُ بَيتَ فَاسِقٍ وَمُؤمِنِ ... مِن مُكثِرٍ أَو كَالغُبَارِ ٱلهَيِّنِ

إشارة في الأبيات إلى انتكاس العالم الإسلامي والعربي من سياسة الاقتصاد الشرعي إلى سيادة الاقتصاد الربوي الكافر، حيث مَهَّدَ الكافر بعد امتلاك القرار إلى إدخال سياسة

---

(١) رواه الديلمي (٥/ ٤٤٤) عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه أحمد (١/ ١١٦). وأبو داود (٣٣٨٢) عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٢/ ١١٨)، والبيهقى فى الزهد الكبير (٢/ ١٨٣)، والديلمى (٥/ ٤٤٧). عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) رواه الديلمي عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) رواه الديلمي عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

البنوك والمصارف الربوية إلى كل بلاد، وشَجَّع على الاستثمار الربوي، وما أسماه بالتسهيلات الاقتصادية، وقد عَاشَ النبي ﷺ هذه المرحلة وكَشَفَ زَيْفَها وزَيَفَ سُقوفها العلمية والسياسية والاقتصادية، فقال فيما رواه أبو داود وابن ماجة والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «**ليأتينَّ على الناس زمان لا يبقى منهم أحد إلا أكل الرِّبا، فمن لم يأكله أصابه من غُباره**»(١)، وفي رواية أخرى: «**سيأتي على الناس زمان يأكلون فيه كلّهم الرِّبا**»، فقلنا: يا رسول الله: كلهم؟ «**قال: نعم، ومن لم يأكله أصابه من غباره**».

يُصَدَّقُ ٱلكَاذِبُ فِي ٱلمَحَافِلِ ... يُؤَمَّنُ ٱلخَؤُونُ ذو ٱلرَّذَائِلِ
يُهَانُ أَهْلُ ٱلعِلْمِ وَٱلتَّدَيُّنِ ... وَيُرْفَعُ ٱلفَاسِقُ ذُو ٱلتَّلَوُّنِ

ومن ظواهر مرحلة الغثاء والوهن انقلاب القِيم والأخلاق؛ لكثرة التأثر بالكفر والكافر، وما يفرزه في الواقع الاجتماعي من سمومِهِ ونفثاتِ طباعِهِ بسياسةِ الاستعمار وما يليه من الاستهتار والاستثمار، واللعب بعقول الأجيال في المدارس والجامعات والإعلام والثقافة والفنون وغيرها من أحابيل الانحلال والضلال المُسَيَّس، حَتَّى يبرزَ بوضوح تصديق الكاذب عَلَناً، وَيُكَذَّبُ الصَّادقُ جِهَاراً، وَيُؤْتَمَنُ الخَائِنُ على الأموال والأعراضِ والعلم، وَيخَوَّنُ الأمين ويُحَاصَرُ ويُعْزَلُ.

قال ﷺ واصفاً هذه الحال: «**من أشراط الساعة الفُحش والتَّفحش وقَطيعةُ الرَّحم وتَخْوين الأمين وائتمان الخَائن**»(٢).

وقوله: «**يأتي على الناس زمان القابض على دينه كالقابض على الجمر**»(٣)، كناية عن عدم المساعدة وعدم التعاون على الدين(٤).

وقوله: «**يكون في آخر الزمان عُبّادٌ جُهّالٌ وقُرّاءُ فَسَقَة**»(٥)، والعباد الجهال الزمر والجماعات الكثيرة من عباد الله الغيورين على الديانة ولكن من غير وعي ولا علمٍ ولا

---

(١) أخرجه أبو داود (٣٣٣١)، وابن ماجه (٢٢٧٨)، والحاكم (٢/ ١٣) وقال: صحيح.

(٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٢/ ٩٣) عن أنس رضي الله عنه.

(٣) رواه الترمذي (٢٢٦٠) عن أنس رضي الله عنه بلفظ: «**يأتي على الناس زمان الصابر فيهم على دينه كالقابض على الجمر**».

(٤) «الإشاعة» ص١٥٣.

(٥) خرجه الحاكم (٤/ ٣٥١)، وأبو نعيم في الحلية (٢/ ٣٣١) عن أنس رضي الله عنه.

تَعَرُّفٍ على دخائل العدو وحيله المنتشرة في الحياة الاجتماعية؛ بل ربما كان العابد الزاهد أحد عمال مؤسسات الحرام والشبهة والإفساد ومساعداً على إنجاح عمل هذه المؤسسات التي تعمل على هدم دينه وهو لا يعلم من الأمر شيئاً.

وأما القراء الفسقة فالعشرات من المثقفين وطلاب المعرفة وحملة الشهادات القادرين على التحليل والتعليل للأمور والمطلعين على الكثير من ثقافة الإسلام والإعلام؛ ولكن ظواهر سلوكهم لا تمت إلى الإسلام بصلة، يقعون في الحرام والشبهة والإثم من كل نوع وصورة، ولا يتورعون عن ذلك علنا وجهارا والعياذ بالله.

وقوله: «**إن من أعلام الساعة وأشراطها أن يكون المؤمنُ في القبيلة أَذَلَّ من النقد**»[1]، والنقد: صغار الغنم، وهذه ظاهرة ملاحظة في العائلات والأسر، فترى الصالح فيهم أكثر عزلة وضعفا وصمتا، وربما ارتفعت أصداء الفتيات المثقفات بالجدل والحوار في مجالس العائلة والصالح مضطر أمام هذا الإسفاف أن يسكت ويبتعد أو يسحب من لغط العائلات وأحاديثهم المنكرة، سواء في الدين أو في تعليل شغفهم بالدنيا والاندفاع في تبرير حاجتهم إليها.

وَأَسْعَدُ ٱلنَّاسِ عَلَى ٱلدُّنْيَا لُكَعْ ... يَهِمُّهُ ٱلدُّنْيَا وَكَمْ مِنْهَا جَمَعْ
يُهَانُ أَهْلُ ٱلعِلْمِ وَٱلتَّدَيُّنِ ... وَيُرْفَعُ ٱلْفَاسِقُ ذُو ٱلتَّلَوُّنِ

«**لا تقومُ السَّاعة حتى يكون أسعدَ النَّاسِ بالدُّنيا لُكَعُ ابنُ لُكَع**»[2]، واللُّكَعُ: العبدُ أو الأحمقُ أو اللئيمُ، أي: حتى يكون اللئام والحمقاء والعبيد رؤساء الناس.

يَصِيرُ دِينُ اللهِ عَاراً وَتُهَمْ ... وَسَبَباً لِلمَالِ وَٱلجَاهِ ٱلأَعَمْ
وَيَكْثُرُ ٱلْقُرَّاءُ لِلقُرآنِ ... عَلَامَةٌ فِي آخِرِ ٱلزَّمَانِ
مُنْحَصِراً فِي نَغْمَةِ ٱلحَنَاجِرِ ... دِعَايَةً لِسِلْعَةِ ٱلمَتَاجِرِ

---

(١) المصدر السابق ص١٥٥، أخرجه الطبرانى فى الكبير (١٠/ ٢٢٨) . وفى الأوسط (٥/ ١٢٧) . من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه أخرجه أحمد (٥/ ٣٨٩) ، والترمذى (٢٢٠٩) وقال : حسن غريب . عن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومـن ظواهر الغُثـاء والوَهَن في هـذه المرحلة أن يُعَيَّـرَ المؤمن بالدِّيـن والتدين، ويكون التدين والديانة تُهْمَةً، وهذه ظاهِرَةٌ عَرَفَهَا العالم العربـي والإسلامي في مرحلتين:

الأولى: مرحلة الاستعمار مع شيءٍ مِن الحذر والتَّلَطُّفِ، فيسمى المتدين مُتَحَجِّراً متخلفاً منغلقـاً، وعمـل الكافر على اصطفاء وتقريب المتحررين من الديانة أو ما يسـمونه بالتعصب الدينـي وحجـز العلمـاء من المـدارس ومواقع التأثير التربـوي والتعليمي حتـى تخرج جيل الوهن والغثاء.

والثانيـة: مرحلـة الاسـتهتار، وفيها كشـف الكافر اللثام عـن خبث نيته وفعلـه ضد الدين والديانـة، وبلغت التُّهمـة في هذه المرحلة أَوجَها . فَالمتديِّنُ كَهَنُوتٌ، وعنصر فاسـد، وَتَرَدَّدَ على ألسنةِ الأَحرارِ والثُّوارِ الجَهَلَةِ شِعَارُ المرحلة: «سَحْق الكَهْنُوت وَاجِب». والكهنوت في قاموس الجهلة بالدين كل مصل وزاهد وعالم.

وفي جانب آخر وبلدٍ أخرى وحدودٍ إسلاميةٍ متجاورةٍ ترى فيها الغُثاء بصورة أخرى بحيث يكون الدِّين والتدين على المنهج الإعلامي المرسوم سبباً في الثراء والنفوذ والاستعلاء، لأَنَّ كِلَا النَّقيضين: المُلْحد الفاجر والمتديِّن القاصر يُحاربَانِ هدفاً واحداً، ويواليان كفراً واحداً، وإن تعـددت المسـمَّيَاتُ، ومـن مظاهرِ هـذه المرحلة كما أشـار الناظم كثرةُ القـراء للقرآن، وانحصار المعرفة في اللحن، وتحسـينَ الأصوات به ليصيـر مصدرا للفخر والعزة والتفاخر لا للمعالجة والتآزر.

وإلى هذا ي شـير ﷺ فيقول: «**مما أخافه عليكم رجل قرأ القرآن، حتى إذا رؤيت بهجته عليـه وكان رداؤه الإسـلام انسـلخ منـه ونبـذه وراء ظهره وسـعى علـى جاره بالسـيف ورماه بالشرك**» ، قال: قلت يا نبـي الله.. أيهما أولى بالشرك الرامي أو الرَّمِيّ؟ قال: «**الرامي**»(١).

من حديث أبـي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ، قال: «**إن بعدي من أمتي قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يقتلون أهل الإسلام وَيَدَعُوْنَ أَهْلَ الأوثان، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم في الرمية لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد**»(٢)، وأما قول الناظم عن القرآن في آخر الزمان: «دعاية لسلعة المتاجر» إشارة إلى ما ورد في الحديث: «**واتخذتم القرآن تجارة**»(٣).

وقـد رأينا في عصرنا مـن يطبع القرآن للدعاية الإعلامية ويتخذ بعض الآيات للاسـتفادة

(١) قال الحافظ ابن كثير: إسناده جيد، انظر «السنة والبدعة» للشيخ عبد الله محفوظ الحداد ص١٩.

(٢) رواه البخارى (٣١٦٦) ، ومسلم (١٠٦٤) عن أبي سعيد.

(٣) الحديث رواه الديلمي عن علي، راجع «الإشاعة» ص١٦١.

منها في ترويج البضاعة والمواقف، وهناك مؤسسات كبرى قائمة على ترويج القرآن في سوق العرض والطلب لجلب الأرباح من بيع الأشرطة والأجهزة وأصوات القراء طلبا للمال والثراء.

رُوَيبِضَاتُ ٱلعَصرِ وَٱلحُثَالَةِ هُمْ خُطَبَاءُ ٱلدِّينِ وَٱلرِّسَالَةِ

مِنْ كُلِّ غِرٍّ جَعْضَرِيٍّ زَنِمِ مُبَطِّنِ ٱلحِقْدِ سَلِيطٍ نَهِمِ

يشير الناظم إلى ظاهرةٍ أخرى من ظواهر مرحلة الغثاء والوهن تدور في المجتمعات والأنظمة المتحدثة باسم الدين، وهذه الظاهرة تخدم سياسة الكفر، وتمهد للدجال، وهي ظاهرة الرويبضات التي عبر عنها ﷺ في آخر الزمان كقوله: «**وَيُؤْتَمَنُ الخَائِنُ وَيُخَوَّنُ الأمينُ ويتكلم الرُّوَيبضة**». قالوا: وما الرويبضة؟ قال: «**يتكلم في الناس من لم يكن يتكلم، وينكر الحق تسعة أعشارهم**» [1]، وفي رواية: قالوا: وما الرويبضة يا رسول الله؟ قال: «**التَّافِهُ يُدِيْرُ شؤون العامَّةِ**»، وفي رواية: «**الفاسق يتكلم في شؤون العامة**»، وفي رواية: «**الفويسق يتكلم في شؤون العامة**»، وفي رواية: «**السفيه**»، وفي رواية: «**الوضيع من الناس**» [2].

والغر: الجاهل غير المجرب، والجعضري: الجبار المتعجرف، والزنم الكذاب، والسليط كثير الكلام، يقال: سليط اللسان، أي: لا يضبط مقاله بالفحش، وهذه كلها ظواهر مرحلتنا المعاصرة وشواهد كثيرة ومثيرة.

---

(١) المصدر السابق ص١٦٩، والحديث عن سلمان.

(٢) «عقيدة المسيخ» لسعيد أيوب ص١٥١، ويتابع في بقية الصفحات شرح الكلمات في البيت: الغر، الجعضري، الزنم... إلخ.

غثائية الحكم والسياسة

لَتُنقَضنّ قال خيرُ الناسِ   مِنَ العُرَى في الدِّينِ والإحساسِ
على المدى عُروتُنا الوثيقة   نقضاً بنقضٍ فافهمِ الحقيقة

يشير الناظم إلى أخطر ظواهر مرحلة الغثائية، وهي نقض القرار وسقوط دولته، وَأَنَّ للإسلام رأياً ثابتاً وموقفاً عالمياً من هذا التحول السياسي، ولا يُعالج الإسلام القضية بما يعتقده البعض من قوة الدولة أو ضعفِهَا المُجَرَّدِ، بل إن التعليلَ الشَّرعيَّ أعمُّ من النظر في سقوط الدولة لمجرد الضَّعْف، وإنما هناك عوامل هامة تربط أول الزمان بآخره، وأحداث آخره بما سبق التنبؤ عنها في أوله، وشاهدُ ذلك قوله ﷺ: «**بُعِثْتُ أنا والساعة كهاتين**»[1]، فَكَأَنَّه عليه الصّلاة والسّلام قد جعل المراحل المتقلبة من عصره إلى قيام الساعة تحت مجهره الشرعي ودعوته الشاملة، فما يحدث من حادث في مستوى القَرار إلَّا وهو ﷺ يُفَنِّدُ هَوِيَّتَهُ وهويةَ علاقته بالإسلام أو بالكفر إن كان قراراً منحرفاً عن الجادة، منذ بروز ذاته وتعبيره عن ذلك بقوله ﷺ، حتى تأتي الساعة بعلاماتها فيما عَبَّر عنه بلفظ «**والسَّاعة كهاتين**» زماناً ومكاناً، ومن هذا المنطلق يشير ﷺ إلى موقفه من مرحلة نقض القرار العالمي الشامل، وما يلحق من نواقض خطيرة في مسيرة الأمة الإسلامية بعمومها.

وقد أشارت الأبيات إلى مدلول الحديث: «**لَتُنْقَضَنَّ عُرَى الإِسْلَام عُرْوَةً عُرْوَةً، كُلَّمَا نقضت عُروةٌ تَمسَّكَ النَّاس بالتي تَليها، أوَّلُهنَّ نقضاً الحُكمُ وآخِرُهُنَّ الصَّلَاة، وَرُبَّ مُصَلٍّ لا أَمَانَةَ لَهُ**»[2].

وهذا الحديث الشريف أعظم شاهد على معايشة الرسول ﷺ للأحداث الجارية في مستوى القرار والسياسة عند نقض العُرى عالمياً، كما كان مُعايشاً لها خلال مراحل الفِتن داخل الخيمة الإسلامية من قبل، فقوله ﷺ: «**لَتُنْقَضَنَّ عُرَى الإسلام**» إشارةٌ إلى تفكك عرى الدين والشرع بأيْدٍ مُتَنَوِّعَة غير مرئية، لأن الفعل -كما هو ملاحظ- مبنيٌّ للمجهول «**لَتُنقَضَنَّ عُرى الإسلامِ عُرْوَةً عُرْوَةً**»، وكأنَّها في الأصل عُرى منتظمة كحبَّاتِ المسبحَةِ، فَبدَأ

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

النَّقُض لها من مستوى القرار: «**أولهنُّ نقضاً الحكم**»، وبنقض الحكم وسقوط دولته يبدأ العمل الخفي والظاهر بصور شَتَّى على ملاحَقَةِ بقيَّة عُرى الإسلام، والنَّاس في المجتمعات الإسلامية لا يستطيعون إعادةً ما نقضه الفاعلون، لأنهم تحت قرار فاعلٍ وسُلْطَةٍ خارجية مهيمنة، فيلتزمون ما بعدها محافظين عليها ما استطاعوا، حتى يتم نقض العُرى متتابعة.

«**أوَّلهنَّ نَقْضاً الحكم، وآخرهنَّ الصَّلَاة**»، والحكم أعلى سقفٍ هَامٍّ في حياة الأمة، والصلاة أطول شِرْعَةٍ يَتَعَبَّدُ الناس بها مولاهم عبر العصور، حتى يقعَ الفساد المتلاحق في المصلي ذاته «**وَرُبَّ مُصلٍّ لا أمانة له**».

وهذا الحديث الهام يضع القيادات الحاكمة في قفص الاتهام، ويشير بالإصبع إلى موقع الفساد والتعفن في مسيرة الحياة، خلافاً لما يفعله الحكام والسياسيون اليوم من إلهاء العوام والشرائح الاجتماعية بالمتناقضات والصِّراع الطَّبقي والسياسي والاعتقادي، ليحجبوا خطر التُّهمة عن أنفسهم، وهم يصنعون المستقبل الدَّجالِي في العالم مع الشَّيطان وأعوانه بعلمٍ أو بغير علم.

فَعِنْدَمَا تُنْتَقَضُ ٱلثَّوابِتُ تَمَسَّكَ ٱلنَّاسُ وَهَذا ثَابِتُ
إِذْ لَا يُهِمُّ ٱلحَاكِمَ ٱلمَفْتُونَا بِحُكْمِهِ دِيناً غَدا مَطْعُونَا
وَأَوَّلُ ٱلنَّقْضِ جَرَىٰ فِي ٱلحُكْمِ وَٱلآخِرُ ٱلصَّلَاةُ دُونَ فَهْمِ
إِذْ لَا ٱئْتِمَانَ فِي ٱلمُصَلِّي آنَذَاكْ وَلَا أَمَانَ مِنْهُ عِنْدَ ٱلارْتِبَاكْ
وَكَمْ مُّصَلٍّ مَا لَـهُ أَمَانَةْ يَشُوبُهُ ٱلشَّكُّ كَذا ٱلخِيَانَةْ

يشير الناظم إلى مدلولات حديث النقض للعرى، وقد أشارت جملة من أحاديث المصطفى ﷺ إلى معنى ذلك، فيقول ﷺ: «**لا تَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ أَهْلُهُ وَلَكِنْ ابْكُوا عَلَيْهِ إِذَا وَلِيَهُ غَيْرُ أَهْلِهِ**»[1]. وهذه إشارة إلى موقع قرار الديانة وخطورة امتلاك القرار قِبَل غير أهله.

يَسُودُ فِي ٱلقَبائِلِ ٱلمُنافِقُونْ وَٱلسوقِ تُجَّارُ ٱلزمانِ ٱلمفسدونْ

---

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٤٢٢)، والطبراني (٤/ ١٥٨)، والحاكم (٤/ ٥٦٠)، وقال: صحيح الإسناد.

وروى الطبراني عن ابن مسعود قوله ﷺ: «**إِنَّ مِنْ أَعْلامِ السَّاعَةِ وَأَشْرَاطِهَا أَنْ يَسُودَ كُلَّ قَبِيلَةٍ مُنَافِقُوهَا، وَكُلَّ سُوقٍ فُجَّارُهَا**»[1]. وفيه إشارة إلى قرار الأسرة والقبيلة وقرار الاقتصاد والمعاملات وخطورة انتقال القرار من أهله المعتبرين إلى سماسرة الأسواق ودجاجلة الأخلاق، وهذا أيضاً من مظاهر الغثائية، وقد سبق إيراد هذا الحديث الشاهد على هذا المظهر، وكلا الحالتين رَمزٌ لمرحلةِ الغُثَائِيَّةِ التي تُخَوِّلُ للكافرِ وأتباعِه أن يتجنبوا وجود الصالح في سيادة القبائل أو تسيير أمورها، وكذلك في مسيرة الاقتصاد، ويأتي هذا في مرحلة يكون فيه المنافقون على مستوىً عالميٍّ من العلم النظري في الاقتصاد والسياسة وقضايا الحكم، كما يكون المفسدون من التُّجار والفجَّار هم محركو الأسواق وحملة الأرصدة المالية، فيكون لهم الرأي والكلمة الفاصلة.

وفي إطار الحكم والحاكمية الغثائية يشير ﷺ إلى ظهور المؤسسات القائمة على الهَمْز واللَمز والغَمْز والوقيعَةِ والتربُّص والتَّجسُّس وغيرها، فيقول عليه الصلاة والسلام: «**إنَّ من أعلامِ السَّاعَةِ وأشراطها أن تكثر الشرطَ والهَمَّازونَ والغمَّازون واللمَّازون، وأن يكثر أولاد الزِّنا**»[2].

وقوله في المنظومة: «**لا ائتمان في المصلي**» إشارة إلى الحديث: «**وَرُبَّ مُصَلٍّ لا أَمَانَةَ لَهُ**» حيث تبقى الصلاة في الناس مجردَ عَادَة أو إسقاطاً للواجب المكلَّف به وَلَيسَ علَاجَاً وَتَهذيباً وإصلاحاً كما هي وظيفتُها الأَسَاسِيَّة: ﴿**إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ**﴾.

وهذا النَّمُوذَجُ في المصَلِّينَ مُسْتَشْرٍ وَظَاهِرٌ في مرحلتنا المعاصرة، ويؤيد ذلك قوله ﷺ: «**لا تقوم الساعة حتى تتناكر القلوب، وتختلف الأقاويل، ويختلف الأَخوانِ من الأب والأم في الدين**»[3].

وفي بعض المعاني عن قوله: «**وَرُبَّ مُصلٍّ لا أمانة له**»: أي لا يؤدي الصلاة على وجهها الشرعي، ويؤيد هذا المعنى قوله ﷺ: «**من اقتراب الساعة أن تُصَلِّيَ خمسون نَفْسٌ لا يقبلُ لِأَحَدِهِمْ صَلَاةٌ**»[4]، ومعناه: أنهم لا يأتون بشروطها وأركانها، فلا تصح لأحدهم صلاة فلا

---

(١) أخرجه الطبراني فى الكبير (١٠/ ٢٢٨) . وأخرجه أيضًا : في الأوسط (٥/ ١٢٧) من حديث ابن مسعود.

(٢) أخرجه الطبرانى فى الكبير (١٠/ ٢٢٨) . وأخرجه أيضًا : فى الأوسط (٥/ ١٢٧)عن ابن مسعود.

(٣) أخرجه الديلمى (٥/ ٩٠)، عن حذيفة بن اليمان.

(٤) «كتاب الفتن» عن ابن مسعود.

يقبل منهم.

وَيُقبَضُ العَالِمُ ثُمَّ لَنْ تَجِدْ غيرَ فتاوى الرُّؤساءِ تستبِدْ
مَن يُسألونَ فيُجيبوا في عَجَلْ بغيرِ علمٍ فيضِلُّوا مَن سَأَلْ

إشارة إلى ما سبق من حديث النقض للعلم وقبض العلماء آخر الزمان، وهي إحدى ظواهر المرحلة الغثائية وثمرة من ثمرات تسييس الدَّعوةِ الإسلامية التي تجاوزت هذا المدلول من قبض العلماء.

وقد فَسَّر العلماء القبض بمعانٍ عديدة، فمنه القبضُ عليهم وسجنُهُم، ومنه القَبْضُ أي الانْقِبَاضُ النَّفسيُّ ممَّا يَشهدونه في الواقع من الجرأةِ والتَّسييس للدِّين فيعتزلونَ الواقعَ، ويظهر علماء المؤسسات الذين يكونون رؤوساً أو رؤساءَ يُفتون فَيَفْتِنُونَ وَيُفْتَنُونَ في ذلك.

وهذه ظاهرةٌ خطيرةٌ تشمل المجتمع الإسلامي في هذه المرحلة المسيَّسةِ، وَفيهَا لا يُستحيا من العالِم الحقِّ، ولا يُتَّبَعُ العَالِمُ الصَّادق، يقول فيها ﷺ: «**يأتي على الناس زمان لا يُتَّبَعُ فيه العالِمُ، وَلا يُستحيا فيه من الحليم، ولا يُوَقَّرُ فيه الكبيرُ، ولا يُرحَمُ الصَّغيرُ، يَقتُلُ بعضهُم بعضاً على الدنيا، قلوبهُم قُلُوبُ الأَعَاجِم، وألسنتُهُم ألسنةُ العَرَبِ، لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً، يمشي الصالح فيهم مستخفياً، أولئك شرار خلق الله، لا ينظر الله إليهم يوم القيامة**»(١).

وفي هذا الجو المُعَتَّم من العلم والدِّين تبرز ظواهرُ المعرفةِ الهَشَّةِ بوُجُودِ مظاهر القرآن والسنة، ووجود رموز العلم والعلماء الذين يصفهم الحديث بوصف حالهم: «**لا تذهب الأيام والليالي حتى يَخْلَقَ القرآنُ في صدور هذه الأمَّة كما تَخْلَقُ الثياب، ويكون ما سِواه أعجب لهم، يكون أمرهم طَمَعاً كُلُّه لا يخالِطَهُ خَوْفٌ، إن قَصَّرَ في حقِّ الله تعالى مَنَّتْهُ نفسُه الأماني، وإن تجاوز إلى ما نهى الله عنه قال: أرجو أن يَتَجاوَزَ اللهُ عَنِّي، يَلبَسُونَ جلودَ الضَّأنِ عَلَى قُلُوبِ الذِّئَاب، أفضلُهُم في نفسِهِ المُدَاهِنُ الَّذِيْ لا يَأمر بالحَقِّ ولا ينهى عن المنكر**»(٢).

وَخُطَبَاءُ الدِّينِ يُلقُونَ الكَذِبْ وَيُلزِمُونَ النَّاسَ فِقهاً مُغتَرِبْ

---

(١) المصدر السابق ص١٦٦ ، أخرجه الديلمى (٥/ ٤٤١) عن علي كرم الله وجهه.

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٦/ ٥٩)، عن معقل بن يسار.

إشـارة إلى قولـه ﷺ عن مظاهر الغُثَاء والوَهَن في المَنَابر من قولِهِ في حديثٍ طَوِيْلٍ: «... **وتقـوم الخطباء بالكذب، فيجعلون حقِّي لشـرار أمتي، فمن صدقهم بذلك ورضي به لـم يرح رائحة الجنة**»[1].

وهؤلاء الخطباء هم الذين يُزَيِّنُوْنَ للناس أوضاعَ الانحرافِ ويدافعونَ عن الظَّلَمَةِ بأساليبَ ملتويةٍ طَلَباً للوَظيفة والمُرَتَّب والمَقَام لَدَى هؤلاء، وقد وصفهم النبـيُّ ﷺ: «**لا تَقُوْمُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ قَوْمٌ يَأْكُلُوْنَ بِأَلْسِنَتِهِم كَمَا تَأْكُلُ البَقَرُ بِأَلْسِنَتِهَا**»[2].

قال في «الإشاعة» ص١٦٢: ومعناه: يمدحون الناس ويُظهِرُونَ حُجَّتَهُمْ نِفَاقَاً، وَيُطْرُونَهُم ويمدحون أنفسَهُم حتى يتسولوا إلى أخذ الأموال منهم.

وزُخْرِفَتْ مَسَاجِدُ الصَّلاةِ   مَعَ خَرَابِ القَلْبِ والنِّيَّاتِ

وهـذا المظهر بـارزٌ في هذه المرحلـة الغثائية، وبصـورة متميزة، فحتى القُـرى والبوادي التي ظهرت فيها المساجد المتعددة والجديدة ذات الطابع الزخرفي والفن العمراني المتميز تجدها تحوي شـعوباً ومصلِّينَ خَرِبَتْ قلوبهم بالدنيا واختلفت في الدين، وهذا ما أشـار إليه المصطفى ﷺ في حديث أبـي الدرداء: «**إِذَا زَخْرَفْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ، وَحَلَّيْتُم مَصَاحِفَكُم فَالدَّمَارُ عَلَيْكُم**»[3].

وفي رواية أخرى: «**فعند ذلك تزخرف المسـاجد كما تزخـرف الكنائسُ والبِيَعُ، وتطول المنابر وتكثر الصفوف مع قلوب متباغضة وألسن مختلفة وأهواء جمة**»[4].

وفي بعض القرى من بلاد المسـلمين تجد المسـاجد الثلاثة والمساجد الأربعة في القرية الصغيرة التي لا يتجاوز عدد أهلها مئتي فرد إلا أن كل فئة من هؤلاء لهم مسـجدهم الخاص وإمامهم ومذهبهم مما يزيد الواقع اضطرابا وقلقا على غير عمق في الديانة.

وفي هذا المعنى حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسـول الله ﷺ: «**لا تقوم الساعة**

---

(١) المصدر السابق ص١٦٢، أخرجه الطبرانى كما فى مجمع الزوائد (٧/ ٢٧٩) ، وقال الهيثمى : فيه سليمان بن أحمد الواسطى وهو ضعيف . وابن عساكر (٢٢/ ١١).

(٢) أخرجه أحمد (١/ ١٨٤) ، من حديث سعد بن أبي وقاص.

(٣) المصدر السابق ص١٦٧، رواه الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» (٣/ ٢٥٦) عن أبي الدرداء.

(٤) المصدر السابق ص١٦٩.

حتى يتباهى الناس في المساجد» [١].

وحديث: «**إذا ساء عمل الأمة زينوا مساجدهم**» [٢]، وحديث ابن عباس: «**ما كثرت ذنوب قوم إلا زخرفت مساجدها، وما زخرفت مساجدها إلا عند خروج الدجال**» [٣].

وهذه الظاهرة عن المساجد تلحقها ظواهر عديدة تشير إلى هبوط الإيمان، وسوء علاقة المصلين بالديانة مع التزام الحضور للصلاة وكثرة الصفوف، وفسّر هذه الظواهر قوله ﷺ: «**ويكثر ولد الزنى، وتفشوا الغيبة، ويعظم رَبّ المال، وترتفع الأصوات في المساجد، ويظهر أهل المنكر، ويظهر البناء**» [٤]. ومن الظواهر أيضاً ما قال عنه ﷺ: «**يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم في أمر دنياهم، فلا تجالسوهم فليس لله فيهم حاجة**» [٥].

ومن هذه الظواهر: «**وحتَّى تُتَّخذَ المساجِدُ طُرُقاً فَلا يُسْجَدُ للهِ فِيهَا**» [٦]، وهذه الظاهرة ملاحَظَةٌ في كثيرٍ من بلاد المسلمين، وهي اتخاذ المسجد للعبور من شارع إلى غيره، وليس ببعيد أيضاً أن يحمل المعنى على ما يفعله بعض الجهلاء من أصحاب الطرق -هدانا الله وإيَّاهُمْ- حيث يَسْمُرُون ويُنْشِدُون في بعض المساجد حتى الفجر لمناسبةٍ ما؛ ولكنهم لا يعمرون هذه المساجد بالعبادة، بل ربما أخروا صلاةَ الفجرِ لِسَهَرِهِمْ وسمرهم في المسجد ذاتِهِ، وهذه ظاهرةٌ قبيحةٌ وإن كان فاعلُهَا محباً للخير والدِّين.

وهناك في بعض بلاد المسلمين تُتخذ المساجد طرقاً للسير فيها والتفرج على زخارف البناء ومظاهر النقوش، وقد يتردد عليها سُوَّاح أجانب ونساء حُيَّض.. ولهم من أبناء المسلمين أدلاء ومتخصصون في تشجيع ظاهرةِ السياحة.

وَيَكْتَفِي الرِّجَالُ بِالرِّجَالِ ... كَذَا النِّسَاءُ فِي الخَنَا البَطَّالِ

---

(١) أخرجه أخرجه أحمد (٣/ ١٣٤)، وأبو داود (٤٤٩)، وابن ماجه (٧٣٩)، والدارمى (١٤٠٨) من حديث أنس، وانظر «السنن الواردة في الفتن» لأبي عمرو الداني ص١٩٥ طبعة بيت الأفكار الدولية.

(٢) أخرجه أبو عمرو الداني في "السنن الواردة في الفتن" (٤/ ٨١٨).

(٣) الفتن للداني (٤/ ٨١٩).

(٤) «الإشاعة» ص١٦٧.

(٥) أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٣/ ٨٦).

(٦) أخرجه الطبرانى (٩/ ٢٩٧)، عن ابن مسعود، «فاتخذوا المساجد طُرُقاً» أي: لما أَلِفَتْهُ الطرق من ذكر أو حلقات إنشاد وغيره.

وهذه أيضاً إحدى ظواهر المرحلة الغثائية وشمولها حتى تدخل بلاد المسلمين، ويحصلَ الشُّذُوذُ الجِنسيُّ لدى الرجال والنساء، ويتفشى هذا الدمار بين الأبناء والبنات حتى يبلغَ في بعضِ البلدان إلى اتخاذ النوادي الخاصة بهذه المفاسد، كما عبَّر عنه القرآن في ذم قوم لوط: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ ٱلْمُنكَرَ﴾ وقد انتقل هذا الوباء إلى بلاد المسلمين من أوروبا، وكثرة المترددين إليها من المسلمين.

وفي هذا المعنى ثلاثة نماذج أشارت إليها الأحاديث من تحولات الأخلاق:

الأول: اكتفاء الرجال بالرجال، والنساء بالنساء.

الثاني: يُتغاير على الغلمان كما يتغاير على المرأة.

الثالث: نكاح المرأة في دبرها.

وكل هذه الظواهر الاجتماعية دلالة على مدى التأثر بالانحراف القادم من بلاد الكفر وضعف القيم الداعية إلى العفة والنزاهة.

قال ﷺ: «إذا استغنى النساء بالنساء، والرجال بالرجال، فبشرهم بريح حمراء تخرج من قبل المشرق فيُمسخ بعضُهم ويخُسف ببعض، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون»[(١)].

وحديث الطبراني: «**إن من أعلام الساعة وأشراطها أن يكتفي الرجال بالرجال والنساء بالنساء**»[(٢)]، وحديث: «**لا تقوم الساعة حتى يُتغايَر على الغلام كما يُتغاير على المرأة**»[(٣)].

ومنها أن تكون في آخر الأمة عند اقتراب الساعة أشياء منها: «**نكاح الرجل امرأته في دبرها أو أمته في دبرها**»، وذلك مما حَرَّم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله[(٤)].

وفي بعض معاني هذا الحديث انتشار الفتوى الخاطئة في هذا المعنى وترويج بعض الفئات حلية هذه الانحرافات والطعن في فتاوى العفة والشرف الشرعي.

وَتَظْهَرُ ٱلْمَعَازِفُ ٱلمحْظُورَةْ وَتُشْرَبُ ٱلْخَمْرُ بِكُلِّ صُورَةْ

وفي هذا البيت إشارة لمظاهر الغثائية فيما يسمى بالفنون والإبداعات، فالغالب على بلاد المسلمين في هذه المرحلة كثرة الفنانين والفنانات، وكثرة الحفلات الغنائية والرقص

---

(١) أخرجه الديلمي (١/ ٣٢٦)، عن أنس.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الوسط (٥/ ١٢٧).من حديث ابن مسعود.

(٣) رواه الديلمي (٥/ ٨٦)، عن أبي هريرة.

(٤) المصدر السابق ص١٦٤.

والموسيقى والمعاهد الخاصة بهذه الفنون تبعاً لما جاء به الغرب.

وقد نبّه النبي ﷺ إلى أن هذه الظاهرة علامةٌ من علامات الساعة في مرحلة الغثاء والوَهَن، وَأنَّها ليست مَطْلَباً شريفاً، وقد يعتقد البعض أنَّ هذا مُخالِفٌ لما هو معروف في عهد العباسيين والأمويين ومن جاء من بعدهم، حيث كان لهم اعتناء بالفن وشيء من الرقص والمنادمة، والصحيح أن هذه العصور وإن كانت أقرب إلى عصر الإسلام الأول من حيث الزمن؛ ولكنها تعبر أيضاً عن نموذج من علامات الساعة وتعتبر من وجهة نظر الإسلام لوناً من ألوان الجُنوح في جوانب التساهُل في الغِناء والمَجُون، وليست حجةً عَلَى الإسلام وإنما يُحتَجُّ بالإسلام عليها من خلال ما ثبت عن رسول الله ﷺ قوله: «**واتُّخِذَتِ القيناتُ والمعازفُ**»[1]، وفي حديث آخر عن علي رضي الله عنه: «**وزُخْرِفَتِ المساجِدُ، وَطُوِّلَتِ المَنَائِرُ، وفَسَدَتِ القُلُوبُ، واتخذوا القينات، واستُحِلَّتِ المعازفُ**»[2]، وقوله: «**واستُحلت**» إشارة إلى استحلال ما كان حراماً إما بفتاوى العلماء وإما بالجرأة والكذب على الله ورسوله.

وأما شرب الخمر فهو أيضاً من ظواهر مرحلة الغثائية، وانهمك فيها المئاتُ من أهل الإسلام، وظاهرتها مقرونة بنقض عرى كثيرة أدت إلى شرب الخمر وتسميتها بغير اسمها، حتى فتح لها في العديد من عواصم بلاد المسلمين المصانع والمستودعات الكبيرة لتلبية حاجة السوق، وقد أشارت بعضُ الروايات إلى ظاهرة شرب الخمور إطلاقاً دون تعيين مكان، وفي أحاديث أخرى: «**وشربت الخمور في الطرق**»[3] وكأنَّها إشارة إلى الحوانيت والبارات الخاصة وإلى شرب المارَّة والمتسَكِّعِيْنَ فِي الطُّرُقَاتِ لها حيث لا يَخشَوْنَ رَقِيباً عَلَيهم، وفي رواية: «**وشربتم الخمور في ناديكم**»[4]، وفي رواية أخرى: «**إذا استحَلَّتْ هَذِهِ الأُمَّةَ الخَمْرَ بِالنَّبِيْذِ**»[5] أي: يَشربونَها وَيسمونها النبيذ يتحيلون على الله في تغيير اسمها، وحديث الطبراني: «**إن من أعلام الساعة وأشراطها أن تظهَرَ المعازفُ وَتُشْرَبَ الخمورُ**»[6].

---

(١) أخرجه الترمذي (٤/ ٤٩٤).

(٢) من حديثٍ طويلٍ رواه الترمذي، وأورده صاحب «الإشاعة» ص١٧٧.

(٣) الحلية (٣/ ٣٥٩).

(٤) رواه الديلمي عن ابن مسعود.

(٥) أخرجه الديلمي (١/ ٣٣٤)، عن حذيفة بن اليمان.

(٦) سبق تخريجه.

وَشُرْطَةٌ لِضَبْطِ أَحْوَالِ ٱلْمُدُنْ ... مِنْ كُلِّ غَمَّازٍ وَهَمَّازٍ لَسِنْ

وقد سبق تناول هذا المعنى في شرح حديث «**صنفان من أهل النار**».

لَا يَسْلَمُ ٱلدِّينُ سِوَىٰ لِهَارِبِ ... مِنْ شَاهِقٍ لِشَاهِقٍ مُجَانِبِ

مَوَاقِعَ ٱلْحَيَاةِ وَٱلْحَضَارَةِ ... كَثَعْلَبٍ يَفِرُّ لِلْمَغَارَةِ

تشير الأبيات إلى ما ذكره ﷺ من اختلاط الأمور في عصر الغثاء حتى يضطر الراغب في حفظ الدين من مضلات الفتن أن يبحث عن ملجأ أو معاذ يلجأ بدينه إليه.

قال ﷺ: «**يأتي على الناس زمان لا يسلم لِذيْ دِيْنٍ دِيْنُهُ إلا مَنْ فَرَّ مِنْ شَاهِقٍ إلى شَاهِقٍ، أو من جُحْرٍ إلى جُحْرٍ، كَالثَّعلَبِ يفر بأشبالِهِ.. وذلك في آخِرِ الزَّمانِ إذا لم تُنَلْ المَعِيْشَةُ إلا بِمعصيةِ الله**»[1].

وحديث أبو نعيم عن عمر: «**سَيصيبُ أمَّتي في آخِرِ الزَّمَانِ بَلَاءٌ شديدٌ لا يَنْجُو منهُ إلا رَجُلٌ عَرَفَ دينَ الله فَجَاهَدَ عَلَيهِ بلسانِهِ وقلبِهِ، فذَلك الَّذي سبقت له السَّوابِقُ، وَرَجُلٌ عرف دينَ الله فَصَّدَقَ بِهِ**»[2].

وَمَنْ يَعِشْ فِي ٱلنَّاسِ عَاشَ مُسْتَرَابْ ... وَيَقْتُلُوهُ حَنَقاً قَتْلَ ٱلْكِلَابْ

يشير الناظم لمن حاول التعايش من الصالحين مع الناس في عواصمهم وأسواقهم وأسباب تطور حضاراتهم، فإنه يعيش في قلق وحذر لما يدور حوله من التهم والشكوك، بل قد يؤدي ذلك في بعض الأحوال والاضطرابات إلى أن يقتلوه حنقاً كما تقتل الكلاب.

وهذه الظاهرة قد لوحظت في بعض البلاد التي غزتها الغثائية الشرقية إبَّان مرحلة الصراع بين القُوَّتين العالميتين الغربية والشرقية، فقد جعلت تلك القوى لها من المعاذير والسياسة ما تستأصِلُ به العلماء والصالحين من خلال تلك التُّهم والشكوك، حتى بلغ الأمر إلى سحل العلماء وقتلهم في شوارع المدن، وحينا بإصدار تهم سياسيةٍ كالحزبيةِ أو العمالةِ للقوى الأجنبية لتبرير قتلِ العالِم أو الصَّالح، ويؤيد هذه الظواهر وحدوثها في الأمة قوله ﷺ:

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) المصدر السابق ص١٦٥.

«يأتي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُقْتَلُ فِيهِ العُلَمَاءُ كَمَا تُقْتَلُ الكِلَابُ، فَيَالَيْتَ العُلَمَاءَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ تَحَامَقُوا»[١].

وحديث: «يَأْتي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَسْتَخْفِيْ المُؤْمِنُ فِيهِمْ كَمَا يَسْتَخْفِيْ المُنَافِقُ فِيْكُم»[٢].

قال الناظم:

هَمُّ ٱلشُّعُوبِ مَأْكَلُ ٱلْبُطُونِ ... وَٱلشَّرَفُ ٱلْمَعْدُودُ فِي ٱلْمَاعُونِ
وَٱلدِّيْنُ فِي ٱلدِّرْهَمِ وَٱلدِّيْنَارِ ... هَذَا ٱلَّذِي جَاءَ عَنِ ٱلْمُخْتَارِ

إشارةٌ إلى ما أخبر عنه ﷺ من ظواهر مرحلة الغُثاء والوَهَن التي تُصيب شعوب المِلَّة في قوله عليه الصلاة والسلام: «**يأتي على الناس زمانٌ هَمُّهُم بُطُوْنُهُمْ، وَشَرَفُهُم مَتَاعُهُم، وَقِبْلَتُهُم نِسَاؤُهُم، وَدِيْنُهُمْ دَرَاهِمُهُم وَدَنَانِيرُهُم، أُوْلَئِكَ شَرُّ الخَلْقِ لا خَلَاقَ لَهم عِنْدَ الله**»[٣].

وقد برزت هذه الظاهرة في بعض البلاد الإسلامية وهي تمني عودة الحكم الشيوعي الاشتراكي فيها لأن تلكم المرحلة كانت أسعار الأغذية أقل مما هي عليه الآن، معتقدين أن رخص الأسعار مرهون بالنظام الاشتراكي فيتمنى أحدهم عودته لا خوفا على دين ولا خلق وإنما رغبة في حصول طعامه وشرابه ولو على إهانة دينه وملته.

تَخْتَلِفُ ٱلأَقْوَالُ وَٱلْقُلُوبُ ... وَيَكْثُرُ ٱلعِصْيَانُ وَٱلذُّنُوبُ
يَخْتَلِفُ ٱلإِخْوَانُ فِي ٱلدِّيَانَةْ ... وَيُرْفَعُ ٱلإِيْمَانُ وَٱلأَمَانَةْ

يشير الناظم إلى ما يبرز جلياً من التداعيات الأخلاقية في الحياة الاجتماعية إبان المرحلة الغثائية، هدماً لما جاء به خير البرية من الأخلاق والقيم والآداب النبوية، وإلى ذلك أشار ﷺ في حديثه الذي رواه الديلمي «**لا تَقُوْمُ السَّاعَةُ حَتَّى تَتَنَاكَرَ القُلُوبُ وَتَخْتَلِفَ الأَقَاوِيْلُ وَيَخْتَلِفَ الأَخْوَانِ مِنَ الأَبِ وَالأُمِّ فِي الدِّيْنِ**»[٤]، وقال عن الأمانة ورفعها ما ورد في البخاري من حديث حذيفة: «**قال ويصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أَحَدٌ يؤدي الأَمَانَةَ، فَيُقَال: إِنَّ فِي بني فُلَان رَجُلاً أميناً، ويقال**

---

(١) أخرجه الديلمى (٥/ ٤٣٩)، عن ابن عباس.

(٢) أخرجه الديلمى (٥/ ٤٤١).

(٣) أخرجه الديلمي (٥/ ٤٤٤). عن علي رضي الله تعالى عنه.

(٤) أخرجه الديلمى (٥/ ٩٠)، عن حذيفة، وانظر «الإشاعة» ص١٦٢.

للرَّجل: ما أعقله وما أظرفه وما أجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان»[١].

ولوحظ مثل هذا فيما يسمى بالانتخابات والصراع عليها حيث ينتفي لدى الكثير مفهوم الأمانة بمعناها الصحيح حتى يذهبون في مناطق شتى باحثين عن رجل أمين يرشح.

وهذه الظواهر قد برزت في الحياة الاجتماعية بما لا يدع مجالاً للشِّك أنه المقصود في الأحاديث الشريفة، فنسأل الله العفو والعافية واللطف فيما تجري به المقادير.

يُبَاشِرُ ٱلْمُسْلِمُ قَتْلَ ٱلْمُسْلِمِ ... بِشُبْهَةٍ تُودِي إِلَىٰ سَفْكِ ٱلدَّمِ
وَتَنْطَوِي ٱلأَيَّامُ وَٱللَّيَالِي ... مُسْرِعَةً فِي ٱلطَّيِّ وَٱلتَّوَالِي

يشير الناظم إلى إحدى ظواهر التَّغيُّر في مستوى الزَّمَان وتحولاته، بحيث يحصل بين المسلمين «سَفْك دِماء» مع أن الرسالة المحمدية قد أعطت قيمةً ومكانةً لدم المسلم، فقد ورد في الصحيح قوله في يوم النحر وهو يخطب: «**فَإِنَّ دِمَاءَكُم وَأَمْوَالَكُم وَأَعْرَاضَكُم وَأَبْشَارَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكِمْ هَذَا فِي شَهْرِكَم هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا.. أَلا هَلْ بَلَّغْتُ؟**»، قلنا: نعم، قال: «**اللَّهُمَّ اشْهَد**».. إلى أن قال: «**لا تَرْجِعُوْا بَعْدِيْ كُفَّاراً يَضْرِبُ بَعْضُكُم رِقَابَ بَعْض**»[٢]، وهذا الأمر بارز في نماذج القتل في الثارات والصراعات الحزبية والفكرية والاغتيالات.

وأما «**طَيُّ الأَيَّامِ وَاللَّيَالِي**» فظاهرة تبرز في أُخْرَيَات الزَّمَان تحقيقاً، لقوله ﷺ: «**لا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ فَتَكُونَ السَّنَةُ كَشَهْرٍ وَالشَّهْرُ كَالجُمْعَةِ وَالجُمْعَةُ كَاليَوْمِ وَيَكُوْنُ اليَوْمُ كَسَاعَةٍ وَتَكُونُ السَّاعَةُ كَاحتِرَاقِ السَّعْفَةِ**»[٣]. قال شارح الحديث: والحقُّ أن المراد نزع البركة من كل شيء حتى من الزمان[٤]، وقيل: قصر الأعمار بالنسبة إلى كل طبقة، وقيل: تقارب أحوالهم في الشر والفساد والجهل.

ويبدو أن تقدم الحياةِ العلمية وَطَيَّ المسافة الزمنية بالوسائل الحديثة يبدي معنى من معاني التقارب المشار إليه في الحديث والله أعلم.

---

(١) أخرجه البخاري (٦٦٧٥).

(٢) األخرجه البخاري (٦٦٦٧).

(٣) أخرجه أحمد (٢/ ٥٣٧)، وأبو نعيم فى الحلية (٩/ ٥٩)، وابن حبان (١٥/ ٢٥٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) المصدر السابق (١٣: ١٩) كتاب الفتن.

وَكَثْرَةُ الْحُرُوبِ وَالْمَلاحِمِ   بَيْنَ الْجُيُوشِ فِي الْمُحِيطِ الْعَالَمِي

من مظاهر التحولات في المرحلة الغثائية «**كثرة الحروب والملاحم بين الجيوش**»، وأعتقد أن هذه الحروب لا تتحدد بالغثائية كمرحلة، وإن كانت في هذه المرحلة أشد فَتْكاً وضَرَاوةً لاستخدام الوسائل المتطورة في الحروب، فالحرب العالمية الأولى والثانية وما جرى بعدها من حروب إقليميةٍ لها صِلةٌ بأطماع الدول العالمية تعتبر جزءاً لا يتجزأ من الإشارات النبوية عن فتنٍ وحروب وملاحم آخر الزمان، كحرب فِيْتنَام وحرب الخليج وحرب أفغانستان وحرب الشيشان وغيرها.

وَآخِرُ الْأَمْرِ حِصَارٌ فِي الْعِرَاقْ   كَذَاكَ فِي الشَّامِ وَمِصْرَ لا يطاقْ

فيه إشارة لعظمة التَّنَبُّؤَاتِ النَّبويةِ عن مستقبل الزمان، فالحصار في العراق قد امتد أثره إلى ساعتنا هذه؛ وكأنَّه المعنيُّ بحديثٍ رواه الإمام مسلم عن جابر بن عبدالله الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**يُوشِكُ أَهلُ العِراقِ أن لا يُجبَى إليهم قَفِيزٌ وَلا دِرْهَمٌ**»، قلنا: من أين ذلك ؟ قال: «**من قِبَلِ العَجَمِ، يَمْنَعُوْنَ ذَاكَ**»، ثم قال: «**يُوشك أهل الشام أن لا يُجبى إليهم دينارٌ ولا مُدى**»، قلنا: من أين ذاك ؟ قال: «**مِنْ قِبَلِ الرُّوْمِ**»، **ثُمَّ سَكَتَ هُنَيْهَةً**[1]، وللحديث بقية.

والحديثُ آيةٌ من آياتِ الله في إعجاز النبوة، وقد أبرزت لنا وقائع الأحوال نموذجاً مما أشار إليه الحديث، وهو حصارُ العراق، وما من شكٍّ أن ما ذكره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كائنٌ لا مَحالَة، وَكَيْنُوْنَتُهُ علامةٌ وملحظ، وقد أتمَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الحديث بعد سكوته هنيهة، فقال: «**ثُمَّ يَخرج رَجلٌ من أهلِ بَيتي يَمْلَؤُهَا عَدْلاً كَمَا مُلِئَتْ جَوْرَاً...**»[2] وفي رواية أبي هريرة في صحيح مسلم أيضاً قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**مُنِعَتِ العراقُ درهمَها وَقَفِيزَهَا، وَمَنَعَتِ الشَّامُ مُدِيَّها ودينارها، ومنعت مصر إردبها ودينارها، وعدتم من حيث بدأتم، ثم قال: شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه..**»[3] قال الإمام النووي في شرحه: والأشهرُ أنَّ مَعناهُ أَنَّ العَجَمَ وَالرُّومَ سيتولون على البلاد في آخر الزمان فيمنعون حصول ذلك للمسلمين. وأما قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**وعُدْتُمْ من**

(١) أخرجه مسلم (٢٩١٣).

(٢) أخرجه الطبراني (٢٢/ ٣٧٤)، وابن عساكر (١٤/ ٢٨٢).

(٣) أخرجه مسلم (٢٨٩٦).

حيث بَدَأْتُمْ» فهو بمعنى الحديث الآخر «**بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ**»[1].

قال صاحب كتاب «هرمجدون.. آخر بيان يا أمة الإسلام..» ص١٣ عن الهنيهة أو البرهة التي وردت في الحديث: «**ثم سكت هنيهة**»: هي الفترة الزمنية الطويلة، فالهُنَيْهَةُ تمتد آحاد السنوات، أَمَّا البرهةُ فقد تكونُ آحَادَ السَّنَوَاتِ وَقَد تَمتَدُّ إِلَى عَشَراتِهَا.

تَقَارُبُ ٱلْأَسْوَاقِ فِي ٱلعَوَاصِمِ وَقِلَّةٌ فِي ٱلرِّبْحِ وَٱلمَغَانِمِ

إشارة إلى ما قد لوحظ اليوم بالعَيان من علامات الوَهَن والغُثاء في العواصم العربية والإسلامية، فقد فتحت التسهيلات التجارية ذات الارتباط بالرِّبا والشُّبهة، وصارت هي المثال الأوحد في أغلب المعاملات الدولية، وترتب على هذا الانفتاح الاقتصادي زيادة في الأسواقِ والمَعَارِض وتقاربها في الموقع الواحد والشارع الواحد؛ بل بلغ ببعض البلاد أن يكون الشَارعُ كُلُّهُ من صنف واحد للبضاعة، مع شكوى الجميع من قلة الربح وسوء الدخل وكثرة المصاريف، قال ﷺ: «**مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ تَقَارُبُ الأَسْوَاقِ**»، قلت: ما تقارب الأسواق؟ قال: «**أَنْ يَشْكُو النَّاسُ بَعْضَهُم إِلَى بَعْضٍ قِلَّةَ الإِصَابَةِ**» أي: الربح[2] ومن حديث سلمان: «**وَتُشَارِكُ المَرْأَةُ زَوْجَهَا فِي التِّجَارَةِ، وَتَتَقَارَبُ الأَسْوَاقُ**» قال: ما تقاربها؟ قال: «**كَسَادُهَا وَقِلَّةُ أَرْبَاحِهَا**»[3]. وحديث آخر: «**وَأَرَىْ قَوْمَاً يَذُمُّونَ اللهَ تَعَالَى، وَمَذَمَّتُهُمْ إِيَّاهُ أَنْ يَشْكُوهُ، وَذَلِكَ عِنْدَ تَقَارُبِ الأَسْوَاقِ**»، قال: وما تقارب الأسواق؟ قال: «**عِنْدَ كَسَادِهَا، كُلٌّ يَقُولُ: مَا أَبِيْعُ وَلا أَشْتَرِيْ وَلا أَرْبَحُ، وَلا رَازِقَ إلا اللهُ تَعَالَى**»[4] وعن سلمان حديث: «**حَتَّى يَبْلُغَ إِلَى أَطْرَافِ الأَرْضِ فَلا يَجِدُ رِبْحَاً**»[5].

تُشَارِكُ ٱلمَرْأَةُ فِي ٱلتِّجَارَةِ وَفِي ٱلقَضَاءِ وَكَذَا ٱلوِزَارَةِ

إشارة إلى ما ورد في حديث ابن مسعود فيما رواه أحمد والبخاري والحاكم «**إن بين**

---

(١) صحيح مسلم (١٤٥).

(٢) «الإشاعة» ص١٦٧.

(٣) المصدر السابق ص١٧٠.

(٤) المصدر السابق ص١٧٤.

(٥) أخرجه الطبراني (٩/ ٢٩٧)، عن ابن مسعود.

يدي الساعة تسليمَ الخاصَّةِ، وفُشُوَّ التِّجارَةِ، حتى تُعينَ المَرْأَةُ زَوْجَها عَلَى التِّجارَةِ»[1]، وفي حديث آخر: «وتكون المخاطبة للنساء»[2]، وفي حديث آخر: «وإمارة النساء»[3].

وَتَرَكِبُ ٱلبِرْذَوْنَ وَٱلسُّرُوجَا   تُقَلِّدُ ٱلكُفَّارَ وَٱلعُلُوجَا

إشارةٌ إلى تَحَرُّرِ المرأة كما يقال «عن الجدران الأربعة» كظاهرة من ظواهر مرحلة الغثائية، وتركب ما يركبه الرجل من الوسائل، وقد سمى النبيُّ المراكيبَ بثلاثة أسْماءَ «السُّرُوج العِظَام» / البَرَاذِيْن/ المَيَاثِر، كَما هو في نصوص الأحاديث، منها قوله: «وَرَكِبَ النِّسَاءُ البَرَاذِينَ»[4]، «وَتَرْكَبُ ذَوَاتُ الفُرُوْجِ السُّرُوجَ»[5]، وهو إشارة إلى السيارات والعربات الفاخرة.

وحول إمارة النِّساء حديث: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فِيهِ اسْتِشَارَةُ الإِمَاءِ، وَسُلْطَانُ النِّسَاءِ، وَإِمَارَةُ السُّفَهَاءِ»[6]. وهذه كلها ظواهر يؤيدها سير المرحلة وما يروج له الساسة والقادة المعاصرون.

وَٱلزُّعَمَاءُ حَجُّهُمْ لِلنُّزْهَةِ   وَٱلعُلَمَاءُ لِلرِّيَا وَٱلسُّمْعَةِ

إشارة إلى تأثر مظاهر العبادة بالغثائية والوَهَن حتى يكونَ الحَجُّ الشَّرعيُّ موسماً لغير مقصده، فيحج الحكامُ لِلنُّزهَةِ لما يحملونَهُ معهم من وسائل الراحة والترفيه، وينالوه في المَنَاسِكِ من الاحترام والتَّعظيم والتسهيل، فلا يتعرضون لما يتعرض له الحُجَّاجُ من الإنهاكِ والتَّعَبِ وَحَرِّ الشَّمسِ وَوَطْأَةِ الزِّحَام، ويكون حجُّ الأواسط من الناس للتجارة[7]، وعلماؤهم للرياء والسمعة، أي: طَلَباً للمكانَةِ بين الناس وإظهارَ الجَاهِ وَالمَقَام والشُّهْرَةِ، ويكون حجُّ الفُقَرَاءِ للمَسْأَلة، وهذا مُشَاهَدٌ في كثيرٍ من أحوال العصرِ، ويؤيد ذلك أحاديثُ في الموضوع منها: «يَحجُّ أمراء الناس

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) المصدر السابق ص١٦٩.

(٣) المصدر السابق ص١٦٩.

(٤) رواه الديلمي من حديث طويل للإمام علي رضي الله عنه، «كنز العمال» (١٤: ٥٧٣).

(٥) من حديث سلمان عن «الإشاعة» ص١٧٤.

(٦) رواه ابن المنادي عن علي كرم الله وجهه، «الإشاعة» ص١٦٤.

(٧) أي: للاستفادة من ظروف الحج وكثرة الناس في سوق العرض والطلب ،مما يشغل أواسط الناس -وهم سماسرة التجارة- بين المستوردين والمستهلكين.

لهـواً وتنـزُّهـاً، وَأَوسَـاطُ النَّاسِ لِلتِّجَـارَةِ، وَفُقَرَاءُ النَّاسِ لِلمَسْـأَلَةِ، وَقُـرَّاءُ النَّاسِ للرياء وَالسُّـمْعَةِ»[١]. وفي رواية: «**يَحجُّ أُمَراءُ أُمَّتي للنـزّهةِ، وأواسـطهم للتِجارة، وعلماؤهم للرِّيـاء والسُـمعة، وفقراؤهـم للمَسـألةِ، أُولئكَ شِـرارُ الخَلْـقِ عِنْـد اللـه**»[٢].

وَيَكْثُرُ ٱلطَّلَاقُ وَٱلخَنَاءُ وَيَظْهَرُ ٱلهَلَاكُ وَٱلوَبَاءُ

إشـارة إلى ظاهرة الطلاق التي تغزو الأسـرة المسـلمة في المرحلة الغثائية، وأن هذه الظاهـرة تكثـر حتى يكون الغضب الإلهي بالأمراض والأوبئـة الفَتَّاكَة، وهذه الأوبئة قد بَـرَزَ فـي عصرنـا خَطَرُهَا وهي تَفْتِـك بالناس في كثيـر من بلاد العالـم كالإيدْز والزُّهْريِّ وَسَـارس الذي ظَهَر جديداً وغيرها، ونسـأل الله السـلامة.

إِمَاتَةُ ٱلصَّلَاةِ عَنْ أَوْقَاتِهَا وَكَثْرَةُ ٱلعُقُوقِ فِي سَاحَتِهَا

إشارة إلى ما ذكره ﷺ من ظاهرة التَّهَاون بالصَّلاة في آخر الزَّمان، وأَنَّ من نماذج ذلك تأخيرها عن وقتها حتى يكاد أن يخرج، قال ﷺ: «**إذا رأيتم النَّاس أَمَاتُوا الصَّلاة، وأضاعوا الأمانة، وأكلوا الرِّبا إلخ الحديث... فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء وخسفاً ومسخاً وقذفاً وآياتٍ**»[٣].

وأمـا العُقوق فظاهرةٌ منتشـرة، وأخبر ﷺ عن فُشُـوِّه فـي مرحلة الغثاء لانعـدام المُرَبِّـين والمُعلِّميـن، فقـال: «**وَأَطَـاعَ الرَّجُلُ امرأَتَهُ وَعَـقَّ أُمَّهُ وَقَـرَّبَ صَدِيْقَهُ**»[٤]. وفـي روايـة: «**وَعَقَّ الرَّجُـلُ أَبَـاهُ، وَجفَا أُمَّهُ، وَبَـرَّ صَدِيقَهُ، وَأَطَاعَ امْرَأَتَـهُ**»[٥]، وفي رواية: «**إِذَا ظَهَـرَ القَوْلُ، وَخُزِنَ العَمَـلُ، وائتلفتِ الأَلْسُـنُ، وَاخْتَلَفَتِ القُلُـوبُ، وَقَطَعَ كُلُّ ذِي رَحِمٍ رَحِمَـهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ لَعَنَهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ**»[٦].

---

(١) «الإشاعة» ص١٧٣ عن سلمان.

(٢) رواه الديلمي عن أنس رضي الله عنه.

(٣) حلية الأولياء (٣/ ٣٥٨).

(٤) المصدر السابق ص١٧٧ من حديث طويل.

(٥) الحلية (٣/ ٣٥٩).

(٦) أخرجه الطبراني فى الأوسط (٢/ ١٦١). والمقصود بخزن العمل تركه، وبائتلاف الألسن ما يسمى اليوم بالنفاق الاجتماعي والمجاملات المبنية على المصالح.

تَطَاوُلٌ يَظْهَرُ فِي ٱلْبُنْيَانِ ... وَٱلْحُكْمُ إِرْثٌ فِي بَنِي ٱلسُّلْطَانِ

ومن ظواهر الساعة على مدى تحولات الأزمنة ظاهرة التطاول في البنيان، وهي المُفَاخَرَةُ والمُنَافَسَةُ في الحُصُونِ الناطحة للسحاب -كما تُسمى-، أو ما هو الآن بارز في بعض الدول العربية من بناء الأبراج الكبرى التي يبلغ بعضها إلى عشرات الأدوار طولاً رأسياً كما هو الحال لدى الكفار في عواصمهم، وكان الأولى لأولئك العرب أن يوسعوا مساحة الإعمار الأفقي في الصحراء لما فيه النفع للأمة جميعاً.

ومن مظاهر الساعة وعلاماتها توارث الحكم كحقٍّ أُسري بعيداً عن مَقْصَد الإسلام في وضع الرجل المناسب، وهذا الشأن قد استشرى كثيراً في العصرين الأموي والعباسي، واستشرى الآن في المرحلة الغثائية في بعض الدول والممالك، وفي ذلك يقول ﷺ: «**وصارتْ الإمارة مواريث**»[1].

وَلَعِبٌ بِالْمَيْسِرِ ٱلْحَرَامِ ... وَٱلضَّرْبُ بِالْمِزْمَارِ لِلْأَنْغَامِ

إشارة إلى بعض مظاهر علامات الساعة عند ضعف الأمر في المسلمين وما يترتب على هذا الضعف من تجاوز للشريعة بظهور القمار وتداول اللعب به دون رادع ولا مانع، وقد حصل هذا في بعض عواصم العرب والمسلمين الآن، وَفُتِحَتْ بُيُوتُ القِمارِ تحت رعاية الأنظمة والدول، وصارت عائداتُ هذه البيوت جزءاً لا يتجزأ من الدخل القومي للدول شأنه شأن حركة البنوك الحرام.

ومثله «**الضربُ**» على آلة المزمار وغيرها من الآلات المصرح بحرمتها، «**والمزمار**»: آلَةٌ مُوْسِيْقِيَّةٌ شَعْبِيَّةٌ عُرِفَتْ قَبل الإسلام وَحَرَّمَهَا الإسلامُ، كما حرَّم ألواناً من المعازف الأخرى ورد ذكرُها في العلامات من مثل قوله ﷺ: «**ولعبتم المَيْسِرَ، وَضَرَبْتُم الكَبَرَ والتعزفة والمزامير**»[2].

وفي هذه المسألة خِلَافٌ بيْنَ العُلَمَاءِ يمكن العَودُ إليهِ في مَظَانِّهِ من كتب العلم، حيث نعتني هنا بشأن العَلَامَة كظَاهِرَةٍ وليس كفَتْوَى، وأصل الجرأة التي حصلت في تاريخ التحولات كانت بسبب التَّسَاهُلِ في الفتاوى إضافةً إلى وجود الحماية الكافرة والرضا المُبَطَّن من قادة بعض الأنظمة التي برزت في المراحل المتقلبة، حيث تحوَّلت مسألة

(١) المصدر السابق ص١٧٧ من حديث سلمان، وفيه قال: وأول من أحدث هذا بنوأمية.

(٢) رواه الديلمي من حديث طويل عن علي كرم الله وجه، «كنز العمال» (١٤: ٥٧٤)، المصدر السابق ص١٨٢.

التحريم للميسر والمزامير وغيرها إلى جانب معرفي وأدبي يسمى «**بالفُنُونِ**»، وصار لهذه الفنون أساتذةٌ وَمُتَخَصِّصُوْنَ وَمَعَاهِدُ وَمَدَارِسُ يتعلم فيها المُولَعُونَ بهذه الفنون، ويَتَفَقَّهُون في ضَرْب الآلات، وينالون عليها الجوائز والأوسمة والشهادات، ولم تعرف الأمة العربية والإسلامية مثل هذا الانحراف المُعْلَن وبصورة رسمية إلَّا بعد أن ظهرت مرحلة الغثائية بسُقُوطِ دولة الخلافة، وتقسيم العَالَم العربي والإسلامي تَرِكَةً للدول الغازية والمستعمرة.

وَقَدْ أَشَارَ ٱلْمُصْطَفَى لِلْمَشْرِقِ وَقَالَ: مِنْهَا فِتْنَةُ ٱلْمُنطَلَقِ
يُشِيرُ مَا يَأْتِي مِنَ ٱلصِّرَاعِ وَفِتْنَةِ ٱلشَّيْطَانِ وَٱلْأَطْمَاعِ

يشير الناظم إلى الربط بين انتقاض العُرى في العالمين العربي والإسلامي في مرحلة فتنة الأحلاس والسراء، وبين ما سَمَّاه الرسول ﷺ بفتنة الدهيماء، «**لا تَدَعُ أَحَدَاً مِنَ هذه الأُمَّةِ إلا لَطَمَتْهُ... حتَّى يَصِيْرَ النَّاسُ فُسْطَاطَيْنِ**»(١)، رواه أحمد وأبو داود والحاكم من حديث ابن عمر، انظر «الإشاعة» ص٣٩٨ .

وَكَأَنِّي بمدلول هذه الفتنة –حسب اعتقادي– من خلال استقراء المراحل ومقارنتها بالأحاديث – والله أعلم–: أنها ترتبط بمرحلة «**فِتْنَةِ قَرْنِ الشَّيطان**» التي قال فيها ﷺ وهو يشير إلى المشرق: «**هَاهَنا أَرْضُ الفِتَنِ**»(٢) وأشار إلى المشرق، يعني حيث يَطْلَعُ قَرْنُ الشَّيطَانِ، وفي رواية شعيب: «**أَلا إِنَّ الفِتْنَةَ هَاهُنَا**» (٣) يشير إلى المشرق حيثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ(٤).

قلت: وفتنة الدُّهيماء إنْ صَحَّ هذا الفهم هي مرحلة الصِّراع المَدْعُوم من القُوى العالمية بُعيد مرحلة الاستعمار داخل البلاد العربية والإسلامية، والتي تميَّزت بالثورات والانقلابات ضد الهياكل السلطوية القديمة، وكذلك الحرب الفكرية ضد كلٍ مِنَ المَذْهَبِيَّةِ والتَّصوُّفِ وآلِ البيتِ، وكان وَقُودُهَا (**الدَّهْمَاءُ**)، وتصغيرها (الدُّهَيْمَاء) .

وَالدَّهْمَاءُ: عامة الناس، وهم من استخدمتهم القوى العالميةُ وَسَمَاسِرَتُهَا مِنَ «**الطبقات**

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ١٣٣)، وأبو داود (٤٢٤٢)، والحاكم (٤/ ٥١٣) وقال : صحيح الإسناد .

(٢) أخرجه الترمذي (٢٢٦٨) وقال : حسن صحيح .

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٠٥)، عن ابن عمر.

(٤) «فتح الباري» (١٣: ٥٠) كتاب الفتن.

الاجتماعية» لحرب المدارس والهياكل التقليدية [١].

والمعلوم أن لفظة «**الدُّهيماء**» مرحلة خطيرة ولو أَنَّ تنفيذها جاء على يد بعض أبناء الأسر الصالحة، كما هو في بعض البلاد التي قَادَ ثَورَاتِهَا وانقلَابَاتِهَا شَخصِيَّاتٌ ذَاتُ اعتِبَارٍ اجْتِمَاعِيٍّ مُعَيَّنٍ كانت لهم مواقف ضد سلبيات الهياكل الحاكمة، أو لهم مواقف حركية تتلاءم مع التحولات الجديدة، ورغبات في تحديث الأساليب والوسائل سواء في مستوى العلم أو مستوى الحكم، لأنها كانت «**مرحلة نَقْضِ للعُرى**»، وهذه المرحلة شملت بُلْدَاناً عديدة من بلاد الإسلام قام الغرب بتطويعها وتطبيعها لتتلاءم مع سياسة الاستعمار وسياسة التجزئة، بل وتتلاءم أيضاً مع تبني السياسة الإقليمية بجذورها المصطنعة بديلاً عن الجذور الإسلاميّة التقليدية وتقسيماتها الإداريّة المنهارة، ومنها ما عمل الكافر على تحقيقه من سياسة التتريك والتعريب.

ونشأت الكراهية لدى العرب الأتراك وكذلك العكس ومُورسَت الصِّرَاعَاتُ الطَّبَقِيَّةُ والاجتماعية في هذه المرحلةِ بتَسْيِيسٍ وَاسِعٍ من حكَّامِ دَارِ الخِلَافَةِ المُتَلَبِّسِينَ بالإسلام.

فَقَالَ طَهَ: هَاهُنَا مِن نَجْدِنَا ... يَطْلُعُ حَقّاً قَرنُ شَيطَانِ الأَنَا
زَلَازِلٌ وَفِتَنٌ طُولَ الزَّمَن ... وَتِسعَةُ الأَعشَارِ كُفْرٌ وَإِحَنْ

تشير الأبيات إلى جملة من الأحاديث التي تناولت أحاديث المشرق حيث يطلع قرن الشيطان، ومنها قوله: «**اللَّهمَّ بارك لنا في شَامِنا وبارك لنا في يمننا**»، قالوا: وفي نجدنا... وفي الثالثة أو الرابعة قال: «**بها الزلازل والفتن، ومنها يطلع قرن الشيطان**» [٢]. قال الخطابي: القرنُ الأمَّةُ من الناس يَحْدُثُون بعد فَنَاءِ آخرين، وَكَانَ أهلُ المشرق يومئذ أهلَ كفر، فأخبر ﷺ أَنَّ الفتنة تكون من تلك الناحية، وأصل النَّجْدِ: ما ارتفع من الأرض، وهو خلاف الغَوْرِ، فإنه ما انخفض منها، وتهامة كلها من الغور، ومكة من تهامة. ص٥١ «فتح الباري».

قلت والله أعلم: قوله ﷺ: «**نَجْدِنَا**»، قال: «**بِهَا الزَّلَازِلُ وَالفِتَنُ، وَمِنهَا يَطلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ**»،

---

(١) يستغرب البعض أن يعبَّرَ عَن الصِّراع بأنه استخدامُ القوى العالمية لحرب المدارس التقليدية، والمقصود هنا بالاستخدام إطلاق اليد وتوفير المناخ السياسي والاقتصادي والعسكري أحياناً، وعدم الاعتراض على ما تضعه القوى المتعارضة ضد بعضها البعض مادام الصراع يحقق شقة الخلاف بين المسلمين ويسهم في استثمار الكافر لأبعاد الصراع.

(٢) أخرجه البخاري (٩٩٠)، عن ابن عمر.

فيه ملحظٌ هامٌّ لمرحلةٍ من مراحلِ الدُّهَيْماءِ «**الَّتيْ لا تَدَعُ أَحَداً إلا لَطَمَتْهُ**».

فَنَجْدُ العراق على ما ذكره الخطابي أحد المعاني بلا شكّ، وكذلك ما ذكره بعضهم من أن نجداً موضعٌ مخصوصٌ تَوَهمٌّ؛ بل إنَّ كُلَّ شيء ارتفع بالنسبة إلى ما يليه يسمى نجداً والمنخفض غوراً.. ولا بأس في الاستدلال عند الحاجة بهذه المعاني إذ هي قياسية لزمانها.

ومعنى قول الناظم: «**قرن شيطان الأنا**» إشارةٌ إلى المدرسة الأَنَويَّةِ التي وَضَع الشيطان مَبْدَأها عند قوله: ﴿أَنَا۠ خَيۡرٞ مِّنۡهُ﴾، وهي المدرسة المُعادلة للمدرسة الأَبوية التي رسمها آدم عليه السلام بأمر مولاه ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾.

والمدرسةُ الأَنَوِيَّةُ الإِبْلِيْسِيَّةُ من مبادئها: البتر والإقصاء واجتثاث الآخرين، وقد برزت هذه المعاني جليةً في وسائل الدعوة الممتدة من هذه المنطقة وخاصة في مرحلة امتدادها ، كما أن من وسائلها: القسم بالله كذباً وبهتاناً كما أقسم إبليس لآدم وحواء بالنصيحة الكاذبة ﴿وَقَاسَمَهُمَآ إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ﴿٢١﴾ فَدَلَّىٰهُمَا بِغُرُورٖ﴾، وقد كان هذا أحد أساليب المدارس الأنوية كلها في مرحلة الدُّهيماء التي عبَّر عنها ﷺ، ويبدو أنَّ فتنة الدهيماء قد جمعت ثلاث مراحل خطيرة في أرجاء العالم العربي والإسلامي:

١) **مرحلة الاستعمار**، وبدأت بعد انتهاء مرحلة السَّراء، ونجاح الحرب العالمية الأولى والثانية في تفكيك حدود العالم العربي والإسلامي، ومن مظاهرها:

١- بروز المدرسة الشيوعيَّة الأَنَويَّةِ بالثورة البَلْشَفِية.

٢- إقامة الكيان الصهيوني الأنوي.

٣- بروز الأمم المتحدة كغطاء عالَمي أَنَوِي.

٤- تقسيم العالمين العربي والإسلامي إلى دويلاتٍ قوميةٍ وحدودٍ متنازع عليها.

٥- دعم البرنامج القبلي في جزيرة العرب لنقض عرى المدارس التقليدية (المذهبية وآل البيت والصوفية) ذات العلاقة بالقرار الإسلامي على عهد الخلافة.

٢) **مرحلة الاستهتار، ومن مظاهرها:**

١- شَطْرُ العَالَم العربي والإسلامي إلى: رأس مالي - شيوعي إلحَادِي.

٢- الدفع بالانقلابات والثورات الشعبية.

٣- تشكيل الأحزاب السياسية.

٤- دعم الاقتصاد الربوي العالمي وفتح مصارفه في العالم.

٥- إشعال الصِّراع الطَّبقي والاعتقادي في بعض البلاد العربية والإسلامية.

٣) مرحلة الاستثمار، ومن مظاهرها:

١- إعادة تشكيل النظام العالمي المُوَحَّدِ وإسقاط النظام الشيوعي العالمي.

٢- إحلالُ الصِّراعِ الاعتقاديِّ المسـيَّسِ بديلاً عن العِدَاءِ الطَّبَقيِّ الشُّيوعي تحت مسمى «الصحوة».

٣- توحيد القوى الاقتصادية العالمية تحت سياسة العولمة.

٤- اجتثاث القوى الحركية المسيَّسَـةِ - إسـلاميةً أو غيرَ إسـلامية - وَتَطْبِـيعُ العَالمينِ العربـي والإسلامي بمرحلةِ العَوْلَمةِ ذَاتِ القُطبِ الوَاحِدِ[1].

---

(١) ربما لا تروق هذه التحليلات المطروحة هنا لبعض الباحثين والعلماء المهتمين بعلامات الساعة وتناول الملاحم والفتن، وخاصة أن هذه التحليلات لا تملك الدليل القطعي في مطابقتها لشرح الواقع المتحدث عنه، والحقيقة التي وددت طرحها هنا أنني أقدمت على هذا التحليل ولم أعتبره جزماً قاطعاً، ولكنِّي اعتبرت الاستنتاجات المشار إليها إحدى الاحتمالات القريبة من مطابقة الواقع، فإن صح ذلك ففضلٌ من الله، وإن لم يصح فالحق ما عبَّر عنه من لا ينطق عن الهوى ﷺ.

الفِتْنَةُ الرَّابِعة: العَمْيَاء البَكْمَاء الصَّمَّاء

قال الناظم:

وَفِتْنَةٌ رَابِعَةٌ مُدَمِّرَةْ　　يَسُوسُ أَمْرَ ٱلْمُسْلِمِينَ ٱلْكَفَرَةْ
وَتَخْبِطُ ٱلْجَزِيرَةَ ٱلْكَبِيرَةْ　　بِيَدِهَا وَرِجْلِهَا مُثِيرَةْ
رِيَاحُ شَرٍّ وَفُتُونٍ وَإِحَنْ　　عَلَى ٱلْحُطَامِ وَٱلزِّمَامِ وَٱلْمِهَنْ
حَتَّى يُهَانَ ٱلدِّينُ فِي قَرَارِهِ　　وَيَخْتَفِي ٱلصَّادِقُ جَوْفَ دَارِهِ
يَسِيرُ كُلُّ ٱلنَّاسِ نَحْوَ ٱلْجُحْرِ　　مِنْ رَافِضٍ وَخَادِمٍ لِلْكُفْرِ
كِلَاهُمَا فِي سَيْرِهِ قَدِ ٱلْتَزَمْ　　لِسُلْطَةِ ٱلْكُفَّارِ مِنْ غَيْرِ نَدَمْ
وَأَكْثَرُ ٱلْخِدْمَةِ لِلنِّسَاءِ　　وَأَحْمَقٍ مُرَاوِغٍ مُرَائِي
يَا رَبِّ وَاحْفَظْنَا وَكُنْ عَوْناً لَنَا　　وَثَبِّتِ ٱلْإِيمَانَ فِينَا وَاهْدِنَا

يشير الناظم إلى ما سماها النَّبِيُّ ﷺ «**بالفتنة الرابعة**»: العمياء الصماء البكماء، وهذه الأوصاف وردت في أحاديث متفرقة أوردها أصحاب السنن وعلماء التأليف في الفتن، وقد حاولنا الجمع بينها للخروج بهذه الفائدة.

وهذه الأحاديث بمجموعها تبرز خطر هذه المرحلة التي تحددت من خلال استقراء الحوادث بالتحولات العالمية التي شهدتها الأمة تمهيداً لسياسة العولمة في العالم، وما ترتبت عليها من إجراءات ومواقف محلية وعالمية على مستويات كثيرة، كان المحرك والقابض على زمامها (الكافر) بلا منازع، وقد برزت مدلولاتها التي أشار النبي ﷺ بحصولها خطوة خطوة، لا يعلم أحداً مداها ولا مدتها إلَّا الذي يعلم السر وأخفى، وقد بينت الأبيات بعض هذه الظواهر، وما خفي كان أعظم، ونسأل الله الحفظ والعَون.

ويبدو أن هذه المرحلة قد بدأت حسب الاستقراء للحوادث بالألفية الثانية (مرحلة العولمة) حيث ترتب على حدوثها مواقف جديدة إذا نظرنا إليها دون انفعالات وتأملنا ما

ترتب عليها من مواقف داخل الأمَّة وخارجها، وخاصة أن من مظاهرها قوله ﷺ: **«يَؤولُ أَمْرُ الأُمَّةِ فيها إلى الكَافر»**.

وأما أحاديث الفتنة الرابعة فهي:

١- عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: -وذكر الفتنة الرابعة-: **«ولا يَنْجُو من شَرِّها إلا من دَعَا كدعاء الغَرق، أسعد أهلها كل تَقِي خَفِي، إذا ظَهَر لم يُعرفْ، وإن جلس لم يُفتقد، وأَشْقَى أهلها كُل خَطيبٍ مُصقع أو راكب مُوضع»**[١].

٢- عن أرطأة بن المنذر قال: بلغني أن رسول الله ﷺ قال في الفتنة الرابعة: **«تصيرون فيها إلى الكُفر، فالمؤمن يومئذٍ من يجلس في بيته، والكافر من سَلَّ سيفه وأهرق دم أخيه ودم جاره»**[٢].اهـ.

٣- عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: **«الفتنة الرابعة عَمياء مُظلمة تَمور مَور البحر، لا يبقى بيت من العرب والعجم إلا ملأته ذلاً وخوفاً، تطيف بالشام وتغشى العراق وتخبط الجزيرة بيدها ورجلها، تَعْرك الأمة فيها عَرْكَ الأديم، ويشتد فيها البَلاء، حتى ينكر فيها المعروف ويعرف المنكر، لا يستطيع أحد أن يقول: مَهْ.. مَهْ.. ولا يرقعونها من ناحية إلا تفتقت من ناحية، يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً، ولا ينجو منها إلا من دعا كدعاء الغرق في البحر، تدوم اثني عشر عاماً، تنجلي حين تنجلي وقد انحسر الفرات عن جبل من ذهب، فيقتتلون عليها حتى تقتل من كل تسعة سبعة»**[٣]. اهـ

٤- عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: **«الفتنة الرابعة ثمانية عشر عاماً ثم تنجلي حين تنجلي وقد انحسر الفرات عن جبل من ذهب، تكبُّ عليه الأمة فيقتتل عليه من كل تسعة سبعة»**[٤].

وهذه الأحاديث وغيرها على اختلاف صحتها وضعفها توجه العقل المسلم إلى خطورة ما يدور في المرحلة، شأنها شأن الأحاديث السالفة التي تناولت المراحل السابقة كالدهيماء وقبلها الأحلاس، ولأننا نحن الآن نعيش المرحلة الرابعة فالإفصاح المطلق عنها يدخل تحت ما عبر عنه أبوهريرة رضي الله عنه: لو بَثَثْتُهُ لَقُطِعَ مني هذا الحلقومُ. وفي هذا

(١) «الفتن» لنعيم بن حماد (١/ ١٤٧).

(٢) «الفتن» لنعيم بن حماد (١/ ١٤٧).

(٣) «الفتن» (١/ ٢٣٨).

(٤) «الفتن» (١/ ٣٣٦).

إشارة واضحة إلى السكوت والسكون، مع أن المتتبع بروية وحسن نظر لما تكلم عنه من لا ينطق عن الهوى يجد الصورة الجلية عن المرحلة وسيرها الإجباري نحو جحر الضب، ولأجل هذا وذلك لابد من التلميح دون التصريح، وفي التلميح غنية للمحفوظ بحفظ الله، وتتلخص خطورة المرحلة في أمور:

١- أنها ثمرة حتمية من انحدارات المرحلة السابقة.

٢- أن شعوب الأمة وموقع قرارها لا يملك فيه أحد من الأمر شيئا، يؤول أمر الأمة إلى الكفر.

٣- أن يعمل الجميع بوعي وبغير وعي على تنفيذ البرامج العالمية وتحت سمع وبصر العلماء والمنتسبين والغيورين على الدين ولا يحركون ساكنا، لأنهم يشغلون الناس ويشغلون أنفسهم بما لا حاجة لهم به غير صرف النظر عن الخطر الداهم والعمل المشترك على تنفيذ المشروع القادم بوعي وبغير وعي.

٤- أن يبلغ الجهل المسيس بالأمة إلى الرضى بما عليه من مظاهر الديانة الصورية والتدين القائم على التحريش والصراع المذهبي والفئوي، وتفاخر كل مجموعة بما هي عليه، دون اكتشاف خطورة الضعف والوهن الذي سقط فيه الجميع والذي أدى ويؤدي إلى الفشل الذريع في مواقف الأمة.

٥- استغلال العدو المهيمن لكافة الظروف الملائمة لإسقاط الأمة في الاتجاه الإجباري نحو جحر الضب، سواء في مستوى الحكم أو العلم أو الاقتصاد أو التربية أو الإعلام أو الأخلاق أو أي شيء آخر، ومن لم يساهم في مسيرة العولمة يجب أن يخرج عن دائرة الحركة إلى السكون بكل معانيه.

نسأل الله الحفظ والسلامة.

المواقف الشرعيّة عند ظهور الفتن والتّحوّلات الغثائيّة

بعد بسط مظاهر الفتن والتحولات حسبما تيسر لنا في هذه العُجَالة ووصلنا إلى مرحلة الغُثَاء والوَهَن باعتبارها مرحلة تجمع الكثير من العلامات والشواهد التي نراها في حياتنا المعاصرة، وسيلحقها أيضاً مرحلة الدَّجال والمنتظر وغيرها.

ولكن هنا نضع فصلاً هاماً من فصول التَّحول، وهو ما يتضمن المواقف الشرعية التي أمرنا بها ﷺ عند هذه التحولات الخطيرة، فقد ثبت في السير أن كثيراً من أصحاب رسول الله ﷺ توقفوا عن كثير من الأمور لما قرؤوا أو سمعوا أو تذكروا شيئاً من العلامات.

قال الطبري: اختلف السَّلف، فحمل ذلك بعضهم على العموم، وهم من قعد عن الدخول في القتال بين المسلمين مطلقاً كسعد وابن عمر ومحمد بن مسلمة وأبي بكرة وآخرين، وتمسكوا بالظواهر المذكورة وغيرها، ثم اختلف هؤلاء، فقالت طائفة: بلزوم البيوت، وقالت طائفة: بالتحول عن بلد الفتن أصلاً.. الخ. وقد استطرد بعض أهل العلم في هذا الباب كثيراً مما لا حاجة لنا به وليبحث عنه من يريده في موقعه.

قال الطبري: والصَّواب أن يقال: إن الفتنة أصلها الابتلاء، وإنكار المنكر واجب لمن قدر عليه، فمن أعان المحق أصاب ومن أعان المخطئ أخطأ، وإن أشكل الأمر فهي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها.

وقيل: إن أحاديث النهي مخصوصة بآخر الزمان حيث يحصل التحقق أن المقاتلة إنما هي في طلب الملك، وقد وقع في حديث ابن مسعود، قال: قلت: يا رسول الله ومتى ذلك؟ قال: «**أيام الهَرْج**»، وقلتُ: ومتى؟ قال: «**حِين لا يَأْمَنُ الرَّجلُ جَلِيسَهُ**»[(١)].

إِذَا طَغَتْ عَلَائِمُ ٱلتَّحَوُّلِ — وَفِتْنَةُ ٱلْعِلْمِ بِغَيْرِ ٱلْعَمَلِ
وَاسْتَحْكَمَ ٱلشَّيْطَانُ فِي ٱلشُّعُوبِ — وَكَثُرَ ٱلرَّانُ عَلَى ٱلْقُلُوبِ

---

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٥٨)، وأحمد (١/ ٤٤٨) والطبراني (١٠/ ٨)، والحاكم (٤/ ٤٧٣) وقال: صحيح الإسناد.

فَالمُصطَفَىٰ يُشِيرُ فِي بَيَانِهِ ... أَلَّا يَكُونَ ٱلمَرْءُ عَبْدَ رَانِهِ

وَلْيَطَّلِعْ عَلَىٰ ٱلبَيَانِ ٱلنَّبَوِيْ ... فَالسِّرُّ فِي ٱلعِلْمِ ٱلشَّرِيفِ ٱلأَبَوِيْ

وَمُقْتَضَىٰ ٱلحُكْمِ ٱلتَّأَنِّي ٱلدَّائِمُ ... إِذْ فِي ٱلتَّرَوِّي مَخْرَجٌ مُلَائِمُ

وَلْيَقْرَأِ ٱلعَلَائِمَ ٱلمُحَدَّدَهْ ... وَلْيَتَّخِذْ مِن بَعْدِهَا مَا اعْتَمَدَهْ

مِن بَعْدِ أَن يَسْأَلَ أَهْلَ ٱلدِّينِ ... مِن كُلِّ حَبْرٍ ثَابِتِ ٱليَقِينِ

فَفِتْنَةُ ٱلدِّينِ بَلَاءٌ وَضَرَرْ ... وَٱلبُعْدُ عَنْهَا وَاجِبٌ مَعَ ٱلحَذَرْ

يشير الناظم إلى ما يجب على المسلم الخائف الوجل على نفسه أن يفعله أمام بروز علامات التحول في العصر الذي هو فيه، وخاصة إذا برزت علامات الفتن المشار إليها، والمطلوب من المسلم «**الإطلاع على البيان النبوي**»، والمقصود به التأمل الواعي في الأصلين الكتاب والسنة إذ إن في هذين الأصلين «**سر العلم الشريف الأبوي**»، ويقصد به سر الأخذ بالتسلسل العلمي، حيث إن كثيراً ممن يتحدث بهذه العلوم لا يمتلك سر الأسانيد الأبوية، فيكون في الغالب مزلة للشيطان رغم علمه ووعيه[1].

---

(١) أفضنا القول عن هذا المدلول الأبوي في كتابنا «الدلائل النبوية المعبرة عن شرف المدرسة الأبوية» مطبوع، وفيه تفصيل وافٍ عن الفرق بين المدرسة الأبوية المسندة والمدرسة الأنوية الأبليسية المبعدة.

نماذج الأحاديث المعبرة عن المواقف

عن الزبير بن عدي قال: شكونا إلى أنس ما نلقاه من الحجاج، فقال: اصبروا.. «**إنه لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم**» سمعته من نبيكم ﷺ[1].

قال في «فتح الباري» (١٣: ٢٣) من كتاب الفتن عند شرح هذا الحديث: وقد ذكر الزبير في الموفقيات من طريق مجالد عن الشعبي قال: كان عمر فمن بعده إذا أخذوا العاصي أقاموه للناس ونزعوا عمامته، فلما كان زياد ضرب في الجنايات بالسوط أو بالسياط، ثم زاد مصعب بن الزبير حلق اللحية، فلما كان بشر بن مروان سَمَّر كَف الجاني بمسمار، فلما قدم الحجاج قال: هذا كله لعب، فقتل بالسيف.

قال ابن بطال: هذا الخبر من أعلام النبوة لإخباره ﷺ بفساد الأحوال، وقد استُشْكِلَ الإطلاقُ مع أن بعض الأزمنة تكون في الشر دون التي قبلها، كعهد عمر بن عبدالعزيز، وهو بعد زمن الحجاج بوقت قصير، وقد حمله الحسن البصري على الأكثر الأغلب، فسئل عن وجود عمر بن عبدالعزيز بعد الحجاج، فقال: لابد للناس من تنفيس، وأجاب بعضهم: إن المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على العصر، فإن عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة أحياء، وفي عصر عمر بن عبدالعزيز انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده، لقوله ﷺ: «**خير القرون قرني**»[2].

وقوله: «**أصحابي أَمَنَةٌ لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون**»[3].

وَأَوَّلُ ٱلأَمرِ ٱصطِبَارٌ لِلبَلَا ... وَحُسنُ سَيرٍ فِي ٱلعِدَاءِ وَٱلوَلَا

يشير الناظم إلى أن أول مواقف المرء عند الفتن: الصبر على ما كتبه الله مع حسن المعاملة مع الناس حاكماً أو محكوماً محباً أو مبغضاً عدوّاً أو صديقاً، إذ إن أساس المعاملة الأدب مع قضاء الله وقدره في العباد، قال الله تعالى في سورة فصلت: ﴿وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ۚ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِىٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟

---

(١) رواه البخاري (٦٦٥٧).

(٢) أخرجه البخاري (٢٥٠٨)، ومسلم (٢٥٣٥)، من حديث عمران بن حصين.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٥٣١).

﴿وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾.

ثم اجتنابُ ٱلحملِ للسِّلاحِ	من غيرِ حربٍ واضحِ ٱلكِفاحِ
فحملُه دون ٱلجهادِ مَفسَدَةْ	إلا لذي أمنٍ أجادَ مقصِدَهْ

تشير الأبيات إلى إحدى أبواب الفتن التي يجب الابتعاد عنها بادئ ذي بدء، وهي «**حمل السلاح**»، وقد خصصت الأحاديث النبوية حيزاً كبيراً لمعالجة هذه المسألة معالجة وافية، منها قوله ﷺ: «**من حمل علينا السلاح فليس منا**»[1].

وحديث همام عن أبي هريرة، قال: سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ، قال: «**لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح، فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يديه فيقع في حفرة من النار**»[2].

والحديث عن جابر أن رجلاً مَرَّ في المسجد بأسهم قد بدا نصولها، فأمر أن يأخذ بنصولها لا يخدش مسلماً، وحديث أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ، قال: «**إذا مرّ أحدكم في مسجدنا أو في سوقنا ومعه نَبْلٌ فليمسك على نِصالها، أو قال: فليقبضْ بكَفِّهِ أن يصيب أحداً من المسلمين منها بشيء**»[3].

وفي الأحاديث إشارة واضحة إلى خطر استعمال السلاح في غير الجهاد وتثبيت الأمن، سواء كان الحمل له في عصر الرسالة أو فيما تلاها من المراحل، وفي الحديث أيضاً إشارة إلى أن في حمل السلاح رعب على الناس سواء بقتالهم أو بتخويفهم، ولهذا عبر ﷺ، بقوله: «**من حمل علينا فليس منا**»، قال في «فتح الباري»: لأن من حق المسلم على المسلم أن ينصره ويقاتل دونه، لا أن يرعبه بحمل السلاح عليه لإرادة قتله أو قتاله[4].

وقد انتشرت في المسلمين اليوم ظاهرة حمل السلاح دون حاجة ماسة له، وترتب على ذلك مفاسد كثيرة، ومنها تهديد الأحداث بعضهم لبعض، والعبث بالأسلحة النارية بقصد التعرف والتنظيف أو التجربة مما كان به حَتْف الكثير، وقد ورد في الحديث «**الملائكة تلعن**

---

(١) رواه البخاري (٦٤٨٠)، عن عبدالله بن عمر.

(٢) أخرجه البخارى (٦٦٦١)، ومسلم (٢٦١٧) من حديث أبى هريرة.

(٣) أخرجه البخارى (٦٦٦٤)، ومسلم (٢٦١٥)، عن أبي موسى.

(٤) «فتح الباري» (١٣: ٢٧) كتاب الفتن.

أحدكم إذا أشار إلى الآخر بحديدة وإن كان أخاه لأبيه وأمه»[١]، وحديث «**نهى رسول الله ﷺ أن يُتعاطى السيفُ مسلولاً**»[٢]، وفي رواية: «**لعن الله من فعل هذا**»[٣].

وَعِنْدَمَا يَعُمُّ أَمْرُ الْفِتْنَةِ ... وَارْتَبَكَ النَّاسُ لِهَوْلِ الْمِحْنَةِ
فَلْيَسْتَعِذْ مَنْ فِيهِ عَقْلٌ بِمَعَاذْ ... أَوْ مَلْجَأٍ يَحْمِيهِ مِنْ شَرِّ اجْتِذَاذْ

تشير الأبيات إلى ما أمر به ﷺ عند اجتياح الفتن وصعوبة الوقوف أمامها، فالواجب على المسلم العاقل أن يبحث له عن ملجأ وعياذ، تحقيقاً لقوله ﷺ: «**سَتكُونُ فِتَنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنْ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنْ المَاشِي وَالمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنْ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفْهُ فَمَنْ وَجَدَ مِنْهَا مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذْ بِهِ**»[٤].

قال في «الفتح» (١٣ : ٣٤): ووقع تفسيره عند مسلم في حديث أبي بكرة، ولفظه: «**فإذا نزلت فمن كان له إبل فليلحق بإبله..**» وذكر الغنم والأرض، قال رجل: يا رسول الله: أرأيتَ إن لم يكن له ؟ قال: «**يَعْمِدُ إلى سيفِه فيدق على حدِّه بحجر ثم لينجُ إن استطاع**»[٥] اهـ.

قال في «الإشاعة» تعليقاً على هذا الحديث: والمراد بالفتنة ما ينشأ عن الاختلاف في طلب الملك حيث لا يُعلم المحقُّ من المبطل.

ويؤيد معنى الاعتزال عن الخلق في الفتنة حديث حذيفة الذي رواه البخاري: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني، فقلت: يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال: «**نعم**»، قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال: «**نعم وفيه دَخَنٌ**»، قلت: وما دخنه ؟ قال: «**قومٌ**

---

(١) رواه أخرجه أحمد (٢/ ٢٥٦)، وابن حبان (١٣/ ٢٧٦)، والطبرانى فى الأوسط (٦/ ٣٧٨)، والبيهقى (٨/ ٢٣) .عن أبي هريرة.

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ٣٠٠)، أبو داود (٢٥٨٨)، والترمذي (٢١٦٣).

(٣) أخرجه أحمد (٥/ ٤١)، والحاكم (٤/ ٣٢٣)، عن أبي بكرة، وفيه مبارك ابن فضالة وهو ثقة ولكنه مدلس، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح، وتمام الحديث: عن أبي بكرة قال أتى رسول الله ﷺ على قوم يتعاطون سيفاً مسلولاً، فقال : «لعن الله من فعل هذا –أو: ليس قد نهيت عن هذا– ثم قال: إذا سَلَّ أحدكم سيفه فنظر إليه فأراد أن يناوله أخاه فليغمده ثم يناوله إياه» . اهـ المصدر السابق.

(٤) أخرجه البخارى (٣٤٠٦)، ومسلم (٢٨٨٦).عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) أخرجه مسلم (٢٨٨٧).

يَهْدُونَ بغير هَدْيِي تَعْرِفُ منهم وتُنْكِرُ»، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «**نعم، دعاةٌ على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها**»، قلت: يا رسول الله صِفْهُمْ لنا، قال: «**هم من جِلْدَتِنا، ويتكلمون بألسنتنا**»، قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «**تلزم جماعة المسلمين وإمامهم**»، قلت: فإذا لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «**فاعتزل تلك الفِرَقَ كلَّها ولو أن تعَض بأصلِ شجرةٍ حتى يُدركك الموتُ وأنت على ذلك**»[1].

قال في «الإشاعة» في شرح الحديث عند قوله: «**وفيه دَخَن**»: الدخنُ: فساد القلب. ويشير المعنى إلى أن الخير الذي يجيء بعد الشر لا يكون خيراً خالصاً بل فيه كَدَر. وقوله: «**يهدون بهديي**» قال: وفي رواية: «**يكون بعدي أئمة يهتدون بهُداي ولا يستنون بسنّتِي**»[2]. اهـ.

قلتُ: وفي هذه العبارة معنى عظيم لما يرد من الدخن على الأئمة، فالهدي النبوي فيهم وهو اتّباع الكتاب والسنة وخدمة ثمراتهما بحثاً وتصنيفاً ودراسة وتعليماً؛ ولكن السنة غير قائمة، والمقصود بالسنة -حسب ما أعتقد والله أعلم- أنها سنة المواقف، وهي مواقفه ﷺ وإنصافه من نفسه وعدم انتصافه من أضداده، وهي «**سنّة الأخلاق**».

وقوله: «**تَعْرِفُ منهم وتُنْكِر**» قال في حديث أم سلمة عند مسلم: «**فمن أنكر بَرِئَ ومن كَرِهَ سَلِمَ**»[3].

قوله: «**من جلدتنا**» إشارة إلى أنهم من العرب، وقوله: «**ويتكلمون بألسنتنا**»، قلت: لم يفصح صاحب «الإشاعة» فيه بأمر، وأعتقد أن معنى قوله: «**يتكلمون بألسنتنا**» أي: يعبرون ويتحدثون عما نحن نريده ظاهراً، أي: يتكلمون بلسان رسول الله والشريعة وتنطق بذلك ألسنتهم وأجهزة إعلامهم وفي الباطن هم مخالفون.

وَلَا يُشَارِكُ أَحَدًا فِي فِتْنَتِهِ ... أَوْ أَنْ يَكُونَ فِي حِمَا بِطَانَتِهِ

إشارة إلى قوله ﷺ: «**مَن كَثَّرَ سوادَ قومٍ فهو منهم، ومن رَضِيَ عمل قوم كان شريكَ مَن عَمِلَ به**»[4].

---

(١) أخرجه البخاري (٣٤١١)، ومسلم (١٨٤٧)، عن حذيفة بن اليمان.

(٢) أخرجه مسلم (١٨٤٧).

(٣) أخرجه مسلم (١٨٥٤) من حديث أم سلمة.

(٤) أخرجه الديلمي (٣/ ٥١٩).

وَإِن بُلِيتَ فَعَلَيكَ بِالخَوَاصِ وَاترُكْ عَوَامَ النَّاسِ إِنْ شِئتَ الخَلاصَ

يشير الناظم إلى ما يصيب الأمة في عصر الغُثاء والوَهَن من الضياع والشتات وسوء الاستتباع للأعداء، وكيف يكون موقف المؤمن الوجل؟! وإلى ذلك تشير الأحاديث من مثل ما رواه أبو هريرة في قوله: قال رسول الله ﷺ: «**كيف بكَ يا عبدالله بن عمرو إذا بقيتَ في حُثالةٍ من الناس وقد مرجت عهودُهم وأماناتهم واختلفوا فصاروا هكذا؟**» وشَبَّك بين أصابعه، قال: فما تأمرني؟ قال: «**عليك بخاصتك ودَعْ عنك عوامّهم**»[١]، وفي رواية سهل ابن سعد قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس فيه عمرو بن العاص وأبناؤه، قال: وذكر الحديث وزاد: «**وإياكم والتلون في دين الله**»[٢].

وفي معاني هذه الأحاديث إشارة واضحة إلى ضرورة الاعتزال عن مواقع الظهور والاختلاط بالعوام، ومظاهر الناس العامة وخاصة عند شمول الافتتان، ويقتصر المرء على الخواص، وهم الذين يطمئن إليهم المرء ويعلم استفادتهم منه وصدقهم معه، وخاصة في شأن الدين والعمل به.

وَلْيَعتَزِلْ فِي البَدْوِ أَوْ بَعضِ القُرَى كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ عَنْ خَيرِ الوَرَى

يشير الناظم إلى ما يجب على المسلم فعله عند اشتباك الفتن، حيث ورد في الصحيح جملة من الأحاديث منها قوله ﷺ: «**يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتْبَعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنْ الْفِتَنِ**»[٣].

والمعلوم أنّ الإسلام يحث على بقاء المسلم في حواضر الإسلام، واعتبر التعرب بعد الهجرة أي العودة إلى البداوة بعد السكنى في المدينة أو مكة من الكبائر على عهد صدر الإسلام، لحديث: «**من رجع بعد هجرته أعرابياً**»، وأخرج النسائي في حديث ابن مسعود «**لعن الله آكل الربا وموكله**» وفيه: «**والمرتد بعد هجرته أعرابياً**»[٤]، قال ابن الأثير في

---

(١) أخرجه الداني في الفتن (٣/ ٥٧٥).

(٢) أخرجه الطبرانى (٦/ ١٩٦)، عن سهل بن سعد.

(٣) رواه البخارى (١٩).

(٤) الحديث أخرجه النسائى فى الكبرى (٩٣٨٩) من حديث ابن مسعود وتمامه: "آكل الربا وموكله

«النهاية»: كان من رجع بعد هجرته إلى موضعه من غير عذر يعدّونه كالمرتد.

وقد أخرج الطبراني من حديث جابر بن سمرة رفعه «**لعن الله من بدا بعد هجرته**» إلّا في الفتنة فإن البدو خير من المقام في الفتنة[1].

وقد أذن النبي ﷺ لبعض الصحابة في البدو، ومنهم سلمة بن الأكوع، فقد ورد في البخاري عن سلمة بن الأكوع أنه دخل على الحجاج فقال: يا ابن الأكوع.. ارتددتَ على عقبيك.. تعرّبت؟ قال: لا؛ ولكن رسول الله ﷺ أذن لي في البدو[2].

وفي رواية: قدم سلمة المدينة فلقيه بريدة بن الخصيب، فقال: ارتددتَ عن هجرتك؟! فقال: معاذ الله.. إن فيّ إذناً من رسول الله ﷺ، سمعته يقول: «**ابدوا يا أسلم**» القبيلة المشهورة التي منها سلمة وأبو برزة وبريدة المذكور، قالوا: إنا نخاف أن يقدح ذلك في هجرتنا، قال: «**أنتم مهاجرون حيث شئتم**»[3].

قال في «الفتح» عند قوله: «**يفر بدينه من الفتن**»: فمن يتحتم عليه المخالطة ممن كانت له قدرة على إزالة المنكر فيجب عليه، إما عيناً وإما كفاية بحسب الحال والإمكان، وممن يترجح من يغلب على ظنه أنه يسلم في نفسه إذا قام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وممن يستوي من يأمن على نفسه ولكنه يتحقق أنه لا يطاع، وهذا حيث لا تكون هناك فتنة عامة فإن وقعت الفتنة ترجحت العزلة لما ينشأ فيها غالباً من الوقوع في المحذور، وقد تقع العقوبة بأصحاب الفتنة، فمنهم من ليس من أهلها، كما قال تعالى: ﴿ وَٱتَّقُواْ فِتۡنَةٗ لَّا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمۡ خَآصَّةٗۖ ﴾[4]. اهـ.

ويؤيد ذلك أيضاً ما رواه أبو داود والنسائي عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: قال النبي ﷺ: «**كيف بِكَ إذا بقيت في حُثالة من الناس مَرْجت عهودهم وأماناتهم واختلفوا وكانوا هكذا ؟» وشَبَّكَ بين أصابعه، قال: فَبِمَ تأمرني؟ قال: «الزم بيتك**

وشاهداه وكاتبه إذا علموا به والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة للحسن والمحلل والمحلل له ولاوى الصدقة والمعتدى فيها والمرتد على عقبيه أعرابيا بعد هجرته ملعونون على لسان محمد - ﷺ - يوم القيامة".

(١) أخرجه الطبرانى (٢/ ٢٥٦).

(٢) أخرجه البخاري (٦٦٧٦).

(٣) رواه أحمد (٤/ ٥٥)، عن سلمة.

(٤) المصدر السابق (١٣: ٤٧).

وأهلك، وأَمْلُك عليك لسانك، وخُذْ ما تعرف ودَعْ ما تنكر، وعليك بأمر خاصة نفسك، ودَعْ عنك أمر العَامّة» (١).

وعن أبي موسى رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ نحوه، وفي آخره: قالوا: بم تأمرنا ؟ قال: «**كونوا أحلاس بيوتكم**»(٢) رواه الترمذي وابن ماجه.

وعن أبي ذر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال له رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**يا أبا ذر كيف أنت إذا كنتَ في حثالةٍ؟**» وشبك بين أصابعه، قال: ما تأمرني يا رسول الله ؟ قال: «**اصبر.. اصبر.. اصبر.. خالقوا الناس بأخلاقهم وخالفوهم في أعمالهم**» (٣).

وفي هذا الحديث إشارة إلى مصانعة الواقع والصبر على أهله ما استطاع إلى ذلك سبيلاً من غير تجاوز ولا افتئات أو مذلة أو إهانة أو نقص في الدين، وعن أبي الدرداء رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، قال: قال رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**لا تقربوا الفتنة إذا حميت، ولا تَعَرَّضُوا لها إذا عَرَضَتْ، واضربوا أهلها إذا أقبلتْ**» (٤)، وفي هذا الحديث أيضاً إشارة إلى نموذج من نماذج التعامل مع التحولات، بحيث يستطيع العاقل المؤمن أن يتجنب الانخراط المباشر في رياح التغيير المدمرةِ حقائقَ الدين، وإذا ما اضطر إلى المواجهة عند إقبالها عليه فلا مخرج من حسن التصرف مع أهلها.. إما بالتجاوز أو الاشتباك، وللضرورة أحكام كما يقال.. وقد فسر حديث خالد بن عرفطة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ أن النبي صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ، قال له: «**يا خالد إنها ستكون بعدي أحداث وفتن وفرقة واختلاف، فإذا كان ذلك فإن استطعت أن تكون عبد الله المقتول لا القاتل فافعل**» (٥).

وَخَيْرُ حَالٍ لِلفَتَى إِحْسَانُ ظَنّ ... فِيمَا اسْتَطَاعَ مَعَ إِحْيَاءِ السُّنَنْ

يشير الناظم إلى أن «**إحسان الظن**» بالناس فيما هو لازم فيه حُسن الظن ما استطاع الإنسان، «وإحياءه للسنن» أعمالاً صالحةً ومواقفَ أخلاق مع البر والفاجر، وتجنبه للفتن ومضلاتها كل ذلك أمرٌ يفي بالنَّجاة في الحياتين، تحقيقاً لقوله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ لأنس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**يا بنيّ إن قَدَرْتَ على أن تصبح وتمسي ليس في قلبك غشٌّ لأحد فافعل**»، ثم قال: «**يا بني وذلك من**

---

(١) سبق تخريجه، «الإشاعة» ص١٨٤.

(٢) أخرجه أحمد (٤/ ٤٠٨)، وأبو داود (٤٢٦٢).

(٣) أخرجه الحاكم (٣/ ٣٨٦)، والبيهقي في الزهد (٢/ ١١١).

(٤) أخرجه الديلمي (٥/ ٣١).

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة (٧/ ٤٥٧)، وأحمد (٥/ ٢٩٢)، ونعيم بن حماد (١/ ١٥٦).

سنتي، ومن أحيا سنتي فقد أحبني، ومن أحبني كان معي في الجنة»[1].

وفي سياق معنى الحديث إشارة لطيفة إلى حسن المعاملة وكمال الإعراض عن صراع الحياة الدنيا، إذ هي سبب كل فتنة وغش وكدورة.

وإحياء السنن بهذا المفهوم العالي يربط حقاً بين السنة والمواقف فيجعلها شيئاً واحداً فتصبح حقاً «سنة المواقف» هذه السنة التي لا تكون إلا من محبّ صادق لرسول الله ﷺ يليق به هذا المصير العظيم في الجنة مع رسول الله ﷺ.

---

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٧٨).

موقع الشّام واليمن من فقه التّحوّلات

تناول بعض العلماء والباحثين مسألة الأحاديث النبوية التي تناولت بعض المواقع الجغرافية في الكرة الأرضية ودورها في الفتن والملاحم سلبا وإيجابا، ومن هذه المواقع حاضرتا الشام واليمن، ويبدو من خلال الاستقراء والمتابعة للنصوص المتنوعة أن العلاقة بين الشام واليمن ترجع إلى ما يطرأ وما قد يطرأ من تحولات كونية ذات علاقة مباشرة باليقينيات الكبرى من العلامات والأشراط، فالشام كما ورد في الأحاديث: أرض المحشر والمنشر، واليمن أرض المدد والإسناد للإسلام في الماضي والمستقبل.

وقد أشارت كتب السير والتاريخ إلى وجود الجزيرة التي نشأ فيها الدجال وتربى وتعلم على يد الجساسة (في بحر اليمن)، وأشار الحديث إلى معنى من ذلك عندما وصف تميم الداري خبر الدجال الموثق في الجزيرة فقال ﷺ بعد أن طعن بمخصرته: «**ألا إنه في بحر الشام أو بحر اليمن، لا بل قبل المشرق ما هو**» وأوحى بيده إلى المشرق.اهـ.[(١)].

وتكمل حلقة الارتباط بين الشام واليمن والمشرق في أخريات الزمان من جهتين:

الأولى: ما ورد من أحاديث النار وظهورها في نواح من اليمن أو المشرق.

الثاني: ما ورد من أحاديث الحشر والاجتماع في أرض الشام.

والأمران يعبران عن هدف واحد، وهو ما عبر عنه الباحث محمد عصام الحسني في كتابه «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» بقوله: وليس المراد بالنار الحاشرة نار الآخرة ولا بالحشر النشر الذي بعد الموت إلى الحساب، وإنما هي نار تخرج في الدنيا قبل يوم القيامة أنذر النبي بخروجها وذكر كيفية ما تفعل، وإضافة الحشر إلى النار لكونها بتفجرها وتحريكها لهذه المحركات سواء كانت بترولية أو كهربائية أو غازية أو ذرية أو حجرية أو غيرها[(٢)].

وقد تحددت النار في الخروج من المناطق التالية في اليمن:

١ - حضرموت، «**ستخرج نار قبل يوم القيامة من بحر حضرموت تحشر الناس**» قالوا:

---

(١) أخرجه مسلم (٢٩٤٢).

(٢) «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» ص١٣٤.

فما تأمرنا يا رسـول الله ؟ قال ﷺ: «**عليكم بالشـام**» [1] وروي هذا الحديث بألفاظ مختلفة.

٢- اليمن بالعموم، «**توشـك نار تخرج من اليمن تسـوق الناس إلى الشـام، تغدو معهم إذا غدوا وتقيل معهم إذا قالوا وتروح معهم إذا راحوا، فإذا سمعتُم بها فاخرجوا إلى الشام**» [2].

٣- المشرق، «**تخرج نار من المشرق وأخرى من المغرب يحشران الناس - بين أيديهم القردة - يسيران بالنهار ويكمنان بالليل حتى يجتمعا في جسر منبج**[3]» قال الشارح: الضمير في «يجتمعا» يعود على المحشورين بالنار وإخوانهم القردة الذين سبقوهم إلى أرض المحشـر .اهـ. وقد كان اكتشـاف النفط في القوقاز وهي من المشـرق ثم فـي الولايات المتحدة وهي من المغرب، وقد دلت الأحاديث على نارين، وعسـى أن ينكشـف بفضل الله تعالى ومنحته أن النار هي هاتـان الناران (النفط والكهرباء) ومشـتقاتهما.. والله أعلم[4]. وأخرج أبونعيم في الحلية عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: قال رسـول الله ﷺ: «**لتقصدنكم نار هي اليوم خامدة في واد يقال لها (برهوت) تغشـى الناس فيها عذاب أليم، تأكل الأنفس والأموال، تدور الدنيا كلها ثمانيـة أيام تطير كطير الريح والسـحاب، حرها بالليل أشـد من حرهـا بالنهار، ولها بين السـماء والأرض دَوِيٌّ كدويِّ الرعد القاصـف، هي من رؤوس الخلائق بالنهار أدنى من العرش**»، قلت: يا رسـول الله أسـليمةٌ يومئذ علـى المؤمنين والمؤمنات؟ قال: «**وأين المؤمنون والمؤمنات يومئذٍ شرّ من الحُمُر يتسافدون كما تتسافد البهائم**

---

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٤٧١).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٤٨٤).

(٣) الفتن لنعيم بن حماد (٢/ ٦٣١)، قال ابن أبي جرادة في «بغية الطلب في تاريخ حلب»: قلت: وجسر منبج الآن تحت قلعة نجم و هي قلعة صغيرة على الفرات والجسر في ذيلها، و هي قلعة حسنة المنظر محمودة المخبر كان لها ربض صغير ومسجد لطيف فأقطعها الملك الظاهر بدر الدين ايدمر عتيقه عند موته و أخذ ولاية قلعة حلب منه .اهـ (١: ١١١)، وذكر في موضع آخر أن بين الجسر وبين حلب مسيرة يومين.

(٤) المصدر السابق ص٤١.

وليس فيهم رجل يقول: مَهْ.. مَهْ..»[1] أي: اُكْفُفْ..اُكْفُفْ.. قال الشارح: وهذه كناية عن الطائرات التي تكلف الأموال الباهظة .اهـ. ويبدو من سياق الحديث أن هذا سيكون في مستقبل الزمان ويظهر من بئر برهوت نوع من وقود الطائرات أو المركبات الجوية. وفي نص الحديث نوع من الإعجاز النبوي في قوله ﷺ: «**حرها بالليل أشد من حرها بالنهار**» قال الشارح: سألت العديد من الطيارين عن ذلك فلم يكن لهم علم حتى قدر لي الاجتماع بأحد المهرة منهم فسألته فاستمهلني الجواب ثم أرسل الجواب نقلا عن كتاب «طيران المدى والمدة» المترجم عن الروسية وهذا نصه:

١- تزداد كثافة الهواء كلما نقصت درجة الحرارة.

٢- بتناقص درجة الحرارة يقل استهلاك الوقود.

٣- إذا كانت درجة الحرارة على الارتفاع المطلوب تنقص بمقدار خمس درجات مئوية، ويقل استهلاك الوقود بنسبة ١٪ واحد بالمئة.

٤- إذا كانت درجة الحرارة نهارا على الأرض ٣٠ درجة فتتكون الحرارة نهارا على ارتفاع خمسة كيلومتر (-٥ , ٢) درجتين ونصف سالب، على اعتبار أن ارتفاع كل كيلومتر واحد تقل درجته بـ(٥ , ٦) ستة درجات ونصف عن الأرض.

٥- تكون الحرارة ليلا على ارتفاع خمسة كيلومترات أنقص بـ(٥ , ١٢) اثني عشرة ونصف درجة منها على الأرض.

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٥/ ١٩٢)، وابن عساكر (٦٤/ ٢٦٧).

بين يدي الدَّجّال (الدَّجْل.. الدَّجاجِلَة.. الدَّجّال..)

عن ابن ماجه قال: سمعت الطنافسي يقول: سمعت المُحاربي يقول: «يَنبَغِي أَنْ يُدْفَعَ هَذَا ٱلحَدِيثُ– يعني حديث ٱلدَّجال– إِلَى ٱلمُؤَدِّبِ حَتَّىٰ يُعَلِّمَهُ ٱلصِّبْيَانَ فِي ٱلْكُتَّابِ».

«الإشاعة» ص٢٨٦

عن عبدالله بن مغفل رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ أن رسول الله ﷺ، قال: «إن ٱلدَّجال قَدْ أَكَلَ ومَشَىٰ في ٱلأَسْواق».

أخرجه الطبراني في الأوسط (٨/ ١٢٠، ٨١٥٤).

وعن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: « ألا أن ٱلدَّجال قد أَكَل ٱلطَّعام ومَشَىٰ في ٱلأَسْواق».

مسند أحمد (٤/ ٤٤٤، ٢٠٠٠٧)

«لأنَا لفتنة بعضكم أخوفُ عندي من فتنة الدّجّال، ولن ينجوَ أحدٌ مما قبلَها إلا نَجا منها، وما صُنعتْ فتنةٌ منذ كانت الدنيا صغيرةٌ ولا كبيرةٌ إلا لفتنةِ الدَّجّال»

مسند أحمد (٥/ ٣٨٩، ٢٣٣٥٢).

«إذا تَشَهَّدَ أحدُكم فليستعذْ بالله من أربعٍ يقول: اللهمّ إني أعوذ بك من عذابِ جهنّم، ومن عذاب القبر، ومن فتنةِ المحيا والممات، ومن شرِّ فِتْنَةِ المسيخِ الدَّجّال»

رواه مسلم (٥٨٨)

«ما بُعِثَ نَبِيٌّ إلا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الأَعْوَرَ الكَذّابَ»

أخرجه البخاري (٦٧١٢)، ومسلم (٢٩٣٣).

«لا تزالُ طائفةٌ من أمّتي يقاتلون على الحقِّ ظَاهِرين على من ناوَأَهُمْ حتّى يُقاتِلَ آخِرُهُمُ الدَّجّال»

أخرجه أحمد (٤/ ٤٣٧، ١٩٩٣٤)، وأبو داود (٢٤٨٤).

بين يدي الدّجال

قال الناظم:

بَيْنَ يَدِي ٱلدَّجَّالِ أَخْطَارٌ كُثُرْ ... فِي ٱلدِّينِ وَٱلدُّنيَا تَأَمَّلْ وَاعْتَبِرْ

إشارة إلى ذات المراحل التي سبق ذكرها، وأن بينها وبين مرحلة ظهور الدَّجال علاقة وطيدة، وخاصة ما تسمى (بفتنة الدُّهيماء) التي «**لا تدع أحداً إلاَّ لطمته، حَتى يصير الناس فسطاطين: إيمان لا نفاق فيه ونفاق لا إيمان فيه، فانتظروا الدجال من يومه أو غده**»[1].

ومع أن الأحاديث تشير إلى بدء زمن الفتنة الصانعة مرحلة الدَّجال بدءاً من عصر آدم إلَّا أن المسافة تتقارب جداً، وتتضح علائمها بعد مبعث رسول الله ﷺ لتتوجه قضية الدَّجال في إطار واضح ومتلاحق، وحصادُ هذا التلاحق تغيرات المراحل وتقلباتها ومجريات الأحداث داخلِّية وخارجية وقديمة وحديثة لتصب مجملها في تهيئة العالم لبروز فتنته الساحقة الماحقة والعياذ بالله.. ولا شك أن قضاء الله كائن ولا مرد منه؛ ولكن الديانة تقف من التحولات موقف الوعي والإيضاح والبيان والإفصاح، ﴿لِّيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنۢ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنۢ بَيِّنَةٍ﴾.

وهذا هو سرّ الرسالات، وسرّ إتباع الأنبياء لاكتساب الحصانة بعد توفيق الله ﴿وَمَا تَوْفِيقِيٓ إِلَّا بِٱللَّهِ﴾.

ولم يهتم رسول الله ﷺ بشيء بعد قضية التعبد وهداية الناس إليها اهتمامه بشأن الفِتن السالبةِ سرَّ هذا التعبد، وخاصة تلك الفتن الممهدة لفتنة المسيخ الدَّجال؛ ولكن هذا الاهتمام متلازم مع العلم بعلامات الساعة وربط البشرية بركنية هذه العلامات، إذ أشار ﷺ إلى أن مشكلة المشاكل في قضية الدجال هي غياب الصِيغ الشرعية في الواقع الاجتماعي من خلال انحرافات علمية وعقيدية داخل الخيمة الإسلامية ذاتها، وتتراكم هذه الانحرافات مرحلة بعد مرحلة أخرى حتى يكون العالم بين يدي الدجال كذاتٍ ومرحلة.

ومع تطور الانحراف تتطور أساليب التمويه والعمايةً في القلوب والعقول وتختلط

---

(١) المصدر السابق ص٣٩٨.

الأوراق، لتحمل الجميع نحو قبول المرحلة الدَّجالية، والدخول إليها بحماس وابتهاجٍ وحيوية، وفق البرنامج الدعائي للطابور الدَّجالي المَفْتُون، وهكذا تكون الفَاجعة.

وفي ذلك يقول ﷺ: «**يأتي على الناس زمانٌ يَتَمَنَّوْنَ الدّجّالَ ممّا يَلْقَوْنَ من الفِتَن**»[1].

مِنهَا شُمُولُ ٱلدَّجلِ وَٱلدَّجاجِلَة ... مَن يَزرَعُونَ فِي ٱلوَرَىٰ مَشَاكِلَه

وفي هذا البيت كما يقولون (بيت القصيد) وأنها مرحلة (ما بين يدي الدَّجال)، ومن أخطر مظاهرها «**الدَّجْل**»، وهو الصيغة العقلانية لقلب موازين الحق إلى باطل، وقبول ذلك لدى الناس، وقلب موازين الباطل لتصبح حقاً مقبولاً أيضاً لدى الناس فيتعلمون أو يتظافرون على تحقيق هذا الانقلاب الفكري في ثلاثة قوى:

- الدجل، وهي مادة الفِكر المعدّة للتطبيع.

- الدجاجلة، حَمَلَة الفِكر المَاسِخ سِلباً وإيجاباً ما بين تسييس الدِّين[2]، أو علمنة الدِّين[3] أو عولمته[4].

- الدَّجال، المخلوق المستثمر لكُل أشكال الانحراف في تاريخ الشعوب والمتحالف مع الشَّيطان لإنجاح برنامج الاحتناك في الأدمية.

وغالب أحداث مرحلة ما بين يدي الدجال قد وردت ضمن ما سمي «**بفِتنة الدَّهيماء التي لا تدع أحداً إلا لَطَمَتْهُ**»، وآخر مراحلها المُفضَيَة إلى إعداد العقل الإنساني عموماً والإسلامي خصوصاً للهيمنة الفاجعة هي عند كون الناس في «خِفّةٍ من الدِّين»، والخِفة في الدين: مَنْهَجِيّةٌ إعلاميةٌ طَويلةُ المدَى بدأت قبيل مرحلة فِتنة الأَحْلَاس التي حدثت عند بعض أهل العلم بانخراط يهود الدونمة وأشباههم في جسد الدولة الإسلامية، ورسم خطوط المؤامرات العلمانية للدول الكافرة، إبّان

---

(١) أخرجه البزار (٧/ ٢٦٧) والديلمي (٥/ ٤٣٩)، وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن حذيفة قال: «**لا يخرج الدجال حتى يكون خروجه أشهى إلى المسلمين من شرب الماء على الظمأ**» فقال رجل: ولم؟ قال: «**من شدة البلاء والشر**».

(٢) معنى تسييس الدين: إرضاخ الدين ورجاله لتنفيذ سياسة دينية معينة مضادة لأخرى مثلها.

(٣) معنى علمنة الدين: إضعاف منهج التدين كليا وترجيح العقلانية المجردة ضد الغيبيات والخوارق وقوانين الشريعة، أو استبدال الديانة والتدين بالفكر المادي المجرد القائم على نظرية لا إله والكون مادة.

(٤) عولمة الدين: تطبيعه ليخدم المصالح العالمية لعصبة الاستثمار في العالم.

امتداد الدولة الإسلامية العثمانية رمز الخلافة ومصدر القرار المسلم، واستمرت خلال مرحلة فِتنة السَّراء التي طَوت الحُكام المسلمين والعرب في دوامة الحربين العالميتين الأولى والثانية، حتى رَسَخَتْ ثوابت مرحلة الدُّهيماء القائمة على رسم سياسة الاستعمار والاستهتار والاستثمار. وها نحن اليوم في آخر مرحلة الاستثمار أخطر مراحل فتنة الدُّهيماء التي لا تدع أحداً إلَّا لطمته، فاللطم له معانٍ جَمَّة، ولا يأتي اللطم لهذا العدد الهائل من البشر والمسلمين في زمن معين وأيام قلائل، ولكنَّه تتابع في لَطم القُلوب والعُقول والوجوه بعدةِ وسائل، والوسائل هي آلة اللطم المؤثرة والتَاركة خَلْفَها بصمات الَلاطم لا حقيقته.

وفِتنة الدُّهيماء: مرحلة التحوت والأسافل من الناس الذين يتبعون كل نَاعق، سَماهم النبي ﷺ: «**هَيْشَات الأَسْواق**»، وهؤلاء هم مطايا الحركة الماسخة أجيالاً بعد أجيال، بدأ تركيبهم العلمي والنفسي والعقلي والعاطفي والإيماني والدَّجالي مع بداية الغزو الاستعماري العالمي، ليتحقق فيهم مرحلة بعد مرحلة مدلول الخِفة في الدِّين و الإدبار من العلم، بدءاً من رموز الحكم والعلماء حملة الأمانة ولسان الشريعة وحماة التوحيد، ونهاية بطلاب المدارس والجامعات وجَحافل النساء ذوات العلاقة المباشرة بفتنة الدَّجال، قال ﷺ: «**يَخرجُ الدَّجال في خِفْةٍ من الدِّين وإدبارٍ من العِلم فلا يَبْقَى أحدٌ يُحَاجُّه في أكثر الأرض، ويُذهلُ النَّاسُ في ذكره، وإن أكثر ما يَتْبَعُهُ الأعرابُ والنِّساء**»(١).

إذن فنحن في حاجة إلى النظر فيما بين يدي الدجال بدقة وموضوعية، والدقة والموضوعية تشيران حسب استقرائنا للأحداث والله أعلم إلى أنها مرحلة الاستثمار بمسمياتها المألوفة في واقعنا الإعلامي:

* «**القطب الواحد**» النظام العالمي الموحد.. بكتلته السياسية والفكرية.
* الصَحْوة بعناصرها وأنظمتها ومجموعاتها الغثائية.
* العَولمة بمظاهرها الاجتماعية والاقتصادية والسياسية.

وبإمكان الباحث الحصيف أن يتعمق في متابعة هذه النقاط المجتمعة أزمتها بيد «**قوة عالمية واحدة**» يَقْبع خلف جدرانها المصفحة «**المسيخ الدّجال**».

وبإمكان الباحث الحصيف أيضاً أن يتعمق في متابعة ظواهر العلامات التي تكلَّم بها من

---

(١) هؤلاء هم وأشباههم حملة فكرِه وأطروحاتِه قبيل ظهوره بما في أيديهم من مقدرات الحركة ومراكز التأثير في مرحلة «فتنة الدّهيماء» الطويلة، ثم يكتسح صنائعه ورموزه نظاماً بعد نظام ومجموعة خلف أخرى.

لا ينطق عن الهوى ﷺ ليفصح عن حقائق التردي المتعمد في أجيال الأمة المسلمة، ومن مثل قوله محذرّاً: «**لا تزال الأمة على شريعة حسنة ما لم تظهر فيهم ثلاث:**

١) **ما لم يقبض منهم العلم.**

٢) **ويكثر فيهم ولد الخنث.**

٣) **ويظهر فيهم السقارون.**

قالوا: وما السقارون؟ قال: «**نُشوء** -جمع نشء- **يكونون في آخر الزمان تكون تحيتهم بينهم إذا تلاقوا التّلاعن**»(١).

والتعمق المشار إليه في حديثنا هذا أن نرى كيف رسم المصطفى ﷺ صفة التردي في سياسة الدجل والأمة في غاية العَماية والغَفْلة.

فقبضُ العلم من المسلمين، قد جرى بأطروحات السياسة التعليمية الغربية والشرقية في مؤسسات البلدان المستعمرة، وكَثُر في المجتمعات العربية والإسلامية انتشار الخَنَاء والزِّنَا وأبنائه سرّاً وعَلناً، وتكونتْ لهم الملاجئ والدور الرَّاعية لهم المُفضية إلى استغلال عُقْدتهم النفسية للانتقام من البناء الأخلاقي في الأسرة المسلمة.

وأما ظهور «**السقارون**» فدلالةٌ عظيمةٌ من دلالات النبوة، حيث إن الكثير من أهل عصرنا يسمّون السيجارة (سقارة)، والسقارة من هذا المعنى أنها من يشرب التنباك، وخَصَّ السيجار منه لكثرة من يحمله في الطرقات والمواصلات والبيوت حتى يصبح ظاهرة من ظواهر المجتمع العربي والإسلامي له «**تُجَّارُه**» السقارون بمواقعه وشركاته ومسمياته وأسواقه ودعاياته وجوائزه ومواهبه.

وهذه الظاهرة غَزت بلاد الإسلام والمسلمين خلال (مرحلة الدُّهيماء)، وشُوهد بالعَيان تَلاعن المدخنين عند لقائهم ورفع أصواتهم بالتَّلاعن في الملاعب والشوارع والمؤسسات، مع اختلافٍ بسيط بين مجتمع وآخر.

لقد كان حضور المصطفى ﷺ مرحلة الاستعمار واضحاً كما هو حضوره في سابق المراحل ولاحقها؛ ولكن وقفات مع التحليل النبوي لظاهرة انعدام العلم من أهله، وكيف يكون ذلك؟

---

(١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٣٩)، والطبراني (٢٠/ ١٩٥)، والحاكم (٤/ ٤٩١) وقال: صحيح على شرط الشيخين من حديث معاذ بن أنس، انظر «الإشاعة» ص١٦١.

يكون ذلك فيما بين يدي الدجال، فنراه حاضراً يقول: «**إن من أشراط الساعة أن يُلتمس العلم عند الأصاغر**»[1].

ويستطرد شارح الحديث فيقول: ومعناه أن الأكابر[2] من أولاد المهاجرين والأنصار، بل ومن قريش يشتغلون بطلب الدنيا والجاه، ويبقى الأصاغر من الموالي وأخلاط الناس هم الذين يتعلمون، فيطلب منهم الفتاوى في الواقعات.

وقد أشرنا سلفاً إلى الثلاثة المحاور ذات العلاقة بالانقلاب الفكري في هذه الأمة، وهي: الدجل، والدجاجلة، والدجال..

ويبدأ العمل على ترسيخ الفتنة من عهد آدم ونوح، وما من دجل إلّا وله دجاجلة، لقوله ﷺ: «**ما من فتنة من عهد آدم إلا وهي تصنع -أو قال: تضع- لفتنة الدجال**»[3]، ومن ثم حذّر الأنبياء أقوامهم من فتنته العظمى، فقد ورد في صحيح البخاري: «**ما من نبي إلا وقد أنذر قومه الدَّجال**»[4]، وعند أبي داود والترمذي عن أبي عبيدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**لم يكن نبي بعد نوح إلا وقد أنذر قومه الدَّجال**»[5]، وعند أحمد: «**لقد أنذر نوح أمَّته والنبيون من بعده**»[6].

---

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨/ ١١٦)، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن (٤/ ٨٤٨)، عن أبي أمية الجمحي.

(٢) لعل بعض القراء يتأففون من إيراده لفظتي «الأكابر والأصاغر»، ويرون في هذا التعبير فارقاً طبقياً، ولكني أعيد الجميع إلى المعلم الأكرم ﷺ الذي أمرنا بوضع كل إنسان في مرتبته من المعرفة والعلم، وفيها أكابر وفيها أصاغر؛ ولكنه سوى بين الجميع في التقوى وكرامتها وبين الحقوق والواجبات والمسؤوليات، وبين أن من علامات الساعة أن يتساوى العلماء بغير العلماء، والقرآن ينفي ذلك ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

(٣) قال الإمام أحمد في مسنده (٥/ ٣٨٩) ثنا وهب بن جرير، ثنا أبي، قال: سمعت الأعمش، عن أبي وائل عن حذيفة، قال: ذُكر الدجال عند رسول الله ﷺ، فقال: «**لأنا لفتنة بعضكم أخوف عندي من فتنة الدجال، ولن ينجو أحد مما قبلها إلا نجا منها، وما صنعت فتنة منذ كانت الدنيا صغيرة ولا كبيرة إلا لفتنة الدجال**»، قال الحافظ نور الدين الهيثمي في «المجمع» (٧/ ٣٣٨): رواه أحمد والبزار ورجاله رجال الصحيح.

(٤) رواه البخاري (٦٧٠٨).

(٥) أخرجه أبو داود (٤٧٥٦)، والترمذي (٢٢٣٤) وقال: حسن غريب.

(٦) أخرجه أحمد (٢/ ١٣٥).

ومع هذا الإنذار والتحذير من فتنة المسيخ الدجال وأثرها على العقل الإنساني فقد أخبر ﷺ أن في حوادث الأزمنة وسير قضاء الله وقدره عبر التاريخ ما هو أكبر من الدجال.

عن عمران بن حصين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال..**»(١).

والفتنة الكبرى في مسيرة الدجال حتى ظهوره هي (قلب الحقائق) «**الدَّجْل**»، والدجال مشتق من الدجل، وهو الخلط واللبس والخدع، والعين مجبولة التأثر بما ترى، وكذلك بقية الجوارح، والتمويه يؤثر على العواطف والمبادئ والمواقف إلا من ثبّت الله ﴿**يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِتِ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَفِى ٱلْآخِرَةِ**﴾، اللَّهم ثَبّتنا بقولِكِ الثَّابت في الحَياة الدنيا والآخرة. آمين.

والدجل ناجحُ التأثير والفَعَالية بعُصْبة الدجاجلة، والدجاجلة أفراد تتبعهم الأقوام والشعوب ولهم علاماتٌ ودلائل، وتبدأ ملامحهم في خيمتنا الإسلامية بوضوح من خلال مواقفهم التي رَصَدَها رسول الله ﷺ مقرونة بالفِتن، منها:

- فِتنٌ عامة غير محددة المكان والزمان، كقوله ﷺ: «**لست أخشى عليكم الدَّجال وإنما أَخْشَى عُلماء الفتنة**»، وعن ثوبان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين**»(٢).

- ومنها: فِتنٌ خَاصة محددة الزمان والمكان كان ﷺ يصفها، بقوله: «**إني أرى مواقع الفتن بين بيوتكم كمواقع القطر**»(٣)، ويفصح عن هويتها في الفتنة التي صاحبت خلافة عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فيقول ﷺ فيما يرويه حذيفة: «**أول الفتن قتل عثمان، وآخرها خروج الدجال**»، زاد ابن عساكر في روايته: «**والذي نفسي بيده ما من رجل في قلبه مثقال حبة من قتل عثمان إلا تبع الدجال إن أدركه، وإن لم يدركه آمن به في قبره**»(٤).

ويتحدد في هذا الخطر موقع المنافقين ودورهم في السياسة الدجالية، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**يا عثمان إنك ستلي الخلافة من بعدي، وسيريدك المنافقون على**

---

(١) رواه مسلم (٢٩٤٦)، وانظر «الإشاعة» ص ٢٥٦.

(٢) أخرجه الترمذي (٤/ ٥٠٤)، وقال: حسن صحيح.

(٣) أخرجه البخارى (١٧٧٩)، ومسلم (٢٨٨٥).

(٤) أخرجه ابن أبى شيبة (٧/ ٢٦٤)، وابن عساكر (٣٩/ ٤٤٧).

خلعها فلا تخلعها، وصم في ذلك اليوم تفطر عندي»[1].

ومنذ تلك اللحظة ومعالم الدجاليّة منطلقة بوضوح على أيدي الدجاجلة «دجاجلة الحُكم، ودجاجلة العِلم..».

وكلا الطرفين أوضح علاماتهم وسِماتهم من لا ينطق عن الهوى ﷺ عبر مسيرة التاريخ، ومنهم الذين ادعوا النبوة، وقد أخبر النبي ﷺ عن الكذابين من أمته، واختلفت الأحاديث في تحديد العدد، ونحن هنا نرى أن الخطورة لا تكمن في العدد وإنما في هوية الأفكار التي يحملها هؤلاء المدَّعون للنبوة، وقد أشرنا في سابق الشرح إلى نموذج من هذه الفتنة الدَّجالية وهو «مُسيلمة الكذَّاب» حيث كانت فتنته المسيلميَّة من أخطر فِتن الكذابين في الإسلام.

وَمِثْلُهُ ٱلثَّلَاثَةُ ٱلدَّجَاجِلَة ... تَحْرِيفُهُمْ يَدْخُلُ كُلَّ عَائِلَة
بِالمَالِ أَوْ بِالجَاهِ أَوْ بِالحُكْمِ ... يُسَارِعُونَ فِي انْتِقَاضِ ٱلعِلْمِ

إشارة إلى ما ورد في الحديث النبوي عن الدجالين الثلاثة الذين يظهرون في فتنة الدُّهيماء، وقد جمعهم النبي في عبارة واحد دلالة على ظهورهم في عصر واحد، وقد ظهروا وانتشرت فتنتهم في سائر الأقطار، كما أوضح وأبرز الجانب المضيء في المسيرة الربانيَّة النبويَّة الأبويَّة فيمن سَمّاهم: (الخُلفاء) «**عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي**»[2].

وأمَّا الدَّجال كذات فقد بالغت الأحاديث الشريفة في وصفه ووصف مرحلته وفتنته وعلاماته، وكان ﷺ مُهْتماً كل الاهتمام بكشف زَيفه وكَذبه وخطورة مسيرته في الخيمة الإسلامية، حتى قال عليه الصلاة والسلام: «**إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه، وإن يخرج ولست فيكم فامرؤٌ حجيجُ نفسِه**»[3].

---

(١) خرجه ابن عدى (٣/ ٢٧).

(٢) راجع هذا المدلول في أول المنظومة.

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٣٧).

الدَّجّالُ صَاحِبُ الجَزِيرَة

وَفِي ٱلحَدِيثِ أَنَّ طَـهَ أَنذَرَا ... خَفضًا وَرَفعًا فِيهِ حَتَّى أَكثَرَا
قَالُوا ظَنَنَّا أَنَّهُ فِي ٱلنَّخلِ ... فَقَالَ: إِن يَخرُج فَذَاكَ شُغلِي
وَإِن أَتَى فِي لَاحِقِ ٱلزَّمَانِ ... فَكُلُّ فَردٍ لَيسَ فِي أَمَانِ
كُلٌّ حَجِيجُ نَفسِهِ وَأَهلِهِ ... وَٱلأَمرُ أَدنَى مِن شِرَاكِ نَعلِهِ[1]

يشير الناظم إلى ما كان منه ﷺ من تحريك مستوى القلق منه ﷺ في أصحابه كما ذكره النَّواس بن سَمعان في قوله: ذكر رسول الله ﷺ الدَّجال ذات غَداة، فخفَّض فيه ورفَّع حتى ظنناه في طائفة النخل، فلما رحنا إليه عرف ذلك فينا، فقال: «ما شأنكم؟»، قلنا: يا رسول الله ذكرت الدَّجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل، فقال: «غيرُ الدَّجال

---

(١) وقوله ﷺ: «**كُلُّ امْرِئٍ حجيجُ نفسه**» إشارة إلى ما يكون عند ظهور الدَّجال من تمحلات الناس واستتباعهم للمصالح رجاء ما في يده، وفي ذلك روى نعيم بن حماد في الفتن عن عبيد بن عمر: «**ليصحبنَّ الدَّجال أقوام يقولون: (إنا لنصحبه وإنا لنعلم أنه لكافر، ولكنا نصحبه نأكل من طعامه ونرعى من الشجر)، فإذا نـزل غضب الله نـزل عليهم كلهم**» **أخرجه نعيم بن حماد فى الفتن (٢/ ٥٤٧)**، والأمر المطلوب شرعاً أمام الدجال عند ظهوره الوقوف بصلابة على نماذج وصور أخبر عنها ﷺ، منها:

١- أن يتفل في وجهه، لحديث أبـي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً: «**فمن لقيه منكم فليتفل في وجهه**» أخرجه الطبرانى (٨/ ١٤٦).

٢- أن يثبت ويصبر، لحديث «**وليكثر من التسبيح والتهليل فإنه قوت المؤمن في ذلك القَحْط، وأن من ابتلي به فليثبت وليصبر، وإن رماه في النار فليغمض عينيه وليستعن بالله تكن عليه برداً وسلاماً**».

٣- أن يلتجئ إلى أحد الحرمين فإنه لا يدخلهما أو إلى المسجد الأقصى أو إلى مسجد طور، ففي بعض الروايات أنه لا يدخله.

٤- أن يقرأ الآيات العشر من أول سورة الكهف، لحديث «**فمن ابتلي بناره فليستغث بالله وليقرأ فواتح الكهف فتكون عليه برداً وسلاماً كما كانت النار برداً وسلاماً على إبراهيم**»رواه ابن ماجه (٤٠٧٧)، انظر «الإشاعة» ص٢٧٧.

أخوفني عليكم.. وسَاق الحديث»[1].

وكأنّه ﷺ يعتبر معنى قوله: «**بعثتُ أنا والساعة كهاتين**»[2] فيفصح لهم أن مرحلة الدجال لستُ أخشاهَا عليكم أنتم بقدر ما أخشى عليكم فتناً أخرى.. وكأنَّه يشير إلى ما حصل بعد ذلك من الفتن في عهود التحولات.

وَمُسْلِمٌ رَوَىٰ حَدِيثَ ٱلدَّارِي فِي قِصَّةِ ٱلضَّيَاعِ فِي ٱلْبِحَارِ
رَآهُ فِي كَهْفٍ عَلَىٰ جَزِيرَهْ عَلَيْهِ أَغْلَالٌ فَلَمْ يُثِيرَهْ
وَسَأَلَ ٱلدَّارِيَّ عَنْ ظَوَاهِرِ هَلْ كَانَ مَا كَانَ مِنَ ٱلْمَظَاهِرِ؟
وَوَافَقَ ٱلْأَمْرَ لَدَىٰ ٱلْمُخْتَارِ مَا كَانَ يَخْشَاهُ مِنَ ٱلْأَقْدَارِ

تشير الأبيات إلى رواية الإمام مسلم عن الدَّجال من خبر تميم الدَّاري، وهي مبسوطة في كتب الحديث، وأهم ما يمكن التعيين له هنا ثوابت التفرد في الرواية، وهي:

١. قوله ﷺ لأصحابه: «**وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلا لِرَهْبَةٍ وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لأَنَّ تَمِيمًا الدَّارِيَّ كَانَ رَجُلاً نَصْرَانِيًّا فَجَاءَ وأَسْلَمَ وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافَقَ الَّذِى كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْ الْمَسِيحِ الدَّجَّالِ**».

٢. «**فدخلوا الجزيرة فَلَقِيَتْهُم دَابة أهلب**»، وفي رواية: «**فإذا أنا بامرأة تجرّ شعرها، قالوا: ويلكِ من أنت؟ قالت: أنا الجَساسة**»[3].

٣. «**دخلنا الدير فإذا فيه أعظمُ إنسانٍ رأينا قَطُّ خَلقاً وأشدُّهُ وثَاقاً**».

٤. قال: «**أخبروني عن نخل بيسان هل تُثْمر؟ قلنا: نعم، قال: أما إنها توشك أن لا تثمر، قال: أخبروني عن بحيرة طَبَرية، هل فيها ماء؟ قالوا: هي كثيرةُ الماء، قال: أما إن ماءها يوشك أن يذهب، قال: أخبروني عن عَين زُغَر، هل في العين ماء وهل يزرع أهلها بماء العين؟ قلنا: نعم هي كثيرة الماء وأهلها يزرعون من مائها، قال: أخبروني عن نبي الأميين ما فعل؟ قالوا: قد خرج من مكة ونزل يثرب**».

---

(١) أخرجه مسلم (٢٩٣٧).

(٢) سبق تخريجه، المصدر السابق (١٦: ٨٩).

(٣) «كنز العمال» (١٤: ٦٠٥).

٥. «**إني مخبركم أنّي أَنَا المسيح وأني أوشك أن يُؤْذَنَ لي في الخروج، فأخرج فأسير في الأرض ولا أدعُ قريةً إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة فهما محرمتان عليّ كلتاهما**».

٦. قال رسول الله ﷺ وطعن بمخصرته: «**ألا إنه في بحر الشام أو بحر اليمن لا بل من قبل المشرق ما هو، وأوحى بيده إلى المشرق**»(١).

قال الناظم:

وَقَدْ أَشَارَ ٱلْمُصْطَفَى فِيمَا وَرَدْ ... عَنْ خَطَرِ ٱلدَّجَّالِ فِي كُلِّ بَلَدْ
وَأَنَّ كُلَّ ٱلأَنْبِيَاءِ حَذَّرُوا ... مِنَ ٱلْمَسِيخِ لِلأَنَامِ أَنْذَرُوا
وَأَنَّ مَا مِنْ فِتْنَةٍ وَآدَمُ ... يَعِيشُ إِلَّا وَهِيَ مَسْخٌ قَادِمُ
تُؤَسِّسُ ٱلْقَوَاعِدَ ٱلْخَطِيرَةْ ... لِفِتْنَةٍ قَادِمَةٍ مُثِيرَةْ
يَهْلِكُ فِيهَا عَشَرَاتُ ٱلأُمَمِ ... مَا بَيْنَ فِسْقٍ وَخَرَابٍ آدَمِي
فَمَنْ نَجَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَاطْمَأَنْ ... نَجَا مِنَ ٱلدَّجَّالِ حَتَّى فِي ٱلْكَفَنْ
وَمَنْ تَرَدَّى فِي مَهَاوِي وَعْدِهِ ... يُعَذِّبُوهُ لَوْ يَكُنْ فِي لَحْدِهِ

يشير الناظم في هذه الأبيات إلى خطورة المسيخ الدَّجال ذاتاً وفكراً ومرحلةً، وقد سبق تناول شَتَى المواضيع عن ذلك، وبقي النظر في بعضها من مثل نجاة من نجا مما قبلها، قال ﷺ: «**لفتنة بعضكم أخوف عندي من فتنة المسيخ الدجال، ولن ينجو أحد من مثلها إلا نجا منها**»(٢)، ولحديث: «**لَو خَرجَ المسيخُ الدَّجالُ لآمنَ بِهِ قَومٌ في قُبُورِهِم**»(٣).

---

(١) رواه مسلم (٢٩٣٧) عن فاطمة بنت قيس، «كنز العمال» (١٤: ٢٨٩) ثم قال: قال الشيخ جلال الدين السيوطي رضي الله عنه في قسم الأفعال: زاد الطبراني في آخر هذا الحديث: بل هو في بحر العراق، يخرج حين يخرج من بلدة يقال لها أصبهان من قرية من قراها يقال لها رستقاباد، ويخرج حين يخرج على مقدمته سبعون ألفا عليهم التيجان.. إلى آخر الحديث، وفي سياق الأحاديث إشارة إلى أن تعدد مواقعه التي يتحرك فيها، فحينا في بحر الشام وحينا في بحر اليمن.. وحينا قبل المشرق حيث أشار ﷺ.

(٢) أخرجه أحمد (٥/ ٣٨٩)، والبزار (١/ ٤٣٠)، عن حذيفة بن اليمان، وتمام الحديث: «**وما صنعت فتنة منذ كانت الدنيا صغيرة ولا كبير ة إلَّا لفتنة الدجال**».

(٣) أخرجه ابن أبى شيبة (٧/ ٤٩٣)، عن حذيفة بن اليمان.

وفي هذا الحديث إشارة واضحة إلى خطورة العذاب على كافة أعوان المرحلة الدَّجالية، فالإشكال ليس في خروج الدَّجال؛ ولكن الإشكال الأعظم في أثر فتنته ورؤيته الفكرية ومشاريعه العالمية في تاريخ المسيرة البشرية، وهي التي تسبق مرحلة ظهوره كذات، وهي مرحلة بروز دور الدجاجلة، ومنهم الذين ادعوا النبوة.. سواء كانت دعوى رسالة أم دعوة انحراف فكري ضد مسيرة الحق الشرعي، ويؤيد ذلك ما أورده صاحب «الفتح» في شرح البخاري عند حديث: «**وحتى يُبعث دجالون قريب من ثلاثين كلَّهم يَزْعُم أنه رسول الله..**»(١).

قال في الشرح: ويحتمل أن يكون الذين يدعون النبوة منهم ما ذكر من الثلاثين أو نحوها، وأن من زاد على العدد المذكور يكون كذاباً فقط لكن يدعو إلى الضلالة كغلاة الرافضة والباطنية وأهل الوحدة والحلولية وسائر الفِرق الدَّاعية إلى ما يعلم بالضرورة أنه خلاف ما جاء به محمد رسول الله ﷺ، ويؤيد أن في حديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند أحمد، «**فقال علي رضي الله عنه لعبد الله بن الْكَوَّاء: وإنك لمنهم**» وابن الكواء لم يدعِ النبوّة وإنما كان يغلو في الرفض(٢).

ويفهم من الأحاديث المتنوعة أن الدَّجال أحد النماذج الآتية:

١- شيطانٌ موثقٌ بسبعين حلقة في بعض جزائر اليمن، وهذا القول -كما قال الحافظ- لعل أصحابه تلقّوه من بعض كتب أهل الكتاب.

٢- ابن صياد الذي احتار في أمره ﷺ ولم يؤمر بقتله، ويحلف بعض الصحابة أنه الدَّجال.

٣- صاحب الجساسة المحبوس في الجزيرة كما ذكره تميم الداري لرسول الله ﷺ.

٤- أحد ولد شق الكاهن أو شق الكاهن نفسه(٣)، قال الحافظ: وهذا واهٍ جداً.

وغاية ما يجمع به بين ما تضمنه حديث تميم وكون ابن صياد هو الدجال: أن الذي شاهده تميم موثقاً هو الدَّجال بعينه، وأن ابن صياد شَيْطَانٌ له ظَهَر في صورة الدَّجال في تلك المدة التي قدر الله تعالى خروجه فيها، والله أعلم. وقال بعضهم: هو قابيل بن آدم، وليس

---

(١) أخرجه البخاري (٣٤١٣)، ومسلم (١٥٧)، عن أبي هريرة.

(٢) «فتح الباري» (١٣: ٩٣).

(٣) قال في «الإشاعة»: يقال: إن الدَّجال من ولد شِق الكاهن، وكانت أمه جنية عشقت أباه فأولدها شقاً، وكان الشيطان يعمل له العجائب، فأخذه سليمان عليه السلام فحبسه في جزيرة من الجزر؛ ولكن هذا القول واهٍ لا يعتمد عليه.

في هذا القول ما يصح.

٥- وهناك قول آخر ذكرته بعض المصادر الحديثة وهو أن السَّامري صاحب موسى هو الدَّجال بعينه، ودليل ذلك أن موسى لم يقدر عليه عندما دَعَا بني إسرائيل لعبادة العِجل بل قال له: ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَهُۥ﴾، ولم يقتله إشارة إلى أن الدجال له موعد قادم يقتل فيه، كما قال ﷺ لعمر بن الخطاب «**إِنْ يَكُنْهُ فلن تُسَلَّطَ عليهِ**»[1]. وسنتناول هذه الرؤية بتفصيل لاحق.

وكل هذه الأقوال المتضاربة كما هي في النصوص لا شك أن وراءها حكمةٌ إلهيةٌ تتلاءم مع الحدث ذاته، وأن اختلاف الأقوال جزءٌ من التَّمويه الشرعي الذي يُخفي به الله مَعَالم الحَدث ويصعب به التمييز حتى يقضي الله أمراً كان مفعولاً.

ولهذا فإن الجدل في هذه المسائل لا يخدم الهدف المرجو من ذكر الآية بقدر ما يظلم القلب ويشوش صفاء الذهن، ويزيد في ضبابية الإفصاح، والشأنُ كل الشأن في الإيمان بالحدث ووقوعه في الساعة التي هيأها الله لها وبالصورة التي وضعها الله في عجائب مخلوقاته.

والمتأمل لهذا الإغراب في وصف الأحداث العِظام يرى الإغراب يشمل أغلب آيات الساعة كالمهدي المنتظر ويأجوج ومأجوج والدابة وغيرها، فالعقلُ الإنساني لا يملك القول الفصل وإنما يمتلك عَرْض النصوص وفق حدود المعقول والمنقول والعلم بيدِ الله ﴿لِلَّهِ ٱلْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنۢ بَعْدُ﴾، وأهم ما نحن بصدده بعد عرض النصوص أن نعلم خطورة المراحل التي تهيء لمرحلة ظهور الدجال وكشف ملابساتها وتَبيين ثغراتها لخطورة الوقوع فيها.

قال الناظم: [2]

---

(١) جزء من حديث ابن صياد أخرجه البخاري (١٢٨٩)، ومسلم (٢٩٣٠).

(٢) ظهور الدَّجال يأتي متأخراً عن ظهور الإمام المهدي، وقد بينت ذلك دلالات الأحاديث النبوية ؛ ولكن سياق الفِتن المتلاحق منذ عهد آدم إلى فَنَاء الدَّجال تجعل مرحلة المهدي مرحلة تنفّسٍ بين مسيرات الفِتن؛ بل وتكون هي الهُنَيهة الأخيرة لغضبته التي يغضبها فيخرج.

وقد أشار بعض العلماء إلى أن سبب غضبته هي عودة الخلافة الإسلامية إلى العالم وسقوط القسطنطينية ثم سقوط دول العالم بأيدي المسلمين شيئا فشيئا، فعندها يكشر الدجال عن أنيابه وما علم أن ظهوره فيه نهايته.اهـ «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» ص١٢٣.

ثُمَّ اسْتَعَاذَ ٱلْمُصطَفَى وَحَذَّرَا		مِنْ غَضْبَةٍ تُزْعِجُهُ فَيَظْهَرَا
بِأَيِّ شَكْلٍ فَهُوَ مَقْدُورٌ قُدِرْ		يَأْتِي عَلَى وَعْدٍ مِنَ اللهِ ذُكِرْ

إشـارة إلى ظهور الدَّجال واكتسـاحه العالم في غضبة يَغْضَبُها، وهنا مَلْحَظٌ هام أشرنا إليه سـلفاً، وهو ظهور المسـيخ الدَّجال، فالظهورُ المشار إليه غير متصل بدوام آثار فتنته العالمية التاريخية؛ بل إن «الهنيهة» التي يظهر بعدها الإمام المنتظر يملأ الأرض عَدْلاً كما مُلئت جَوراً تقطـع تماماً بـين ظواهـر الفتن المتلاحقة وبـين ما يأتي من ظهور المسـيخ الدَّجال، وكأنِّـي بهـذه الفتـرة القصيـرة في عُمـر الدنيا لا تتجـاوز المتنفس للنـاس كما هو في عصـر عمر بن عبدالعزيز الذي أُقيم فيه العَدل مدى سـنتين فقط أو قريباً منها وعاد تيار الملك المعضوض، ولهـذا كان تناولنا للدجـال والدجل وكذلك الدجاجلة قبل تناولنا الموضوع المتنظر لعالمية فتنة الدجال وطول استمرارها، حتى صارت قاعدة الحركة في بعض أزمنة التَّحوُّلات.

ويشـير الناظم إلـى هذه الغَضْبَة التـي يغضبها الدَّجـال نتيجة مراقبته ما يَـدور في العالـم من انتصارات للإسـلام علـى يد الإمام المهدي وجيوشـه، فيبدأ طُوفانُهُ العَـارم أربعين يوماً تنشـط فيها خلايـاه الدَّجالية الكافرة، وتَبْرُزُ فيها على سـطح المدن والقـرى عفونة التيارات والجماعـات التـي كان وجودها في العالم على نزغات مدرسـته المنحرفة، وتَهبُّ العقليات المركبة من زخم الصراع والنـزاع والطبقية والعرقية لتُساند حُريَّة المنطلقات الدَّجالية حاملة لـواء البرنامـج العالمي لحرية الإنسـان الممسـوخ، وتبدأ المعـارك -كما سـيأتي لاحقاً في حديثنا- عن الإمام المنتظر وملاحمه، وظهور عيسى عليه السلام وكيف ينتهي الدَّجال علي يديه.

فَمَنْ رَآهُ أَوْ أَتَاهُ فَلْيُشِرْ		عَلَيْهِ بِالآيَاتِ يَنْجُو وَيَفِرْ
مِنْ سُورَةِ ٱلْكَهْفِ فَفِيهَا مَأْمَنُهْ		وَٱلْحِفْظُ مِنْ مَوْلَايَ حَقًّا تَضْمَنُهْ
وَٱنْظُرْ عَجِيبَ مَا تَرَىٰ مِنْ حِيَلِهْ		وَمَا يَسُودُ مِنْ فَسَادِ عَمَلِهْ
وَكَمْ سِنِينَ فِي ٱلْوَرَىٰ خَدَّاعَةْ		شِعَارُهَا ٱلتَّزْيِيفُ وَٱلْخَلَاعَةْ

يشـير الناظـم إلى ما يفعلـه الدجال مع ظهـوره مـن التمويهات والإغـراءات وانفعالات الظواهـر كمـا ورد في الحديـث من أن الدجـال يبعث معه من الشـبهات ويفيـض عليها من

التمويهات ما يسلب ذوي العقول عقولهم، ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم، ويكون الصعود في المعارج التي يتوصل بها إلى السماء والأسباب الموصلة إلى أقطار الأرض والسابقة في سفرها الشمس إلى مغربها، والأقمار الصناعية والتلفاز والإنترنت في نقل الأخبار وصورها وتركيب الصور والأفلام لتُرى بأنها حقائق من تصورات الإنس والجن، ولا خفاء أنه سحر السحرة، يخيل للناس قتل إنسان وإحياؤه كما يدعيه. اهـ ص ١٢١ «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» .

وفي عهد الدجال يجتمع الإنس والجن على العمل الكوني المشترك بحيث يقومون جميعا بغزو الفضاء الكوني تحقيقا لما قاله تعالى في سورة الرحمن: ﴿يَٰمَعۡشَرَ ٱلۡجِنِّ وَٱلۡإِنسِ إِنِ ٱسۡتَطَعۡتُمۡ أَن تَنفُذُواْ مِنۡ أَقۡطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ فَٱنفُذُواْۚ لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلۡطَٰنٖ﴾ وتشير الآية إلى العمل المشترك بين الجن والإنس، كما تشير الآية الأخرى إلى هزيمة الفريقين معا ﴿يُرۡسَلُ عَلَيۡكُمَا شُوَاظٞ مِّن نَّارٖ وَنُحَاسٞ فَلَا تَنتَصِرَانِ﴾ .

وهذا ما يجعل الدجال وخبره في تاريخ الرسالة الإسلامية خبرا عظيما وخطيرا منذ عهد صاحب الرسالة ﷺ، وفيه يقول ﷺ فيما روي عن حذيفة: «**إنما حدثتكم هذا لتعقلوه وتفهموه وتفهّموه وتعوه، فاعملوا عليه وحدثوا به من خلفكم، وليحدث الآخر الآخر، فإن فتنته أشد الفتن**»[1] أخرجه نعيم بن حماد.

والخطر كل الخطر في فتنته، وهي سلسلة الانحرافات المتلاحقة التي ينفذ بها منهج الكفر في الأمة ويزين بالوسائل والإغراءات والعلوم النظرية واستدراج عقول الشعوب والحكام والرجال والنساء بها وبالدعاية المادية لها ومحاربة الفضائل والأخلاق الشرعية والتقليل من شأنها وإثارة الكوامن والغرائز والطباع كي تسرف في نيل الرغبات والامتلاك لمظاهر الدنيا والشهوات من الحرام، وتتحقق رغبات الشيطان في إفساد ذرية بني آدم واحتناكهم للشر ووسائله، حتى يكونوا من أصحاب السعير، والسعير في معناه المعروف المصير الأخير لجهنم، وفي معنى آخر السعير من التسعير وهو الإثارة والتحريش، فحزب السعير حزب شيطاني أنوي يتاثر بالقوى الإبليسية فيعمل على إثارة الأفراد والأسر والشعوب وحملة القرار لتمارس القتل والهتك والقطيعة والعقوق والشتم واللعن والسخرية وغيرها من وسائل التحريش الشيطانية، سواء في المسلم لإخراجه من دائرة إسلامه الصحيح، أو الكافر

---

(١) الفتن لنعيم بن حماد (٢/ ٥٦٩).

لاستخدامه في دائرة الكفر الصريح، قال تعالى في سورة مريم: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّآ أَرْسَلْنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴿٨٣﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾.

فالدّجّال.. مُرَوِّجُ الكفرِ في العالم هو المخلوق الإنساني المتحالف على هذا المشروع مع الشيطان، والضحية هو الإنسان مسلم وكافر، والخلاص من هذا كله الالتزام بمنهج الرحمن وإثارة مبدأ العداوة للكفر والدجال والشيطان ﴿فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ ۖ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ نسأل الله الحفظ والسلامة.

نَسْأَلُ مَوْلَانَا الْكَرِيمَ رَبَّنَا حِفْظًا مِنَ الدَّجَّالِ حَتَّى نَأْمَنَا

هذه الأبيات تكملة موضع المسيخ الدجال، وفيها الإشارة إلى ما ينبغي أن يفعله المؤمن ليحفظه الله من فتنة المسيخ الدجال، وأيضاً دعوة للنظر في كتب السنة من كل مسلم ليرى أعاجيب الأخبار المقررة عن مرحلة الدجال وفتنته وما يسبقه من الخداع والتزييف والخلاعة، نسأل الله لنا وللمسلمين السلامة ظاهراً وباطناً.. آمين[1].

(١) سيأتي تفصيل مهم عن شخصية الدجال عند مرحلة ظهوره في آخر عهد الإمام المنتظر.

العلاقة بين حشر بني إسرائيل في فلسطين وظهور الدّجّال

ذكر بعض الباحثين المعاصرين أن من علامات اقتراب موعد خروج الدجال تجمع يهود العالم في فلسطين، وهو ما أطلق عليه في القرآن والسنة (الحشر) في أول سورة الحشر ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ﴾ قال قتادة رحمه الله: وهذا أول الحشر، والحشر الثاني نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب.

وأخرج عبدالرزاق في مصنفه يرويه عن معمر عن قتادة قال: «تخرج نار من مشارق الأرض تسوق الناس إلى منازلها، تسوق الناس سوق البرق، تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا، وتأكل من تخلف»[1] .اهـ.

قال الشارح : ومعنى (سوق البرق) كناية عن الطيران بسرعة، وعند قوله ﷺ : «أولُ شيءٍ يحشرُ الناسَ نارٌ تحشرهم من المشرق إلى المغرب» قال الباحث محمد عصام : قلتك ويؤيد ذلك ما ذكر (وايزمان) في مذكراته عن جمعية عشاق صهيون: إن الحركة الصهيونية في حقيقتها وجوهرها نشأت في روسيا، وكان يهود روسيا العمود الفقري للكيان الصهيوني في فلسطين .اهـ.

وأخرج البخاري في صحيحه والإمام أحمد في مسنده عن أنس: أن عبدالله بن سلام بلغه مقدم النبي ﷺ المدينة، فأتاه فساله عن أشياء قال: إني سائلك عن أشياء لا يعلمها إلا نبي ، قال: ما أول أشراط الساعة؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة؟ وما بال الولد ينزع إلى أبيه والولد ينزع إلى أمه؟ قال رسول الله ﷺ : «أخبرني بهنّ جبريلُ آنفاً» ، فقال عبدالله بن سلام: فذاك عدو يهود من الملائكة، فقال ﷺ : «أما أول أشراط الساعة فنارٌ تحشرُهم -أي: اليهود- من المشرق إلى المغرب.. إلخ»[2] .

وتكون كلمة (الحشر) على هذا المعنى (الجمع) ، والمراد به جمعهم بالشام قبل يوم القيامة. اهـ ص٢٢-٢٥ «ظهور المسيخ الدجال» .

كما فسر الباحث المذكور مفهوم الدابة في القرآن بمفهوم استقرائي آخر، وهو ما يبرز

---

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١١/ ٣٧٦).

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ١٨٩).

من مخترعات المراحل من وسائل النقل السريعة فقال: وثبت في الصحيح أن الحشر الثاني هو سوقهم بالنار أحياء إلى الشام قرب يوم القيامة، كما ذكره القاضي عياض رحمه الله في كتابه «مشارق الأنوار» وعبرت السنة المطهرة عنه بالحشر، فيتطابق مع ما سمى الله بالحشر لما وقع ليهود بني النضير، وبهذا يقوى الاحتمال بأن ما خلق الله من مخترعات كائنة من الأرض تسوقها النار أنها الدابة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾ ويفسرها من وجهة نظر الباحث قوله ﷺ الذي أخرجه أحمد في مسنده عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «**لتكوننّ هجرةٌ بعد هجرةٍ إلى مهاجرِ أبيكم إبراهيم حتى لا يبقى في الأرض إلا شرارُ أهلها، وتَلْفِظُهُم أَرَضُوهُم وتَقْذَرُهم روحُ الرحمن وتحشرَهم النارُ مع القردة والخنازير، تَقِيلُ حيث يَقِيلُون وتبيتُ حيث يَبِيتُون، وما سقط منهم فلها**»[1] . اهـ.

قال الباحث في تفسير الحديث: «تحشرهم النار مع القردة والخنازير ،أي : مع اليهود ، وقد وقع الغيب الذي أخبر عنه ﷺ بإطلاع الله له عليهم، فإنه بانتشار الإسلام في الأرض انقطعت مساعي الصهيونية قبل الإسلام في العودة إلى فلسطين وانعدمت مشاريعهم إلى قبيل القرن الماضي، وتركزت جهودهم في تثبيت فكرة العودة إلى فلسطين حتى القرن العاشر، ثم عاودوا نشاطهم للعودة فكانوا كما أخبر عنهم ﷺ: «كلما خَرَجَ قرنٌ قُطِعَ، وكلما قُطِعَ قَرْنٌ نَشَأَ قَرْنٌ» أكثر من عشرين مرة[2].

يتحقق ذلك من تواريخهم والكتب المؤلفة في هذا الشأن حتى قبيل ظهور النار الحاشرة، وذلك في القرن التاسع عشر الميلادي، فواصلوا مساعيهم واستعملوا وسائلهم المتنوعة من أجل استيطان فلسطين، وأعلنت انكلترا حمايتها لليهود المقيمين في فلسطين، وتأسست عشرات الجمعيات وبذلوا الآلاف المؤلفة من الأموال، ونافقوا بإظهار الإسلام وقرؤوا القرآن وتسللوا إلى فلسطين لواذا بالإسلام، وكثير من أحبارهم ورهبانهم تمذهبوا بغير اليهودية وزاروا فلسطين ليتمكنوا من خدمة اليهود من وراء ستار، واشتروا لها الأراضي الواسعة والمزارع الضخمة للحمضيات واستخدموا للإشراف عليهاعمالا من اليهود فقط، ثم بنوا في القدس مساكن خاصة باليهود عرفت بالمستعمرات، ثم في غيرها من البلدان

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ٨٤).

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٧٤).

والقرى، وصاروا يتسللون واستقروا بها كأفراد خاضعين لنظام الدولة العثمانية.

وبعد المذابح الكثيرة التي نزلت بهم في روسيا سنة ١٣٠٠ هـ قاموا بإنشاء جمعية تدعى (عشاق صهيون) والهدف منها ترحيل اليهود لفلسطين من يهود الشرق، وسموها الهجرة الأولى، وأنشؤوا لها المستعمرات الزراعية بالقرب من مدينة يافا، ثم أسسوا الحزب الشيوعي وتمادوا فيه وكانوا قادة الشيوعيين، كما كانوا شرار أهل الأرض وأثاروا الحماس لإعادة بناء دولة إسرائيل، واستجاب لهم الشرق والغرب قاصدين من هذه الاستجابة إبعادهم عن ديارهم والخلاص منهم للجاجهم وتحكمهم في كل مرافقهم، وإلى هذا كله أشار الحق سبحانه في سورة الأعراف: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمُ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٦٨)﴾.

وظهرت النار الحاشرة فلَفَظَتْهُم أَرَضُوهم كما في الحديث: «ويَبْقَى في كُلِّ أرض شِرَارُ أَهْلِها تَلْفِظُهُمْ أَرَضُوهُمْ» أي: تقذفهم وترميهم، فنبذتهم الدول والأمم والشعوب في الأرض كلها وحاربتهم وأقصتهم من بلادهم، فأصبحوا مضطهدين في العالم بأسره، وكما قال تعالى: ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ أي: إذا جاءت نهايتهم أتينا بهم جماعات جماعات من بلاد شتى محشورين لفلسطين تدفعهم النار، أي: وسائل المواصلات النارية الحديثة، وتحشرهم مع القردة والخنازير، وقد أشار النبي ﷺ بهذا الاسم إلى اليهود كما جاء عند أحمد في مسنده: إن النبي ﷺ لما أتى بني قريظة قال لهم: «يا إخوانَ القردةِ والخنازير»، وأما قوله في الحديث: «وما سَقَطَ منهم فلها» أي: إنها تحشر المرأة والسقط والشيخ الفاني والمريض المشرف على الموت، وكون أنها تأكل من تَخَلَّف فهو كما في الحديث بعد «تأْكُلُ الأنفسَ والأموالَ» أي: إن هذه الوسائل كالطائرات وغيرها ذات أثمان باهظة، ونتيجة للدهس والاصطدام الكوارث يموت من بداخلها -في بطنها- بين رأسها وذنبها كما هو عند الحاكم عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه في وصف دابة الأرض قال: «تبيتُ دابةُ الأرض تسري إليهم.. فيصبحون وقد جَعَلَتْهم بين رأسها وذنبها» وهو ما يعرف بهيكل الطائرة ما بين مقدمتها ومؤخرتها. اهـ «ظهور المسيخ الدجال» ص٣٠-٣٥.

الإمامُ المُنْتَظر

«لا يَخْرُجُ المَهْدِيُّ حَتّى يَبْصُقَ بَعْضُكُمْ في وَجْهِ بَعْضٍ»

أخرجه نعيم بن حماد (١/ ٣٣٣) .

«لا يَخْرُجُ المَهْدِيُّ حَتّى يُقْتَلَ ثُلُثٌ ويَمُوتَ ثُلُثٌ ويَبْقَى ثُلُثٌ»

«الفتن» لنعيم بن حماد ١/ ٣٣٣ عن علي كرم الله وجه

تحوّلات عهد الإمام المنتظر

وَمِنْ عَلَامَاتِ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ — خَلِيفَةٌ يَعْدِلُ فِي الإِمَامَةِ
مِنْ آلِ بَيْتِ المُصْطَفَى الرَّسُولِ — مُحَقَّقٌ قَدْ جَاءَ فِي النُّقُولِ
مُمَوَّهُ الأَخْبَارِ فِي الآثَارِ — تَصُونُهُ عَنْ صَوْلَةِ الكُفَّارِ

يشير الناظم إلى مرحلة عظيمة الأمن والأمان، وستأتي في لاحق الزمان، يكون فيها سيادة العدل والانتصاف وحثي المال على الناس بالتساوي لتغطية الحاجة الماديّة، ولكن هذه المرحلة المعبر عنها بعهد الإمام المنتظر تبرز في هذا العالم على أثر فِتنٍ وتحولاتٍ وهَرْجٍ ومَرْجٍ وحروبٍ وهَتْكٍ وبَلاءٍ، وتكون أنظمة الغُثاء والوَهَن وأحزابها وتكتّلاتها عاجزة عن رَسم حلول لأوبئة الواقع وتداعياته، إذ هي أنظمة إعلامية وشبه إسلامية تمخر عباب برامج الدجل والدجاجلة وترزح تحت نَيِّر الكُفر والكَافر.

ويأتي الإمام من بيت شريف في تركيبه العِرْقِي من آل بيت رسول الله ﷺ، وكأنّه عَود على بدء بعد أن لفظت مجتمعات الذُّل والهَوان ذكر أخبار آل البيت النبوي، وشككت مرقوماتها ومعلوماتها في علمهم وعقائدهم، وصنعت مقابل ذلك صراعاً أنوياً في قضايا الولاء والبراء بما فيها قضية آل البيت حتى لم يعد في مجتمعات المسلمين من يطمئن لمسألة الولاء والحب، لما شاب الأمر من الخلط والخبط والتسييس والإثارة، وفجأة تأتي آيات الله لإخضاع العَنْجَهية الإنسانية المستبدة لتعلم أن وعد الله حق، ويكون بروز هذا الإمام بعد تمويهٍ[1] وقلقٍ وتناقضِ أخبارٍ وآثارٍ حَدَّدها رسول الله ﷺ في تاريخ الفِتن بالفِتْنَة الرَّابعة.

---

(١) قوله: «بعد تمويه» إشارة إلى ما يشتغل به الباحثون والعلماء عادة من الاختلاف حول النص المعبر عن علامات المهدي وأسرته ولونه وموقع خروجه، ومتى يخرج ومظاهر علامات خروجه.

وهذه الاختلافات في النصوص إنما هي في حقيقتها سر من أسرار الله في تمويه الأمر على أعداء الإسلام حتى لا يجدوا في ظاهر النصوص ما يمكن تتبعه بوضوح وتأكد، حتى يظهر أمر الله في حينه، مع أن الآيات والملاحظ تُبينانِ هَوية قُرْب المرحلة ومظاهر بروزها، فقد ورد في كتاب «الفتن» لنعيم بن حماد ص ١٥٣ طبعة المكتبة العربية ما مثاله: عن حذيفة بن اليمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «**لن تفنى أمتي حتى يظهر فيهم التمايز والتمايل والمعامع**» فقلت: يا نبي الله ما التمايز ؟ قال: «**عصبية يحدثها**

وأعتقد -والله أعلم- أن الفتنة الرابعة هي المرحلة الفاصلة بين (مرحلة الدهيماء) وتحولات عصري الإمام المهدي والمسيح الدَّجال، وقد تحددت بما يلي:

تَأْتِي جُيُوشٌ مِن بِلَادِ الْغَرْبِ — حَشْدٌ خَطِيرٌ لِاجْتِمَاعِ حَرْبِي
وَفِتَنٌ عَظِيمَةٌ وَمَقْتَلَةٌ — نَهْبٌ وَسَلْبٌ فِي عَرِيضِ الْمَرْحَلَةِ

وهذه الأبيات تشير إلى مسمى الفتنة الرابعة الواردة في الأحاديث، منها ما ذكره نعيم بن حماد في «كتاب الفتن» عن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**علامة خروج المهدي ألوية تقبل من المغرب عليها رجل أعرج من كندة**»[1]، وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**الفتنة الرابعة عمياء مظلمة تمور مور البحر، لا يبقى بيت من العرب والعجم إلا ملأته ذلاً وخوفاً، تطيف بالشام وتغشى العراق وتخبط الجزيرة بيدها ورجلها، تعرك الأمة فيها عرك الأديم، ويشتد فيها البلاء حتى ينكر فيها المعروف ويعرف فيها المنكر، لا يستطيع أحد أن يقول فيها: مه..مه.. ولا يرقعونها من ناحية إلا انفتقت من ناحية أخرى، يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا، ولا ينجو منها إلا من دعا كدعاء الغريق في البحر، تدوم اثني عشر عاماً، تنجلي حين تنجلي وقد انحسرت الفرات عن جبل من ذهب، فيقتتلون عليها حتى يقتل من كل تسعة سبعة**»[2].

وفي رواية أخرى لأبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**الفتنة الرابعة ثمانية عشر عاماً، ثم تنجلي حين تنجلي وقد انحسر الفرات عن جبل من ذهب، تكب عليه الأمة فَيُقتل عليه من كل تسعة سبعة**»[3].

ويبدو من خلال استقراء الأحاديث عن الفتنة الرابعة أنها تمتد حتى يظهر الدجال لا يفصل فيها إلَّا مرحلة الإمام المنتظر التي تحدد بسنوات خلالها، فعن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**يخرج الدجال في الفتنة الرابعة، بقاؤه أربعون سنة يخففها الله على المؤمنين فتكون السنة كاليوم**»[4].

الناس بعدي في الإسلام»، قلت: فما التمايل ؟ قال: «**يميل القبيل على القبيل فيستحل حرمتها**»، قلت: فما المعامع؟ قال: «**مسير الأمصار بعضها إلى بعض تختلف أعناقها في الحرب**».

(١) الفتن لنعيم بن حماد (١/ ٣٣٢).

(٢) الفتن (١/ ٢٣٩).

(٣) المصدر السابق (١/ ٢٣٦).

(٤) المصدر السابق (٢: ٥٥٥).

أَثْنَاءَهَا يَنْحَسِرُ الْفُرَاتُ عَنْ جَبَلٍ تَغْزُو لَهُ الْفِئَاتُ
يُقْتَلُ مِنْهُمْ تِسْعَةُ الْأَعْشَارِ مِمَّنْ أَتَىٰ لِلْمَالِ وَالدِّينَارِ

تشير الأبيات إلى ما يحصل من بداية الفتن الكائنة في المرحلة الرابعة، ومنها انحسار الفرات عن جبل من ذهب، كما ورد في حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**يوشك الفرات أن ينحسر عن كنز من ذهب، فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا**»(١) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**لا تقوم الساعة حتى ينحسر الفرات عن جبل من ذهب، يقتتل الناس عليه، فيقتل من كل مئة تسعة وتسعون، ويقول كل رجل منهم: لعلي أكون أنا أنجو**»(٢)، وزاد في رواية «**إن رأيته فلا تقربنه**»، وفي رواية «**فإن استطعت يا أباهر أن لا تكون منهم فافعل**»، وفي رواية أخرى لمسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**تقيء الأرض أفلاذ أكبادها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة، فيجيء القاتل فيقول: في هذا قَتَلْتُ، ويجيء السارق فيقول: في هذا قُطِعَتْ يدي، ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا**»(٣).

وقد أبرز النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خطورة الفتنة الرابعة وحدد سلوك المؤمن فيها، كمثل قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -وذكر الفتنة الرابعة-: «**لا ينجو من شرها إلا من دعا كدعاء الغريق، أسعد أهلها كل تقي خفي، إذا ظهر لم يعرف، وإن جلس لم يفتقد، وأشقى أهلها كل خطيب مصقع أو راكب موضع**»(٤).

وعن أرطأة بن المنذر، قال: بلغني أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال في الفتنة الرابعة: «**تصيرون فيها إلى الكفر، فالمؤمن يومئذ من يجلس في بيته، والكافر من سل سيفه وأهرق دم أخيه ودم جاره**».

وورد أيضاً عن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: إذا كانت رجفتان في شهر رمضان انتدب لها ثلاثة نفر من أهل بيت واحد، أحدهم يطلبها بالجبروت، والآخر يطلبها بالنسك والسكينة والوقار، والثالث يطلبها بالقتل واسمه عبدالله، ويكون بناحية الفرات مجتمع عظيم يقتتلون على

---

(١) أخرجه البخارى (٦٧٠٢)، ومسلم (٢٨٩٤).
(٢) أخرجه مسلم (٢٨٩٤).
(٣) أخرجه مسلم (١٠١٣).
(٤) الفتن (١/ ١٤٨).

المال، يقتل من كل تسعة سبعة[1]. وجاء في «الإشاعة» ص٢٠١ حديث: «**إذا سمع الناس به -أي: الكنز- ساروا إليه، واجتمع ثلاثة كلهم ابن خليفة، يقتتلون عنده ثم لا يصير إلى واحد منهم، فيقول من عنده: والله لئن تركت الناس يأخذون منه ليذهبن كليته، فيقتتلون عليه حتى يقتل من كل مئة تسعة وتسعون**».

وفي رواية: «**فيقتل تسعة أعشارهم**»، وفي «الإشاعة» أيضاً حديث عن خسف آخر في أثناء هذه المرحلة عند معدن من المعادن، وهو حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: «**تخرج معادن مختلفة، معدن منها قريب من الحجاز، يأتيه أشرار الناس يقال له: (فرعون) فبينما هم يعملون فيه إذ حسر عن الذهب فأعجبهم معلمه، فبينما هم كذلك إذ خسف به وبهم**»[2].

وتتلاحق بعد هذا العلامات السابقة لمرحلة المهدي.

قال الناظم:

وَيُخْسَفُ ٱلْبَدْرُ لَيَالِي رَمَضَانْ ... أَوَّلُـهُ وَنِـصْـفُـهُ عَـلَامَتَانْ

تَسِيلُ فِي شَوَّالَ أَنْهَارُ ٱلدِّمَا ... فِي قَعْدَةٍ وَحِجَّةٍ حَرْبٌ طَمَا

لَا تَمْلِكُ ٱلنَّاسُ سِوَىٰ ٱلْهُرُوبِ ... بَحْثاً عَنِ ٱلْمَهْدِيِّ فِي ٱلدُّرُوبِ

يشير الناظم إلى العلامات التي تبرز بعد انحسار الفرات، وحصول المقتلة العظيمة هناك، خسوف القمر وكسوف الشمس في شهر رمضان، كإحدى العلامات المرتبطة بقرب ظهور مرحلة الإمام المهدي، قال في «الإشاعة»: ينكسف القمر أول ليلة من رمضان، والشمس ليلة[3] النصف منه، وهذان لم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض. وعن بشر بن مرة الحضرمي، قال: آية الحوادث في رمضان علامة في السماء، بعدها اختلاف الناس، فإذا أدركتها فأكثر من الطعام ما استطعت.

ومعنى الإكثار من الطعام هنا إما إلزام الناس بالمكث في منازلهم وتخزين حوائجهم إلى أطول الفترات المتاحة، لشدة الفتن وحدوث الهَرْج والمَرْج، مما قد يؤدي إلى انعدام

---

(١) المصدر السابق (١/ ٢٩١).

(٢) رواه الحاكم (٤/ ٥٠٥) وصححه، وأورد صاحب كتاب «هرمجدون.. آخر بيان يا أمة الإسلام» حول نهر الفرات وانحساره: روى أبونعيم حديثا برقم (٩٧١) يبين أن السفياني يحول نهر الفرات، قال: وقد حدث هذا وتم حفر مجرى جديد للنهر بطول ٦٥٠ كيلومتر وتحول مجرى النهر والأهوار.

(٣) قد يكون القصد من كسوف الشمس ليلة النصف أي صباحها (والله أعلم).

الأمن، أو ربما يصطحب الحدث قرارات من كل صاحب حكومة بحظر التجوال أو حدوث الشدة وقلّة المؤن، لأن هذا الحدث سيكون له آثار سلبية ومدمرة خطيرة ستمتد فترة تؤثر على مطاعم الناس.

وعن عبدالله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال في حديث: «**إذا كانت صيحة في رمضان فإنه يكون معمعة في شوال، وتمايز القبائل في ذي القعدة، وتسفك الدماء في ذي الحجة، والمحرم وما المحرم؟ يقولها ثلاثاً، هيهات هيهات.. يقتل الناس فيها هَرْجاً هَرْجاً، قال: قلنا: وما الصيحة يا رسول الله؟ قال: هدة في النصف من رمضان ليلة جمعة، وتكون هذه توقظ النائم وتقعد القائم وتخرج العواتق من خدورهنّ في ليلة جمعة من سنة كثيرة الزلازل، فإذا صليتم الفجر من يوم الجمعة فادخلوا بيوتكم وأغلقوا أبوابكم وسدوا كواكم ودثروا أنفسكم وسدوا آذانكم، فإذا أحسستم بالصيحة فخروا لله ساجدين، وقولوا: سبحان القدوس سبحان القدوس، فإنه من فعل ذلك نَجَا ومن لم يفعل ذلك هَلَكَ**»[1].

وقد وقف مؤلف كتاب «المفاجأة» الدكتور محمد عيسى داود مع معطيات هذا الحديث وقفة تحليلية مفيدة، مفادها: أن «الهدة» يكون لها تأثير في جوانب الكرة الأرضية كلّها، فمن الناس من يشعر بها ومنهم من يسمعها ومنهم من يشاهدها بالعين المجردة، وعلامة الهدة أنها سنة كثيرة الزلازل، وإذا وقعت نبّه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إلى شروط السلامة كالالتزام بصلاة الفجر وإغلاق المنازل والأبواب وسَدّ النوافذ والكوى، والسجود لله وذكر الله باسم القدوس، لأن له من الخصوصية ما لا مثيل له، وأن هذا الاسم أكثر شيوعاً في الكتاب المقدس وورودا عند اليهود والنصارى، فكأنَّها لمحة أن الهدة ببلاد لهم.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**فإذا أحسستم الصيحة**» يعني أن لها آثاراً ماديةً واقعةً بالصوت والحركة، ولكن المعنى يخفي بعض الطمأنينة بأن (أراضي الأمَّة العربية الإسلامية وبالذات منطقة الحديث الشريف الحجاز وما يجاورها من بلاد العرب والمسلمين بعيدة عن بؤرة الحدث)، وهذا يوافق ماورد في (الجفر) عن الإمام علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بأنها (بلاد الأمريك)، كما أن قول رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**فإذا صليتم الفجر**» تعني أن وقعتها بدء النهار في العالم العربي، ويقابله الليل في الأمريكيتين بحكم فوارق التوقيت، وهذا يعني كما قال المؤلف: أنها ارتطام نيزك أو كوكب بالأمريكيتين يؤدي إلى دمار هائل وحرق وطوفان

---

(١) أخرجه نعيم بن حماد فى الفتن (١/ ٢٢٨).

وعذاب، ولهذه الهدة شواهد ذكرها المؤلف نقلاً عن الإمام علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ في علم الجفر [1].

وفي كتاب «الفتن» لنعيم بن حماد[2] حديث عن أبـي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ قال: «**في رمضان هدةٌ توقظ النائم وتخرج العواتق من خدورها، وفي شـوال معمعة، وفي ذي القعدة تمشـي القبائل بعضها إلى بعض، وفي شهر ذي الحجة تهراق الدماء، وفي المحرم وما المحرم -يقولها ثلاثاً- قـال: وهو انقطاع ملك هؤلاء**»، وربما كان قوله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**عند انقطاع ملك هؤلاء**» يشـير إلى آخر مملكة تشهدها أرض الحجاز في آخر الزمان، فبانقطاعها تبرز هذه الآيات والله أعلم.

وفي هذه الآونة أيضا برز دور العديد من البلاد العربية والإسـلامية ما بين دول وشـعوب معينة منا من ينصر الإمام المهدي ومنهم من يكون مع الدجال.

ومـن البلاد من ذكرت فـي مجمل أحاديث الملاحم والعلامات كأحد المواقع السـاخنة بالفتن أو البشـارات، كاليمن/ حضرموت / عدن يشـار إليها بظهور النار الحاشرة ، واختلف في تفسيرها، فمنهم من اعتبرها البراكين والحمم والنار على صفة الحرق والاشتعال، ومنهم من فسرها بمواد البترول والغاز وما شاكلها من وسائل الوقود المحرك لوسائل المواصلات في آخر الزمان.

وذُكرت أرض الشـام وبيت المقدس في أخبار الدجال وعيسـى المنتظر وأنها الحاشـرة التي تحشـر الناس إليها، وفسـر بعضهم الحشـر باجتمـاع اليهود في آخر الزمـان حتى يكون هلاكهـم مـع الدجـال. ومع هذه الآيـات الدالة علـى قرب ظهور الإمـام المنتظر تبـرز أيضاً علامات ظهور السفياني الأول في وقت متقارب.

أخرج ابن عساكر في تاريخه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَآلِهِوَسَلَّمَ : «لا تَزَالُ طائفةٌ مـن أُمّتي يُقاتِلُون على أبوابِ بيتِ المقدِسِ وما حولها، وعـلى أبوابِ أَنْطَاكِيَةَ وما حولها، وعلى أبواب دِمَشْقَ وما حولها، وعلى أبواب الطَّالقانِ وما حولها، ظاهرينَ على الحَقِّ، لا يُبَالُونَ مَـن خَذَلَهـم ولا مَـن نَصَرَهُمْ، حتّى يُخْرِجَ اللهُ كَنْزَهُ من الطَّالقان فيُحْيِي بهـم دِينَه كما أُمِيتَ مِن قَبْلُ»[3]، انظر ص١٠٩ من كتاب «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» لمحمد عصام عرار الحسني.

---

(١) راجع كتاب «الجفر» تحقيق د. محمد عيسى داود ص١٧٢-١٧٨.

(٢) الفتن (١/ ٢٣٠).

(٣) أخرجه ابن عساكر (١/ ٢٥٧) وقال : هذا إسناد غريب وألفاظ غريبة جدًّا .

ظهور السّفيانيّ الأوّل

قال الناظم:

وَيَظْهَرُ ٱلْمَعْرُوفُ بِالسُّفْيَانِي   يَقْرَعُ مَنْ يَلْقَاهُ بِالْقُضْبَانِ

في هذه المرحلة المعروفة في الحديث بالفتنة الرابعة يظهر السفياني مرافقاً وموافقاً لمرحلة ظهور الإمام المهدي، يؤيد ذلك حديث رواه أبونُعيم في «الفتن»[١]: «**يخرج السفياني والمهدي كفرسي رهان، فيغلب السفياني على ما يليه، والمهدي على ما يليه**»، وقد ورد أيضاً عرض جملة من العلامات الخاصة بالسفياني منها: عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**تكون علامةٌ في صَفَر، ويبتدأ نجم له ذُناب**»[٢]، وعن خالد بن معدان، قال: إنه ستبدو آيةٌ عمودٌ من نار يطلع من قبل المشرق، يراه أهل الأرض كلهم، فمن أدرك ذلك فلْيُعِدّ لأهله طعام سنة، وعن خالد بن معدان أيضاً: «**إذا رأيتم عموداً من نار من قبل المشرق في شهر رمضان في السماء فأعدوا من الطعام ما استطعتم، فإنها سنة جوع**»[٣].

ومن علامات ظهور السفياني قبيل ظهور المهدي: أن يخسف بقرية من قرى دمشق، ولعلها «حرستا»، ويسقط الجانب الغربي من مسجدها[٤].

والسفياني المشار إليه هو من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان، ويكون خروجه من ناحية دمشق في وادٍ يقال له (وادي اليابس)، ويكون خروجه بإشارة تظهر له ويلقى سبعة أو تسعة يقولون له: «**نحن أصحابك**»، فيرفع لواء معقوداً يستفرش بين يديه ثلاثين ميلاً، لا يرى ذلك العلم أحد إلَّا انهزم، فيخرج فيهم

---

(١) «الفتن» (١/ ٣٣٢)، وقد جاء في تقرير وزع بالإنترنت مكتوب عليه ملامح عام ١٤٢٤هـ، يشير فيه إلى تزايد احتمالات مرور كوكب مذنب بالأرض يبدأ ظهوره في صفر ١٤٢٤هـ، ويبرز واضحاً للعين المجردة قبل وصوله إلى أقرب نقطة في الأرض في منتصف ربيع الأول ١٤٢٤هـ (١٤-١٥) (١٥ مايو)، ويتوقع أن يكون لمروره آثار مدمرة على بعض أنحاء من الأرض كالزلازل والبراكين والأعاصير والأمطار، وقد ظهر المذنب ورافق مروره عشرات الفيضانات والزلازل في مجموع الأرض.

(٢) الفتن (١/ ٢٢٥).

(٣) المصدر السابق (١/ ٢٣١).

(٤) الإشاعة (٢٠٢).

ويتبعه ناس من قريات الوادي، وبيده ثلاث قضبان لا يقرع بها أحداً إلّا مات، فيسمع به الناس، فيخرج له صاحب دمشق ليقاتله، فإذا نظر إلى رايته انهزم، فيدخل السفياني في ثلاثمائة وستين راكباً دمشق، وما يمضي عليه شهر حتى يجتمع عليه ثلاثون ألفاً من قبيلة كلب، وهم أخواله.

وتبدأ ملاحم السفياني بعد ذلك، وذكر أبو نعيم في كتابه «الفتن» عن مدة خروج السفياني حديثاً عن يزيد بين أبي حبيب، قال: قال رسول الله ﷺ: «**خروج السفياني سنة سبع وثلاثين، كان ملكه ثمانية وعشرين شهراً، وإن خرج في تسع وثلاثين كان ملكه تسعة أشهر**»[1].

وَيَخْرُجُ ٱلأَبْقَعُ مِنْ مِصْرَ عَلَى   جَيْشٍ كَذَا ٱلأَصْهَبُ يَأْتِي عَجِلَا
وَٱلأَعْرَجُ ٱلكِنْدِيُّ وَٱليَمَانِي   يُحَارِبُوا ٱلْمَنْصُورَ فِي ٱلْمَيْدَانِ
فَلَا تَكُنْ مِّنْهُمْ وَلَا تُشَارِكْ   وَاحْذَرْ مِنَ ٱلتَّجْيِيشِ لِلمَعَارِكْ

هذه إشارة إلى نماذج من الملاحم القتالية التي تجري على عهد السفياني الأول، ويبدو أن هذه المسميات «**الأبقع، الأصهب، المنصور، الأعرج**» كلّها وُصُوف وعلامات لأولئك القادة المحاربين للسفياني الأول، وقد ورد في الحديث عن أرطأة قال: «**السفياني الذي يموت الذي يقاتل أول شيء الرايات السود والرايات الصفر في سرة الشام مخرجه من «المندرون» شرقي بيسان على جمل أحمر عليه تاج يهزم الجماعة مرتين ثم يهلك، يقبل الجزية ويسبي الذرية ويبقر بطون الحَبَالى**»[2].

قال في «الإشاعة»: يدوم القتال بينهم سنة كاملة، فيغلب السفياني ويظهر على الرايات الثلاث، ثم يقاتل الترك والروم ويهزمهم، قال في «الفتن»: «إذا ظهر السفياني على الأبقع والمنصور خرج الترك والروم فيظهر عليهم السفياني».

ويبدأ السفياني في هذه المرحلة بتوجيه الأذى ضد بني هاشم، ربما لما يراه

---

(١) الفتن (٢/ ٦٩٠).

(٢) المصدر السابق (١/ ٢٧٩).

مـن تعلـق النـاس بالمهدي وانتظـار خروجه، قال نعيـم بن حماد فـي «الفتن»[1] عن علـي كـرم الله وجهه ورَضِيَاللَّهُعَنْهُ، قـال: يكتب السـفياني إلـى قائده الذي دخـل الكوفة بخيلـه بعدمـا عركهـا عـرك الأديم يأمـره بالمسـير إلـى الحجاز، فيسـير إلـى المدينة فيضـع السـيف في قريـش فيقتـل منهم ومن الأنصـار أربعمائة رجـل، ويهرب رجال مـن قريش إلـى القسـطنطينية فيبعث السـفياني إلـى عظيم الروم أن يبعث بهـم فيبعث بهـم إليـه فيضـرب أعناقهـم علـى بـاب دمشـق.

وفـي روايـة: ويبعـث رجالـه وجنـوده فـي البـلاد فتبلـغ عامـة المشـرق وأرض خراسـان، ويبعـث السـفياني بعثـاً إلـى المدينـة فيأخـذون مـن قـدروا عليـه مـن آل محمـد ويقتلـون مـن بنـي هاشـم رجـالاً ونسـاءً، ويـؤتـى بجماعـة منهم إلـى الكوفة ويتفـرق بقيتهـم فـي البـراري.

(١) المصدر السابق (١/ ٢٣٢).

ظهور المهدي ثم اختفاؤه في الجبال[1]

قال في «الإشاعة» ص ٢٠٤: (عند مقتل وسبي آل محمد بالمدينة المنورة يهرب المهدي والمبيض -وفي رواية: والمنصور- إلى مكة، ويستخفون هناك، ولا يطلع على موضوع المهدي أحد، ثم يجتمع عليه بجبال الطائف جماعة يقاتل بهم جماعة السفياني في مكة ويهزمهم، ثم يختفي بجبال مكة ولا يطلع عليه أحد)، ويؤيد هذا ما أورده الإمام أبو جعفر محمد بن علي الباقر: «**يكون لصاحب هذا الأمر غيبةٌ في بعض الشعاب**» وأومأ بيده إلى ناحية ذي طوى[2].

(١) عن علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «**يبعث – أي السفياني – بجيش إلى المدينة فيأخذون من قدروا عليه من آل محمد ﷺ ويقتل من بني هاشم رجالاً ونساءً فعند ذلك يهرب المهدي والمبيض من المدينة إلى مكة فيبعث في طلبهما وقد لحقا بحرم الله وأمنه**» الفتن (١: ٣٢٣).

(٢) «الإشاعة» ص ٢٠٤.

ظهور الإمام المهدي

عن الإمام علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «**إذا نزل جيش في طلب الذين خرجوا إلى مكة فنزلوا البيداء خسف بهم وبباديهم، وهو قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ فَزِعُواْ فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُواْ مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝٥١ وَقَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِهِۦ وَأَنَّىٰ لَهُمُ ٱلتَّنَاوُشُ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ من تحت أقدامهم، ويخرج رجل من الجيش في طلب ناقة له ثم يرجع إلى الناس فلا يجد منهم أحداً ولا يحس بهم، وهو الذي يحدث الناس بخبرهم**»[1].

وفي رواية: «**لا يفلت منهم أحد إلا بشير ونذير، فأما البشير فإنه يأتي المهدي بمكة وأصحابه فيخبرهم بما كان من أمرهم، ويكون شاهد ذلك في وجهه، ويعلمون أن القوم قد خسف بهم، والثاني يأتي السفياني فيخبره بما نزل بأصحابه فيصدقه ويعلم أنه حق لما يرى فيه من العلامة**» [2].

ويؤيد هذا حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري «**يغزو جيش الكعبة حتى إذا كانوا ببيداء من الطريق يخسف بأولهم وآخرهم، قالت: يا رسول الله يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم؟ قال: يخسف بأولهم وآخرهم ويبعثون على نياتهم**»[3].

---

(١) أخرجه نعيم بن حماد (١/ ٣٢٩).

(٢) الفتن (١/ ٣٣١).

(٣) أخرجه البخاري (٢٠١٢).

مبايعة الإمام المهدي

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: **«في ذي القعدة تَحَازُبُ القبائل، وعامئذ يُنهب الحاجّ، فتكون ملحمة بمنى، فيكثر فيها القتلى حتى تسيل دماؤهم على عقبة الجمرة، حتى يهرب صاحبهم - أي المهدي - فيؤتى به بين الركن والمقام فيبايع وهو كاره، ويقال له: إن أبيت ضربنا عنقك، فيبايعه مثل عدة أهل بدر، يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض»**(١).

وفي رواية عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: **«يبعث الله تعالى المهدي بعد إياس وحتى يقول الناس: المهدي، وأنصاره أناس من أهل الشام عدتهم ثلاث مئة وخمسة عشر رجلاً عدة أصحاب بدر، يسيرون إليه من الشام حتى يستخرجوه من بطن مكة من دار عند الصفا، فيبايعونه كرهاً، فيصلي بهم ركعتين صلاة المسافر عند المقام، ثم يصعد المنبر»**(٢).

وفي رواية أخرى عن عبدالله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: **إذا انقطعت التجارات والطرق وكثرت الفتن خرج سبعة رجال علماء من آفاق شتى على غير ميعاد، يبايع لكل رجل منهم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، حتى يجتمعوا بمكة فيلتقون، فيقولون بعضهم لبعض: ما جاء بكم ؟ فيقولون: جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن تهدأ على يديه هذه الفتن، وتفتح له القسطنطينية، قد عرفناه باسمه واسم أبيه وأمه وحليته، فيطلبونه فيصيبونه بمكة، فيفلت منهم ويلحق بالمدينة، فيطلبونه فيخالفهم إلى مكة، فيصيبونه عند الركن فيبايع** (٣).

---

(١) أخرجه نعيم بن حماد فى الفتن (١/ ٣٤١)، والحاكم (٤/ ٥٤٩).

(٢) الفتن (١/ ٣٤٢).

(٣) المصدر السابق (١/ ٣٤٥).

صفات الإمام المنتظر وسيرته[1]

مِنْ وَلَدِ ٱلزَّهْرَاءِ بِالتَّأْكِيدِ ... يُبْطِئُ فِي ٱلتَّعْبِيرِ بِالتَّرْدِيدِ
وَآدَمٌ خَفِيفُ لَحْمٍ مُسْتَدَقْ ... أَقْنَى أَشَمُّ أَبْلَجٌ زَيْنُ ٱلحَدَقْ

أشارت كتب السير والحديث إلى أن الإمام المهدي من ولد فاطمة عليها السلام، وأما ثقل لسانه، فقد جاء نص الحديث: «**في لسانه ثقل، وإذا أبطأ عليه الكلام ضرب فخذه الأيسر بيده اليمنى**»، **وأما حليته فـآدَمُ ضرب من الرجال رَبْعَةٌ أجلى الجبهة أقنى الأنف أَشَمُّهُ أَزَجّ أَبْلَجُ أَعْيَنُ أَكْحَلُ العينين برّاق الثنايا أَفْرَقُها، في خده الأيمن خال أسود، يضيء وجهه كأنه كوكب دري، كث اللحية، في كتفه علامة**[2].

يَأْخُذُ بَيْنَ ٱلرُّكْنِ وَٱلْمَقَامِ ... بَيْعَتَهُ بِالمَسْجِدِ ٱلحَرَامِ
أَتْبَاعُهُ كَأَهْلِ بَدْرٍ فِي ٱلعَدَدْ ... عَصَائِبُ ٱلجِهَادِ مِنْ كُلِّ بَلَدْ

سبقت الإشارة إلى ظهور الإمام بمكة وبيعته بين الركن والمقام، وفي الموضوع روايات كثيرة يمكن العود إليها في مراجعها المتفرقة.

يَعْمَلُ بِالسُّنَّةِ بَلْ يُقِيمُهَا ... وَيُسْقِطُ ٱلبِدْعَةَ بَلْ يُهِينُهَا
يَقُومُ بِالدِّينِ كَمَا قَامَ ٱلنَّبِي ... وَيَمْلِكُ ٱلدُّنْيَا بِدُونِ تَعَبِ
وَيَكْسِرُ ٱلصَّلِيبَ كَسْراً أَبَدِي ... وَيَقْتُلُ ٱلخِنْزِيرَ قَتْلَ ٱلحَرِدِ

من وصوف الإمام أنه يعمل سنة النبي ﷺ، قال في «الإشاعة» ص١٩٦: «لا يوقظ نائماً، ولا يهريق دماً، يقاتل على السُّنّة، لا يترك سنّة إلّا وأقامها، ولا بدعة إلّا ووضعها، يقوم بالدِّين آخر الزمان كما قام به النبي ﷺ، يملك الدنيا كلّها كما ملك ذو القرنين وسليمان،

---

(١) قيل: إنما سمي المهدي لأنه يَهدِي لأمر قد خفي، ويستخرج التوراة والإنجيل من أرض يقال لها «أنطاكية». «الفتن» (١/ ٣٥٥).

(٢) «الإشاعة» ص١٩٠-١٩٤.

يكسر الصليب، ويقتل الخنزير» «الإشاعة» ص١٩٦.

وفي الأبيات إشارة إلى ما يعتري الإمام من «الحَرَد» أي: الغضب في ذات الله حتى يكسر الصليب، أي: يقطع عقيدة التثليث المسيحية المنحرفة، ويقتل الخنزير، وكلاهما رمز الانحراف في الديانة المسيحية المحرّفة، فيجمع بين تصويب العقيدة واقتلاع أكل المحرم.

يَحْثُو جَمِيعَ ٱلْمَالِ حَثْيًا دُونَ عَدْ   لِمُؤْمِنٍ وَفَاجِرٍ مِنْ غَيْرِ حَدْ

من صفات الإمام المهدي في معالجة انحراف العصر والزمن الوفاء بحاجة الناس المادية، إذ هي رأس الفتنة وسبب الحروب والصراع، وقد شهد الناس قبل ظهوره حرب إبادة على كنز الفرات وفيها بعض المنتمين إلى آل البيت النبوي، كلهم يقول: «**لعلي أنا أنجو**»، فالعلة المسيطرة على الواقع الاجتماعي هي الأزمة الاقتصادية، فيأتي الإمام المنتظر ليحثو المال حثياً دون حد ولا عد.

يَسْتَخْرِجُ ٱلْكُنُوزَ وَٱلدَّفَائِنَا   وَيَفْتَحُ ٱلْبُلْدَانَ وَٱلْمَدَائِنَا

قال في «الإشاعة» ص١٩٦: **تنعم الأمة برها وفاجرها في زمن نعمة لم يسمع بمثلها قط ترسل السماء عليهم مدراراً لا تدخر شيئاً من قطرها، تؤتي الأرض أُكلها، لا تدخر عنهم شيئاً من بذرها، تجري الملاحم على يديه، ويستخرج الكنوز ويفتح المدائن ما بين الخافقين، يؤتى بملوك الهند مغلغلين، وتجعل خزائنهم حلياً لبيت المقدس.**

وَيَقْطَعُ ٱلرِّبَا مِنَ ٱلْبُيُوعِ   وَٱلْفِتْنَةَ ٱلْعَمْيَا مِنَ ٱلرُّجُوعِ
يُوَحِّدُ ٱلْقُلُوبَ وَٱلْأَفْكَارَا   بِٱلْحُبِّ يَغْزُو ٱلنَّاسَ وَٱلدِّيَارَا

ومن أجل مهمات الإمام المهدي إيقاف التعامل بالربا، والشبهات المصرفية والبنكية التي سيطرت على العالم إبان مرحلة الغثاء والوهن، ويكون ذلك بإسقاط البنوك، ومنع التعامل الاقتصادي الربوي السائد، كما يوحد آراء الناس بإيقاف الحزبية والفئوية والتيارية، وقطع سياسة الاستعمار والاستهتار والاستثمار القائمة على مبدأ (فرق تسد) ليحل محلها الوئام والتفاهم، ويرد إلى المسلمين ألفتهم ونعمتهم، يملأ قلوب أمة محمداً غنى، حتى إنه يأمر منادياً ينادي: ألا من له حاجة في المال، فلا يأتيه إلا رجل واحد، فيقول: أنا، فيقول: ائت الخازن فقل له: إن المهدي يأمرك أن تعطيني مالاً، فيقول له: احث، حتى إذا جعله في حجره ندم، فيقول: كنت أجشع أمة محمد ﷺ – أي: أحرصهم – والجشع أشد الحرص،

ويقول: أعجزت عما وسعهم، فيرد المال فلا يقبل منه، ويقال له: إنا لا نأخذ شيئاً أعطيناه[1].

ويرفع الربا الوباء والزنا وشرب الخمر وتطول الأعمار وتؤدى الأمانة وتهلك الأشرار، ولا يبقى من يبغض آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم[2].

وَتَأْمَنُ ٱلأَرْضُ طَوَالَ مُدَّتِهْ ... وَٱلنَّاسُ تَحْيَا فِي ظِلَالِ دَعْوَتِهْ

يُقَاتِلُ ٱلمَعْرُوفَ بِالسُّفْيَانِي ... حَتَّى يُتِمَّ ٱلنَّصْرَ لِلإِيمَانِ

[3]يشير الناظم إلى أول ملاحم الإمام المهدي مع السفياني، قال في «الإشاعة» ص٢٠٦: ويبلغ السفياني خروجه، فيبعث إليهم بعثاً من الكوفة فيأتون المدينة فيستبيحونها ثلاثاً، ويقصدون المهدي، فإذا خرجوا من المدينة وكانوا ببيداء من الأرض خسف بأولهم وآخرهم، ولم ينجُ أوسطهم، فلا ينجو منهم إلَّا نذير إلى السفياني وبشير إلى المهدي، فإذا سمع المهدي بذلك، قال: هذا أوان الخروج، فيخرج ويمر بالمدينة، فيتسنقذ من كان أسيراً من بني هاشم، وتفتح له أرض الحجاز كلها[4].

وَيَظْهَرُ ٱلحَارِثُ وَٱلمَنْصُورُ ... جُنْدُ لِآلِ ٱلبَيْتِ لَا يَخُورُوا

يُحَارِبُونَ عُصْبَةَ ٱلسُّفْيَانِي ... بِهِمَّةِ ٱلأَبْطَالِ وَٱلشُّجْعَانِ

إشارة إلى ظهور الرجل من وراء النهر بخراسان يسمى «**الحارث**» أو «**الحراث**»

---

(١) المصدر السابق ص١٩٦.

(٢) المصدر السابق ص١٩٧.

(٣) إشارة لما روي عن الإمام علي رضي الله عنه قال: قلت: «**يا رسول الله.. المهدي منا أئمة الهدى أم من غيرنا؟**» قال صلى الله عليه وآله وسلم: «**بل منا، يختم الدين كما بنا فتح، وبنا سينقذون من ضلالة الفتنة كما استنقذوا من ضلالة الشرك، وبنا يؤلف الله بين قلوبهم في الدين بعد عداوة الفتنة كما الله ألف بين قلوبهم ودينهم بعد عداوة الشرك**» «الفتن» (١: ٣٧٠).

(٤) «الإشاعة» ص٢٠٦، وفي ص٢٤٥ ذكر حديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «**يكون بالمدينة وقعة تغرق فيها أحجار الزيت، ما الحرّة عندها إلا كضربة سوط، فينحى عن المدينة بريدين ثم يبايع المهدي**» رواه نعيم، وأحجار الزيت كانت عند مشهد مالك بن سنان يضع عليها الزياتون رواياهم، فعَلا الكبسُ عليها فاندفنت، ولأبي داود والترمذي وغيرهما عن مولى أبي اللحم: «أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يستسقي عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً يدعو»، ويبدو أنها موضع بالحرة بمنازل بني عبد الأشهل.

على مقدمته رجل يقال له: «**المنصور**» يمكن لآل محمد ﷺ كما مكنت قريش لمحمد ﷺ، وجب على كل مؤمن نصره، وتطول المعارك بين هؤلاء وجيوش السفياني في مواطن عديدة، ثم يبايع الناس رجلاً من بني هاشم بكفه اليمنى خال هو أخو المهدي من أبيه أو ابن عمه، وهو حينئذ بالمشرق، فيخرج بأهل خراسان وطالقان ومعه الرايات السود الصغار، على مقدمته رجل من تميم من الموالى اسمه «شعيب بن صالح» يمهد الأمر للمهدي عليه السلام[1].

وفيه يقول ﷺ: «**إذا سمعتم برايات سوداء قد أقبلت من خراسان فأتوها ولو حبواً على الثلج**»[2]، وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «**لو كنت في صندوق مقفل فاكسر ذلك القفل والصندوق والحق بها..**»[3]، وفي رواية: «**فإن فيها خليفة الله المهدي**[4] **- أي فيها نصره وأنصاره - وإلّا فالمهدي حينئذ بمكة**».

وتبعث الرايات السود بيعتها إلى المهدي، وتقاتل جيش السفياني بالعراق، ويقبل السفياني من الكوفة يريد الشام فيهلك في الطريق، قال في «الفتن» لأبي نعيم: يقاتل السفياني من ينازعه ويظهر عليهم جميعاً، ثم يسير إلى الكوفه، ويُخرج بني هاشم إلى العراق، ثم يرجع إلى الكوفه فيموت في أدنى الشام، ويستخلف رجلاً آخر من ولد أبي سفيان تكون له الغلبة ويظهر على الناس.

---

(١) المصدر السابق ص٢٠٦ - ٢٠٧.

(٢) المصدر السابق ص٢٠٦ - ٢٠٧.

(٣) المصدر السابق.

(٤) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٧)، والحاكم (٤/ ٥٤٧) وقال : صحيح على شرط الشيخين . وأخرجه أيضًا : نعيم بن حماد (١/ ٣١١)، ولفظ أحمد: "إذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فائتوها فان فيها خليفة الله المهدي".

ظهور السفياني الثاني

قال الزهري: يخرج -أي السفياني الأول- هارباً من الكوفة من قرحة تصيبه فيموت، ثم يلي بعده رجل منهم اسمه اسم ابيه واسمه على ثمانية حروف، متزلج المنكبين حمش الذراعين والساقين مصفح الرأس غائر العينين، فيهلك الناس بعده، وتستمر المعارك بين جند السفياني الثاني وجنود المهدي القادمة من خراسان والعراق، ويرسل السفياني جيشاً لمقاتلة المهدي في الحجاز، ولكنهم يبايعون المهدي ويقبلون معه الشام[1]، ويفسد السفياني في الأرض[2]، ويسير المهدي إلى الشام ويكاتب السفياني مطالباً له بالبيعة، فيُلزمه أصحابه البيعة للإمام، ويذكرونه بخسف الجيش في البيداء، فيقبل أن يبايع ويلتقي بالإمام في بيت المقدس، ويعيد المهدي المظالم إلى الناس، وبينما هم كذلك إذ نقض السفياني العهد وخرج مع جملة من أتباعه من قبيلة كلب يقاتلون المهدي، فيقاتلهم ويأسر السفياني ويذبحه كما تذبح الشاة[3].

ثم تتمهد الأرض للإمام المهدي ويدخل في طاعته ملوك الأرض، ويهادن الروم في صلح يدوم تسع سنين، لحديث رواه نعيم بن حماد في «الفتن» عن ابن مسعود مرفوعاً: «**يكون بين المسلمين وبين الروم هدنة وصلح، حتى يقاتلوا معهم عدوهم فيقاسمونهم غنائمهم، ثم إن الروم يغزون مع المسلمين فارس فيقتلون مقاتلهم ويسبون ذراريهم، فتقول الروم: قاسمونا الغنائم كما قاسمناكم، فيقاسمونهم الأموال وذراري الشرك، فتقول الروم: قاسمونا ما أصبتم من ذراريكم، فيقولون: لا نقاسمكم ذراري المسلمين أبداً، فيقولون غدرتم بنا، فترجع الروم**

---

(١) «الإشاعة» ص٢٠٨.

(٢) يشير إلى ذلك حديث رواه جراح بن أرطأة قال: «**في زمان السفياني الثاني المشوه الخلق هدة بالشام حتى يظن كل قوم أنه خراب ما يليهم**». انظر «الفتن» لنعيم بن حماد ص١٥٣ طبعة دار الكتب العلمية، وقد أشارت بعض الأحاديث إلى إشارة في السماء تكون علامة أيضا لخروج السفياني الثاني، فقد روى نعيم بن حماد في «الفتن» ص ١٥١: قال الوليد: أخبرني شيخي عن الزهري قال: «**في ولاية السفياني الثاني وخروجه علامة تُرى في السماء**».

(٣) «الإشاعة» ص١١٢.

إلى صاحب القسطنطينية، فيقولون: إن العرب قد غدرت ونحن أكثر عددا وأتم منهم عدة وأشد منهم قوة، فأمدّنا نقاتلهم، فيقول: ما كنت لأغدر بهم ولقد كانت لهم الغلبة في طول الدهر علينا، فيأتون صاحب رومية فيخبرونه بذلك، فيوجه ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً في البحر، ويقول لهم صاحبهم: إذا رأيتم سواحل الشام فأحرقوا المراكب لتقاتلوا عن أنفسكم، فيفعلون ذلك ويأخذون أرض الشام كلها برها وبحرها ما خلا مدينة دمشق والمعتق، ويخربون بيت المقدس».

قال ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فقلت: كم تسع دمشق من المسلمين؟ فقال النبي ﷺ: «**والذي نفسي بيده لتتسعن على من يأتيها من المسلمين كما يتسع الرحم على الولد**» قلت: وما المعتق يا نبي الله؟ قال: «جبل بأرض الشام من حمص على نهر يقال له (الأريط). فتكون ذراري المسلمين في أعلى المعتق والمسلمون على نهر الأريط يقاتلونهم صباحاً ومساءً، فإذا أبصر صاحب القسطنطينية ذلك وجه في البر إلى قنسرين ثلاث مائة ألف، حتى تجيئهم مادة اليمن ألف ألف، أَلَّفَ اللهُ بين قلوبهم بالإيمان معهم، أربعون ألفاً من حِمير، حتى يأتوا بيت المقدس، فيقاتلون الروم فيهزمونهم ويخرجونهم من جند إلى جند حتى يأتوا قنسرين [(١)].

وتطول المعارك والحروب من المسلمين والروم يفنى فيها من المسلمين الكثير الكثير، وحتى تثب الروم على من بقي في بلادهم من العرب فيقتلونهم حتى لا يبقى بأرض الروم عربي و لا عربية ولا ولد عربي إلَّا قُتل، فيبلغ ذلك المسلمين فيرجعون غضباً لله يجاهدون حتى يفتح لهم ويدخلون (القسطنطينية) فيكيلون الذهب بالأترسة ويقتسمون الذراري حتى يبلغ سهم الرجل ثلاث مئة عذراء، ويخرج عندها الدجال.

وفي تحديد الزمن إشكال، إذ ورد في «الإشاعة» ص٢٢٢: وعن عبدالله بن بسر المازني أنه قال: يا ابن أخي لعلك تدرك فتح القسطنطينية، فإياك إن أدركت فتحها أن تترك غنيمتك منها، فإن بين فتحها وبين خروج الدجال سبع سنين. رواه نعيم بن حماد في «الفتن» [(٢)].

وسيخرج كنز بيت المقدس وحليته التي أخذها طاهر بن إسماعيل، حين غزا إسرائيل فسباهم وسبا حلي بيت المقدس وأحرقها بالنيران، وحمل منها في البحر ألفاً وسبع مئة

---

(١) أخرجه نعيم بن حماد فى الفتن (١/ ٤١٧)، راجع بقية الملاحم، وقد تركناها لطول أخبارها.

(٢)الفتن (٢/ ٤٦٩).

سفينة حتى أوردها رومية.

قال حذيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سمعت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يقول: «**ليستخرجنَّ المَهدِي ذلك حتى يَردَّهُ إلى بيت المقدس**».

قال في «عقد الدرر»: «**رومية**» أم بلاد الروم، فكل من ملكها يقال له البابا، وهو الحاكم على دين النصرانية، بمنزلة الخليفة في المسلمين، وليس في بلاد المسلمين مثلها.

كتب محقق «الإشاعة» ص٢٢٣ في الحاشية: الظاهر أن المراد برومية هي (الفاتيكان)، وأن من يطلق عليه الباب هو ما يسمى الآن بالبابا، فهو الحاكم على دين النصرانية كما هو معروف والله أعلم.

الظهور الأخير للدّجال

قال الناظم:

أَثْنَاءَ هَذَا يَظْهَرُ ٱلدَّجَالُ ... تُعِينُهُ ٱلأَمْوَالُ وَٱلرِّجَالُ
أَتْبَاعُهُ ٱلنِّسَاءُ وَٱلْيَهُودُ ... وَالمُرجِفُونَ هُمْ لَهُ جُنُودُ

تشير الأبيات إلى بروز الدجال وبدء مرحلة ظهوره في الأرض، ويخرج من يهود أصبهان وقد عاد الإمام المهدي من أرض الروم بغنائمه إلى بيت المقدس في ألف سفينة، ويقيم المهدي في بيت المقدس متتبعاً أخبار الدجال ومنتظر مجيئه.

جاء في «الإشاعة» ص٢٢٥ حديث: «**الملحمة العظمى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة أشهر**»[١]، وفي رواية: «**سبع سنين**»، قال أبو داود في «سننه»: وهذه -يعني رواية سبع سنين- أصح، يعني: من رواية سبعة أشهر.اهـ.

ويكون خروجه بادئ ذي بدء يدَّعي الإيمان والصلاح ويدعو إلى الدين فيُتبع ويظهر فلا يزال حتى يقدم الكوفة، ويظهر الدين ويحبه الناس ويتبعونه، ثم يدَّعي أنه نبي فيفارقه من حوله، ثم يدَّعي الألوهية، ويقول: (أنا الله) فتغشى عينه وتقطع أذنه ويكتب بين عينيه (ك ف ر)، فلا يخفى على مسلم فيفارقه كل أحد من الخلق في قلبه مثقال ذرة من إيمان.

يَخْرُجُ مِنْ يَهُودِ أَصْبَهَانِ ... يَغْزُو بِهِمْ مَعَاقِلَ ٱلبُلْدَانِ
وَلَمْ يَزَلْ مَهْدِيُّنَا فِي ٱلقُدْسِ ... وَعَدْلُهُ فِي ٱلأَرْضِ مِثْلُ ٱلشَّمْسِ
يُجَهِّزُ ٱلجَيْشَ ٱلَّذِي يُقَاتِلُهْ ... وَيَرْقُبُ ٱلزَّحْفَ ٱلَّذِي يُوَاصِلُهْ
يَسْبِقُهُ قَحْطُ ثَلَاثُ سَنَوَاتْ ... وَتَرْجُفُ ٱلأَرْضُ ثَلَاثَ رَجَفَاتْ
فِي أَرْبَعِينَ تَنْطَوِي لَهُ ٱلبِلَادْ ... يَعُمُّهَا بِالكُفْرِ حَتْماً وَٱلفَسَادْ
وَيَدَّعِي بِأَنَّهُ ٱلرَّبُّ ٱلمَتِينْ ... وَأَنَّهُ ٱلمَعْبُودُ فِي ٱلكَوْنِ يَقِينْ

(١) أخرجه الترمذي (٢٢٣٨)، من حديث معاذ بن جبل.

وَيُخْرِجُ ٱلْكُنُوزَ وَٱلْأَمْوَالَا ... يُغْرِي بِهَا ٱلنِّسَاءَ وَٱلرِّجَالَا
وَيَبْلُغُ ٱلشَّامَ بِجَيْشٍ وَعَدَدْ ... يُحَاصِرُ ٱلْمَهْدِيَّ فِي خَيْرِ بَلَدْ

ويتبعه سبعون ألفاً من يهود أصبهان وثلاثة عشر ألف امرأة، وعامة من يتبعه اليهود والترك والنساء[1].

وتطوى له الأرض مهلاً مهلا طيَّ فروة الكبش، وأنه يسيح الأرض كلها في أربعين يوماً.

يخرج في خِفة من الدين، وإدبار من العلم، فلا يبقى أحد يُحاجه في أكثر الأرض، ويذهل الناس عن ذكره، وإن أكثر من يتبعه الأعراب والنساء.

وإنه يأتي الأعرابي، فيقول: أرأيتَ أن بعثتُ لك أباك وبعثتُ لك أمك؟ أتشهد أني ربك؟ فيقول: نعم، فيتمثل له شيطان على صورة أبيه وآخر على صورة أمه، فيقولان: أي بني اتبعه فإنه ربك، فيتبعه.

قال صاحب «الإشاعة» ص٢٦٧: **المراد بالأعراب هنا كل بعيد عن العلماء ساكن في البادية والجبال، سواء كان من الأعراب أو الأتراك أو الأكراد أو غير ذلك، لأنهم ليس عندهم ما يميزون به بين الحق والباطل، وأكثر النفوس مائلة إلى تصديق الخوارق.**

وروى الحاكم في «المستدرك» عن ابن مسعود رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «**وتأتيه المرأة، فتقول: يا ربّ أحي ابني وأخي وزوجي، حتى إنها تعانق شيطاناً، وبيوتهم مملوءة شياطين، ويأتيه الأعرابي فيقول: يا رب أحي لنا إبلنا وغنمنا، فيعطيهم شياطين أمثال إبلهم وغنمهم سواء بالسن والسمة - أي: اللون والحجم - فيقولون: لو لم يكن هذا ربنا لم يحي لنا موتانا**»[2].

وفي رواية: «**إنه يأتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون، فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبت فتروح وعليهم سارحتهم -أي: ماشيتهم- أطول ما كانت ذرى -أي: أسمنه- وأسبغه -أي: أطوله ضروعاً وأمده خواصر- ثم يأتي على القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله، فينصرف عنهم فيصبحون ممحلين، أي: مقحطين ليس بأيديهم شيء من أموالهم**»[3].

ورُوي: «**أنه يمرّ على الخربة، فيقول لها: أخرجي كنوزك، فتتبعه كنوزها كيعاسيب**

---

(١) الإشاعة (٢٦٤).

(٢) الفتن (٢/ ٥٤٤).

(٣) االإشاعة (٢٧٠) وأخرج هذا الحديث مسلم (٢٩٣٧) عن النواس بن سمعان.

النحل»[1].

وروي أن قبل خروجه ثلاث سنوات شدائد يصيب الناس فيها جوع شديد... إلى أن قال: «**فلا تبقى ذاتُ ظلف إلا هلكت إلا ما شاء الله**»، قيل: يا رسول الله فما يعيش الناس إذا كان ذلك ؟ قال: «**التسبيح والتكبير يجري ذلك منهم مجرى الطعام**»[2].

ومن عجائب مظاهر عصر الدجال (اختزال الوقت واختلال ترتيبه)، وهي من أعجب ما ورد في الأحاديث عن ذلك، واختلف العلماء في تأويل الأحاديث فمنهم من قال: هو كناية عن اشتغال الناس بأنفسهم من الفتن حتى لا يدرون كيف يمضي النهار، فيكون مضي النهار عندهم كمضيّ الساعة والشهر كاليوم والسنة كالشهر.

وقال بعضهم: بل هو على ظاهره، فقد ورد من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند أحمد والترمذي في أشراط الساعة: «**لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان، فتكون السنة كشهر، ويكون الشهر كجمعة، وتكون الجمعة كاليوم، ويكون اليوم كالساعة، وتكون الساعة كالضرمة بالنار**»، قال في «الإشاعة»: فإن جمعنا بين معاني الأحاديث فعلى وجوه:

الأول: أن أيامه أربعون سنة، وسمى السنين أياماً مجازاً، ثم إن أول أيام سنته الأولى كسنة وثانيها كشهر وثالثها كجمعة وباقي أيامها كأيامنا، ثم تتناقص أيام السنة الثانية حتى تكون السنة كنصف سنة.. وهكذا إلى أن تكون السنة كشهر والشهر كجمعة حتى يكون آخر أيامه كالشرارة، يصبح أحدهم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الآخر حتى يمسي.

قال في كتاب «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» ص١٣٢ : إن الأربعين سنة التي يعمرها الدجال شمسية وفتنته محصورة أولا في اليهود الخارج فيهم ومن لف لفهم من السحرة والأعراب والنساء وأولاد الزنا، حتى إذا لم يبق من الأربعين سنة إلا أربعون يوما يخرج الدجال بنفسه وشخصه على الناس يسيح في الأرض فتطوى له في أربعين يوما يجوبها بوسائل الاختراعات الحديثة فلا يأمن من شره مؤمن ولا يخلو من فتنته مأمن ولا موطن كما ورد في الحديث «**ينزو فيما بين السماء والأرض**» والله سبحانه وتعالى العاصم من دجله وخطله.اهـ.

وفي المصدر السابق ص١٤٩ قال: عن سليمان بن شهاب العبسي قال: نزل على عبدالله

---

(١) رواه مسلم (٢٩٣٧) عن النواس بن سمعان.

(٢) رواه ابن ماجه (٤٠٧٧)، ونعيم بن حماد في الفتن (٢/ ٥١٧) عن أبي أمامة.

بـن مغنـم رجل من أصحـاب علي رضي اللـه عنه فزعم أنه ذكـر عن النبي ﷺ أنـه قال: «**إنّ الدجالَ ليس به خفاءٌ، يجيءُ من قبل المشرق فيدعو لنفسِه فيُتبع ويقاتل أناساً فيظهر عليهم، لا يزال ذلك حتى يَقْدُمَ الكوفةَ فيظهر عليهم**»(١) ويؤيد ذلك أن الغلبة للدجال ابتداء ما ورد في حديث مسلم وغيرهم: «**فعَاثَ يميناً وعاثَ شِمالاً.. يا عبادَ اللهِ اثبُتُوا..**»(٢) والعَيْثُ: أن يركب الأمر لا يبالي ما وقع، منه وهذا حال الغاضب فهو كالذئب يعيث في الغنم. اهـ.

قال الكاتب ص١٥٥: فيغلب على أهل فارس (إيران) حتى يغلب على يهود من أصفهان فيخرج منها وهمته المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأتم التسليم، ويمر من العجم إلـى ملتقـى البحرين(٣) من العـراق ثم إلى الكوفة ثم إلـى الجزيرة العربية فيقاتل المسـلمين ويقاتلونـه على شـط الفرات حتـى يأتي المدينة المنورة دون أن يدخلها ثم يتابع مسـيرته إلى الشام فيدخل دمشق ثم إلى (فيق) ثم إلى اللُّدْ مقر قتله(٤).اهـ.

ويقربـه روايـة نُعيم والحاكم المارة عن ابن مسـعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أنـه -أي الدَّجال- يقول: أنا رب العالميـن وهذه الشـمس تجري بإذني.. أفتريدون أن أحبسـها ؟ فيحبس الشـمس حتى يجعل اليوم كالشهر والجمعة كسنة، ويقول: أتريدون أن أسيرها ؟ فيحصل اليوم كساعة(٥).

وفي حديث عائشـة رضي الله عنها عند ابن حبان في صحيحه: «**فيسير حتى ينـزل بناحية المدينة، وهي يومئذ لها سـبعة أبواب على كل باب ملكان، فيخرج الله شـرار أهلها، فيتوجه قبلـه رجل مـن المؤمنين ويقول لأصحابه: والله لأنطلقن إلى هـذا الرجل فلأنظرن أهو الذي أنذرنا رسـول الله ﷺ أم لا ؟... إلى أن قال: فينطلقون به إلى الدَّجال، فإذا رآه المؤمن عرفه بنعـتِ رسـول الله ﷺ، فيقـول: أيُّها الناس هذا الدَّجال الذي ذكر رسـول اللـه ﷺ، فيأمر به الدجال فيشـج، ثم يقول: لَتُطِيعَنِّي فيما أمرتُك أو لتُشَـقَّنَّ شِـقَّينِ، فينادي المؤمن: أيُّها الناس هذا المسيخ الكذاب، من عصاه فهو في الجنة ومن أطاعه فهو في النار، فيؤمر به فيوسع ظهره**

---

(١) أخرجه الطبرانى كما فى مجمع الزوائد (٧/ ٣٤١) قال الهيثمى : فيه سعيد بن محمد الوراق ، وهو متروك .

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٣٧).

(٣) البحرين موضع بين البصرة وعمان، وإنما ثنوا البحرين لأن من ناحية قراها بحيرة على باب الأحساء وقرى هَجَرَ. اهـ «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» ص١٥٥.

(٤) المدينة المنورة مكة المكرمة وكذلك لعل الكاتب غفل عن ذكرها.

(٥) الفتن لنعيم بن حماد (٢/ ٥٤٤)، وانظر «الإشاعة» ص٢٧٤.

وبطنه ضرباً، فيقول له الدجال: والذي أحلف به لتطيعني أو لأشقنك شقين، فيقول: أنت المسيخ الكذاب، فيؤمر به فينشر بالمنشار من مفرقه حتى يفرق بين رجليه».

وفي رواية: «ويبعد بينهما قدر رمية الغرض، ثم يمشي الدجال بين القطعتين، ويقول لأوليائه: أرأيتم إن أحييتُه ألستُم تعلمُون أني ربكم؟ قالوا: بلى، فيضرب أحد شقيه أو الصعيد عنده ويقول له: قم، فيستوي قائماً، فلما رآه أولياؤه صدقوه وأيقنوا أنه ربهم وأجابوه واتبعوه، وقال للمؤمن: ألا تؤمن بي، فيقول: ما ازددتُ فيك إلا بصيرة»، ثم ينادي: ألا إن هذا المسيخ الكذاب، فيأخذ الدجال ليذبحه فلا يستطيع إليه سبيلا، فيأخذ بيديه ورجليه ويقذف به فيحسب الناس إنما قذفه في النار، وإنما أُلقي في الجنة»[1]، زاد في رواية مسلم في الصحيح: قال أبوإسحاق: فيقال: إن هذا الرجل هو الخضر رضي الله عنه[2].

قال رسول الله ﷺ: «هذا أقرب امرئ درجة مني وأعظم الناس شهادةً عند رب العالمين».

وترجف المدينة يومئذ ثلاث رجفات فلا يبقى منافق ولا منافقة إلَّا خرج إليه، فتنفي المدينة يومئذ خبثها كما ينفي الكير خبث الحديد.

ويجيء الدجال فيصعد أحُداً فيطلع فينظر إلى المدينة، ويقول لأصحابه: ألا ترون إلى هذا القصر الأبيض، هذا مسجد أحمد.

ثم يأتي إلى المدينة فيجد بكل نَقب من أنقابها مَلكاً مُصْلِتاً، فيأتي سَبْخَةَ الجُرْف[3]. اهـ.

وجاء في مسند الإمام أحمد عنَ فاطمة بنت قيس قالت: قال رسول الله ﷺ: إن طيبة المدينة إن الله عز وجل حرم على الدجال أن يدخلها والله الذي لا إله إلا هو ما لها من طريق شيق ولا واسع في سهل ولا جبل إلا عليه ملك شاهر بالسيف إلى يوم القيامة، ما يستطيع الدجال أن يدخلها على أهلها .. الحديث»[4].

قال في «الإشاعة»: وقد سقط من أعين كثير ممن اتبعه بعجزه عن الاقتحام، وفي ذلك أحاديث كثيرة، وأول من يتبعه اليهود والنساء. وفي رواية الطبراني في «الكبير» عن سلمة بن الأكوع قال: أقبلت مع رسول الله ﷺ من قبل العقيق حتى إذا كنا على الثنية التي يقال لها ثنية الحوض التي بالعقيق أومأ بيده نحو المشرق فقال: «إني لأنظر إلى مواقع عدو الله المسيح،

---

(١) الإشاعة (٢٧٩) مختصراً.

(٢) صحيح مسلم (٢٩٣٨).

(٣) أخرجه أحمد (٤/ ٣٣٨) والحاكم (٤/ ٥٨٦) وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٤) أخرجه أحمد (٦/ ٣٧٣).

إنـه يقبـل حتى ينزل من كذا حتى يخرج إليه غوغاء النـاس، ما من نقب من أنقاب المدينة إلا عليه ملك أو ملكان يحرسانه، معه صورتان صورة الجنة وصورة النار، معه شياطين يتشبهون بالأموات، يقولون للحي: تعرفني؟ أنا أخوك أنا أبوك أنا ذو قرابة منك.. ألستُ قد متُّ؟ هذا ربنا فاتبعه ، فيقضي الله ما يشاء منه.[1]اهـ ص ١٧١.

قالت أم شـريك بنت أبـي العكر: يا رسـول الله.. فأين العرب يومئذ ؟ قال: يومئذ قليل، وجلُّهم ببيت المقدس وإمامهم المهدي، فيتوجه -الدَّجال- إلى الشـام فيفر المسلمين إلى جبل الدخان بالشام، فيأتيهم فيحصرهم ويشد حصارهم ويجهدهم جهداً شديداً.

حتـى إذا طـال الحصار يتبايعون علـى القتال بـيعة يعلم الله أنها الصدق من أنفسـهم، ثم تأخذهـم ظلمـة لا يبصر أحدهم كفـه، فينـزل ابن مريم عليه السـلام، فيُحسـر عن أبصارهم وبـين أظهرهم رجل عليه لأمة، فيقولون: من أنت؟ فيقول: أنا عبدالله وكلمته عيسى.

وأخـرج البخـاري في تاريخه والطبرانـي في معجمه وابن منده من طريـق ربيعة بن ربيعة عن نافع بن كيسـان عن أبيه قال: سـمعت رسـول الله ﷺ يقول: «**ينزل عيسـى بن مريم عند المنارة البيضاء شرقي دمشق**»[2] ذكره الحافظ ابن حجر في «الإصابة» ، قال في كتاب «ظهور الدجال مسـيخ الضلالة» ص٢٠٥ : «**فبينما هم على هذا الحال يأتيهم الله تعالى بأمره وما من هَرَجٍ إلا وبعده فَرَجٌ، فيسمعون النداء من السحر «يا أيها الناس أتاكمُ الغوث.. ثلاثا»**» ، قيل: ينزلُ عيسـى عليه السلام في الساعة السادسـة من النهار عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ثم يخـرج من يمنـة المنارة البيضاء يمشـي وعليه السـكينة والأرض تقبض له، ويأتي المسـجد ويؤذن له مؤذن من المسلمين، ثم يخرج بمن معه يطلب الدجال، وللمسلمين معسكران في القدس الشـريف وفي الأردن، فيجيء أولا سـحراً إلى القدس الشـريف ويحرض المؤمنين على القتال» اهـ.

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٠/ ٣٤).

(٢) حديث كيسان: أخرجه الطبراني (١٩/١٩٦)، وابن عساكر (١/٢٢٨)، والبخاري في التاريخ (٧/ ٢٣٣).

نُزول عيسَى ومقتل الدجال وهَلاك اليَهود

وَعِنْدَهَا يَنْزِلُ عِيسَى عَلَمَا ... عَلَى جَنَاحِ مَلَكٍ مِنَ ٱلسَّمَا
بِجَانِبِ ٱلْمَنَارَةِ ٱلْبَيْضَاءِ ... يَحْمِلُ سَيْفَ ٱلْفَتْكِ بِالْأَعْدَاءِ
وَيلتقِي مَعَ ٱلْإِمَامِ ٱلْمُقْتَدَى ... مُتَّبِعًا لِنَهْجِ طَهَ أَحْمَدَا
يلتزِمُ ٱلصَّلَاةَ خَلْفَ ٱلْمُنْتَظَرْ ... وَيَنْصُرُ اللهُ بِهِ ٱلدِّيْنَ ٱلْأَغَرْ
يَقْتُلُ لِلدَّجَّالِ دُونَ مَعْرَكَةْ ... فِي بَابِ لُدٍّ تَعْتَرِيهِ ٱلْهَلَكَةْ
وَيَهْزِمُ اللهُ جُيُوشَ ٱلدَّجَلِ ... مِنَ ٱلْيَهُودِ بِسُيُوفِ ٱلْعَدْلِ
وَتَنْطِقُ ٱلْحِجَارَةُ ٱلصَّمَّاءُ ... هَذَا يَهُودِيٌّ لَهُ ٱلْفَنَاءُ
وَيَنْصُرُ اللهُ بِعِيسَى وَٱلْإِمَامْ ... دِينَ ٱلْهُدَى وَٱلْكُفْرُ يُفْنَى بِالتَّمَامْ

يشير الناظم إلى مرحلة جديدة من مراحل التحول في هذا العصر والمهدي قد التجأ مع أصحابه إلى جبل الدخان فراراً من هجمة الدَّجال، ورغبةً في إعداد أنفسهم لمنازلته، فبينما إمامهم المهدي وقد تقدم يصلي بهم الصبح إذ نزل عليهم نبي الله عيسى بن مريم عليه السلام، فيرجع المهدي القَهْقَرَى ليتقدم عيسى عليه السلام ليُصلي بالناس، ويقال له: يا روح الله تقدم، فيقول: ليتقدم إمامكم فليصلِّ بكم، ويضع عيسى عليه السلام يده بين كتفي المهدي، ويقول له: تقدم فإنها لك أُقيمت، فيصلي بهم إمامهم، فإذا انصرف، قال عيسى عليه السلام: افتح -وكأنه شعار المعركة- فيفتح ووراء الدَّجال سبعون ألف يهودي، فإذا نظر إليه الدجال ذَابَ كما يَذوب الملح في الماء وانطلق هارباً، فيقول له عيسى عليه السلام: إن لي فيك ضربة لن تسبقني بها، فيدركه عند باب لدّ الشرقي فيقتله ويهزم الله اليهود (١).

والجمع بين الروايات المتعددة في هذا المضمار كتب شارح «الإشاعة»: «**طريق الجمع بين هذه الروايات أن عيسى عليه السلام ينزل أولاً بدمشق على المنارة البيضاء -وهي موجودة اليوم- لستِ ساعات من النهار، وقد مرّ في الفتوحات أنه يصلي بالناس صلاة**

---

(١) أخرجه ابن ماجه (٤٠٧٧)، والحاكم (٤/ ٥٨٠) وقال: صحيح على شرط مسلم . وأخرجه نعيم بن حماد (٢/ ٥١٧).

العصر فيحتمل أنه ينـزل بعد الظهر، ثم مع اشتغاله بالقرعة[1] بـين اليهود والنصارى يدخل وقـت العصر فيصلي بهم العصـر كما في رواية، ثم يأتي إلى بـيت المقدس غوثاً للمسـلمين ويلحقهم في صلاة الصبح وقد أحرم المهدي والناس كلهم أو بعضهم لم يحرموا فيخرج إليه بعض من لم يحرم بالصلاة فيأتي والمهدي في الصلاة فيتقهقر، ويقول بعض الناس لعيسـى: تقدم، فيضع يده على كتف المهدي أن تقدم، ويقول للقائل: ليتقدم إمامكم، فيجيب المهدي، ثم إذا أصبحوا شرد أصحاب الدجال فتضيق عليهم الأرض فيدركهم بباب لدّ فيصادف ذلك صـلاة الظهـر، فيتحيل اللعين إلـى الخلاص منه بإقامة الصلاة، فلما عـرف أنه لا يتخلص منه بذلك ذاب خوفاً منه كما يذوب الملح، ويهزم الله اليهود وأصحاب الدجال، فلا يبقى شـيء مما خلق الله يتوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشـيء، لا شـجر ولا حجر ولا حائط ولا دابة إلا قال: «يا عبدالله المسلم هذا يهودي»، وفي رواية: «هذا دجال فتعال فاقتله؛ إلا الغرقد فإنها من شجر اليهود لا ينطق».

قال ﷺ: «فيكون عيسى عليه السلام في أمتي حكماً وعدلاً وإماماً مقسطاً»[2].

وعن أبـي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ أنه قال: قال رسـول الله ﷺ: «والذي نفسـي بـيده ليوشـكنّ أن ينـزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنـزير ويضع الجزية»[3].

قـال تعالـى: ﴿وَإِن مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ قَبْلَ مَوْتِهِۦ﴾[4]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾[5] وقُرئ في الشواذ (لعَلَمٌ) بفتح العين واللام بمعنى العلامة[6].

---

(١) قال في «الإشاعة» ص٣٠١: ينـزل عند المنارة البـيضاء شرقي دمشق واضعاً كفيه على أجنحة ملكين لست ساعات مضين من النهار، حتى يأتي مسجد دمشق، يقعد على المنبر، فيدخل المسلمون المسجد وكذا النصارى واليهود وكلهم يرجونه، حتى لو ألقيت شيئاً لم يُصب إلا رأس الإنسان من كثرتهم، ويأتي مؤذن المسلمين، وصاحب بوق اليهود، وناقوس النصارى، فيقترعون فلا يخرج إلا سهم المسلمين، وحينئذ يؤذن مؤذنهم، وتخرج اليهود والنصارى من المسجد ويصلي بالمسلمين صلاة العصر.

(٢) المصدر السابق ص٢٨٥.

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٦٤) واللفظ له، ومسلم (١٥٥) بلفظ "حكما مقسطا".

(٤) النساء: ١٥٩.

(٥) الزخرف: ٦١.

(٦) «الإشاعة» ص ٢٩٦.

ومـن عظيم سـيرته أنه يدق الصليب ويقتـل الخنـزير والقردة ويضـع الجزية فلا يقبل إلَّا الإسلام، ويتحد الدين فلا يعبد إلَّا الله ويترك الصدقة -أي: الزكاة- لعدم من يقبلها، وتظهر الكنـوز في زمنه ولا يرغب في اقتناء المال للعلم بقرب السـاعة، ويرفع الشـحناء والتباغض لفقد أسـبابهما غالباً، وينـزع سـم كل ذي سـم، ويرعى الذئب والشـاة، ويملأ الأرض سلماً وينعـدم القتـال، وتنبت الأرض بنبتهـا كعهد آدم حتـى يجتمع النفر على القطـف من العنب فيشـبعهم وكذا الرمانة، وترخص الخيل ويغلو الثور لأن الأرض تحرث كلها، ويكون مقرِّراً للشريعة النبوية لا رسولاً لهذا الأمة[1].

وفي تحديد مدة إقامته في الأرض وردت أقوال، منها:

- ما ورد في حديث الطبراني وابن عسـاكر عن أبـي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: قال رسـول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «**ينـزل عيسى بن مريم فيمكث في الناس أربعين سنة إماماً**»[2].

والمعتقـد أن الحكـم والخلافـة تكـون فـي هـذه المرحلـة للإمـام المهـدي -عليـه السـلام- حتـى يموت، ولـم تحدد كتب الحديـث فترة موته إلا أن المشـار اليه أن أحداً مـن آل بـيتـه يتولـى الخلافة مـن بعده، قال الإمـام البرزنجي في «الإشـاعة» ص٣٣٣: إن المهـدي الكبيـر هو الذي يفتح الـروم ويخرج الدجال في زمنه ويصلي عيسـى عليه السـلام خلفه وإن الخلافة تكون له ولقريش من بعده، وأن عيسـى عليه السلام لا يسلب قريشـاً ملكاً رأسـاً، وإنما تكون إليه المشـورة وهو الحكـم فيهم يعلمهـم الدين، ثم يلي بعـدالمهـدي رجـل مـن أهـل بـيتـه فـي سـيرته. اهـ.

وفي لفظ للطبراني: «**يخرج الدَّجال فينـزل عيسـى بن مريم عليه السلام فيقتله، ثم يمكث في الأرض أربعين سنة إماماً عادلاً وحكماً مقسطاً**»[3].

وأخرج ابن عسـاكر في تاريخه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسـول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «**لا تقوم السـاعة حتى ينزل عيسـى بن مريم على ذُرْوَةِ (أفيق)**[4] **بيده حَرْبَةٌ يَقْتُلُ الدَّجّال**» وفي رواية أخرى «**ينزل عيسى بن مريم من المساء على (جبل أفيق) إماماً هادياً وحكماً عدلاً عليه**

(١) المصدر السابق ص ٢٩٩.

(٢) أخرجه الطبراني في الوسط (٥/ ٣٣١)، وابن عساكر (٤٧/ ٥٢٣).

(٣) أخرجه أحمد (٦/ ٧٥)، وابن شيبه في مصنفه (٧/ ٤٩٠).

(٤) اسم جبل.

بُرْنُسٌ له.. الحديث»[١] وأخرج أحمد في مسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ (عن الدجال): «**حتى يأتي الشامَ مدينة فلسطين بباب لُدّ** –وقال أبو داود: «**مرة حتى يأتي فلسطين باب لُدّ**» – **فينزل عيسى عليه السلام فيقتُله، ثم يمكثُ عيسى عليه السلام في الأرض أربعين سنةً إماماً عدلاً وحكماً مُقْسِطاً**»[٢].

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: «**ينزل عيسى بن مريم فإذا رآه الدجال ذاب كما تذوب الشحمة، فيقتل الدجال ويُفَرَّقُ عنه اليهودُ فيقتلون**»[٣].

وفي هذا دلالة واضحة على أن أبناء العنصر اليهودي يعملون بوعي أو بغير وعي منذ بداية وجودهم على تنفيذ مشاريع الدجال في العالم كما سبق ذكره، وأن مصيرهم في نهاية الأمر هو مصير الدجال يقتلون معه تحت رايته، ويؤكد ذلك ما ذكره أبو حيان في تفسيره «البحر المحيط» عند الآية في سورة النساء ﴿ **يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ ءَامِنُواْ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰٓ أَدْبَارِهَآ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ أَصْحَٰبَ ٱلسَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا** ﴾ :

قال عبدالرحمن بن يزيد: الوجوه هي أوطانهم وسكناهم في بلادهم التي خرجوا إليها، وطمسها إخراجهم منها، والرد على الأدبار رجوعهم إلى الشام من حيث أولاً، وحسن الزمخشري هذا القول .اهـ.

قال الشيخ مؤلف «ظهور الدجال مسيخ الضلالة» تعليقا على ما ذكر:

قلت: ففي هذه الآية الكريمة إخبار عما سيقع في مستقبل الزمان، فقد حكى الله عز وجل عن اليهود أنواع مكرهم وإيذائهم، ثم عقب ذلك الأمر بالمبادرة إلى سلوك محجة الهدى مشفوعا بالتحذير والتخويف والوعيد الشديد على المخالفة بقوله تعالى: ﴿ **ءَامِنُواْ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰٓ أَدْبَارِهَآ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ أَصْحَٰبَ ٱلسَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا** ﴾ . ذكر القرطبي في تفسيره: قال المبرد: إنه منتظر بعد ولابد من طمس ومسخ اليهود قبل قيام الساعة يوم تحشرهم النار إلى الشام أرض المحشر (أي: الاجتماع) ويظهر الدجال عليه اللعنة، وينزل عيسى عليه السلام وكان أمر الله مفعولا، أي: وعده الذي قضاه وحكم به مفعولا نافذا واقعا كائنا لا محالة.

---

(١) أخرجه ابن عساكر (٤٧ / ٥٠٤، ٥٠٥) .

(٢) أخرجه أحمد (٦/ ٧٥)، وابن حبان (١٥/ ٢٣٥).

(٣) أخرج ابن أبي شيبة (٧/ ٤٩٣).

مراحل التحوّلات بيأجوج ومأجوج

وَقبلَ مَوتِ ٱلسَّيِّدِ ٱلمَسِيحِ تَأْتي جُيُوشُ ٱلهَتكِ وَٱلتَّقبِيحِ
جُمُوعُ يَأجُوجَ وَمَأجُوجَ عَلَى كُلِّ بِلَادٍ كَالسِّبَاعِ فِي ٱلخَلَا

تشير الأبيات إلى ما يحصل من التحول في آخر عهد عيسى عليه السلام وما يبتلي الله به أهل الإيمان من خروج يأجوج ومأجوج[1]، قال في «الإشاعة»: «وهي من الفتن العظام، وقد أشير إليهم في غير آية، قال تعالى: ﴿قَالُواْ يَٰذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ﴾، وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنسِلُونَ﴾، وقال ﷺ: «**لا تقوم الساعة حتى يكون عشر آيات: طلوع الشمس من مغربها، والدخان، والدابة، ويأجوج ومأجوج، ونزول عيسى بن مريم، وثلاث خسوفات، ونار تخرج من قعر عدن أبين... الحديث**»[2]، وليس الترتيب شرطاً في بروز هذه الآيات وإنما منها ما يتقدم على الآخر، واختلف في أصل نسبتهم: فقيل: هم من بني يافت بن نوح، وقيل: هم من الترك، وقيل: يأجوج من الترك، ومأجوج من الديلم.

وأخرج أحمد والطبراني عن خالد بن عبدالله بن حِرملة: «**إنكم تقولون لا عدو، وإنكم لا تزالون تقاتلون عدواً حتى تقاتلوا يأجوج ومأجوج، عراض الوجوه صغار العيون صهب الشعور، من كل حَدَبٍ ينسلون، كأنَّ وجوههم المجان المطرقة**»[3] «الإشاعة» ص٣١٨.

وأخرج الترمذي وحسنه ابن حبان والحاكم وصححه عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ورفعه: «**في السدّ يحفرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم: ارجعوا فتخرقونه غداً،**

---

(١) أخبر ﷺ عن بداية ظهور يأجوج ومأجوج منذ مرحلته ﷺ وهو في المدينة، حيث قال فيما رواه البخاري (٣١٦٨)، ومسلم (٢٨٨٠) وغيرهما: «**فُتِحَ اليوم من رَدْمِ يأجوج ومأجوج مثل هذا**» وحلَّق بين أصبعيه السبابة والإبهام. وفي هذا الحديث دلالة على بروز العديد من الفتن وهو ﷺ على قيد الحياة كظاهرة، ثم ما لبث أن تحقق خطرها فيما بعد ذلك ، والله أعلم.

(٢) رواه ابن ماجه (٤٠٥٥) عن حذيفة بن أسيد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ .

(٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧١).

فيعيده الله كأشد ما كان، حتى إذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس قال الذي عليهم: (ارجعوا فستخرقونه غداً إن شاء الله تعالى) واستثنى، قال: فيرجعون فيجدونه كهيئته حين تركوه، فيخرجون على الناس»[1] اهـ.

وقد فسر بعض الباحثين المعاصرين[2] هذا الحديث بعد طول دراسة ومعاينة للموقع ذاته[3] ومقارنة بينه وبين ما جاء في القرآن، وما أثبتته الحفريات والآثار بأن هذا السد (ردم محكم وحاجز عظيم)، كما وصفه القرآن في سورة الكهف ﴿فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ فهو مشروع مكون من عدة نشاطات وعدة أعمال ووظائف وعدد كبير من العمال والآلات والوسائل والمواد المتنوعة من العناصر المعدنية كالحديد والقطر (الطين) والخشب والوقود وغيرها على مدى أعوام كثيرة قدرها بعضهم بثمانية عشر سنة، بناه ذو القرنين في عهد أحد ملوك الصين من أسرة (شانغ) في الفترة (١٣٣٠ – ١٠٥٠) ق.م. وهو أول ردم بني في الصين.

وتتلخص الاستنتاجات التي توصل إليها الباحث فيما يلي:

١- إن مضامين الآيات الكريمة من سورة الكهف ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ ٱلسَّدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْطَٰعُوٓاْ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَٰعُواْ لَهُۥ نَقْبًا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي ۖ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُۥ دَكَّآءَ ۖ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ جاءت موافقة

---

(١) أخرجه أحمد (٢/ ٥١٠)، وابن ماجه (٤٠٨٠)، والترمذي (٣١٥٣) وقال: حسن غريب، والحاكم (٤/ ٥٣٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين. وابن حبان (١٥/ ٢٤٢).

ولد ورد في «الإشاعة» حديث يتعلق بوصول الرسالة المحمدية إليهم، وهو ما رواه أبو نعيم بن حماد في «الفتن» عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً قال: «**بعثني الله حين أسري بي إلى يأجوج ومأجوج فدعوتهم إلى دين الله وعبادته فأبوا أن يجيبوني، فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد إبليس**» ص٣٢١.

(٢) هو الباحث حمدي بن حمزة أبوزيد من مواليد ينبع بأرض الحجاز حامل ماجستير في الاقتصاد والعلوم السياسية من جامعة الملك سعود – الرياض ١٣٨٨ هـ (١٩٦٨ م) وعضو مجلس الشورى وله وظائف عديدة ذكرت في آخر صفحة من كتابه القيم المسمى «فك أسرار ذي القرنين ويأجوج ومأجوج» طبعة ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م.

(٣) الموقع المشار إليه يقع كما ذكر الباحث ص٤٨٥ في مدينة (جنج جو) وهي إحدى المدن الصينية القديمة جدا، وقد فصل الباحث صفة الردم وارتفاعه وما تبقى منه في عدة صفحات، وأشار إلى أن مدينة (جنج جو) هي عاصمة منطقة (هينان) التي تقع في وسط الجزء الشرقي من الصين وفي الجنوب من النهر الأصفر. اهـ. «فك أسرار ذي القرنين».

(كإعجاز قرآني) لترجمتها باللغة الصينية متفقة مع أحداث ووقائع تاريخية وقعت في بلاد الصين خلال فترة دخول ذي القرنين إليها.

٢- إن الوصول إلى معرفة مضمون كلمتي (يأجوج ومأجوج) الصينية الأصل بعد ترجمتها إلى اللغة العربية ييسر الوصول إلى تفسير العديد من الأحداث التاريخية الماضية ، ويؤكد الحقائق القرآنية والنبوءات المحمدية حول هذه القضية.

٣- إن هذه المعجزة القرآنية عن يأجوج ومأجوج ليست قاصرة على البعد اللغوي فقط؛ ولكنها بصورة أهم وأخطر معجزة لما تحمله من مضامين وأبعاد تاريخية وديمغرافية وعلمية تهم البشرية كلها في ماضيها وحاضرها ومستقبلها.

٤- إن ترجمة ﴿إِنَّ يَأۡجُوجَ وَمَأۡجُوجَ مُفۡسِدُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ تعني أن سكان قارة آسيا وسكان قارة الخيل مفسدون في الأرض، ومعنى سكان قارة الخيل -أي: من يسمون (شعب الخيل) وكذلك شعب الرماة- هم الدول المحيطة بالصين في تلك الحقبة من الزمن والتي كانت للصين معها حدود وعلاقات وقتها، وهي اليابان وكوريا ومنشوريا وسيبيريا ومنغوليا ودول آسيا الوسطى، وهم الذين يصفهم الصينيون بيأجوج أو بني يأجوج، وهؤء اعتادوا على شن الحروب قديما على الصين حتى قرون قريبة، وكان آخرها ما حدث في القرن الثالث عشر الميلادي على يد جنكيز خان وهولاكو الذين اعتدوا وعاثوا في الأرض فسادا.

٥- بناء على المعطيات والمعلومات والتحليلات التي توصل إليها البحث صار من المتوقع والممكن أن يكون ما يسمى (بين السدين) مكانا محددا ومعروفا في بلاد الصين، وإن الاحتمال الأكبر لموقع ذلك المكان هو في جبال معينة شمال مدينة (جنج جو) في مقاطعة هينان Henan.

٦- بتطبيق معنى الآية القرآنية الأخرى في سورة الأنبياء ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٖ يَنسِلُونَ﴾ تصبح ترجمتها من اللغة الصينية إلى اللغة العربية (حتى إذا فتحت شعوب قارة آسيا وشعوب قارة الخيل وهم من كل حدب ينسلون) فهم مفسدون في الأرض. وهذا يعني أن شعوب وسكان قارة آسيا (يأجوج) وسكان قارة الخيل (مأجوج) مفسدون في الأرض حقا.

ويشير تاريخ الصين القديم والوسيط والحديث مؤكدا أن الصينيين كانوا دائما هدفا لاعتداءات جيرانهم من سكان آسيا (اليأجوجيين) وسكان قارة آسيا الأوروبية

وسكان آسيا الوسطى وسكان قارة الخيل (المأجوجيين)[١].

٧- هناك أسباب وعوامل هامة هي التي جعلت (سكان قارة آسيا «يأجوج» وسكان قارة الخيل «مأجوج») برابرة ومتوحشين كما جاء وصفهم في القرآن في سورة الكهف ﴿مُفۡسِدُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾[٢] منها قسوة الظروف الجغرافية والبيئية والمعيشية، وتوفر أدوات ووسائل وموارد التفوق القتالي كالمهارات والخيول وأدوات القتال وروح الغرور والشعور بالقوة، إضافة إلى الولع الطبيعي بشن الحروب واكتساب المعيشة بالبطش والوحشية وانعدام الرحمة في معاملة الأعداء والخصوم.

٨- انعدام الديانة الصحيحة ووقوعهم في الخرافات الجاهلية منذ القدم.

٩- اتصاف هذه الشعوب بصفات متميزة كصفة البشرة وميلها إلى اللون الأصفر، والوجوه العريضة، وبروز عظام الخدود والوجنات، والعيون السوداء الضيقة والشعر الأسود.

وقد جاءت بعض هذه الصفات في مثل قوله ﷺ كما رواه الإمام أحمد: «**إنكم تقولون لا عدو لكم، إنكم لا تزالون تقاتلون عدوا حتى يخرج يأجوج ومأجوج عراض الوجوه صغار العيون صهب الشعور من كل حدب ينسلون كأن وجوههم المجان المطرقة**[٣]».

إن هذا التطابق في الوصف النبوي ليأجوج ومأجوج مع ما تم استخلاصه من البحث حول صفاتهم لهو معجزة نبوية بدون ريب[٤].

١٠- تفرد القرآن الكريم في شرح معلومات (يأجوج ومأجوج) برواية صحيحة مطابقة للواقع خلافا لما جاء عن (يأجوج ومأجوج) في التراث الغربي، بل ويجد الباحث أن جميع التفسيرات التي طرحت من قبل منسوبي الدين المسيحي ومن قبل الكتاب الغربيين جاءت على الخرص والظن، بينما نجد عبارة (يأجوج ومأجوج) في القرآن حقيقة واضحة جاءت بلسان قوم معروفين قديما وحديثا وأن اللفظ والمضمون جاءا مطابقين تماما لمفاهيم وقواعد اللغة الصينية، ومطابقين أيضا لأحداث ووقائع

---

(١) المرجع السابق ص٣٦٢.

(٢) الكهف: ٩٤ .

(٣)أخرجه أحمد (٥/ ٢٧١).

(٤) المرجع السابق ص٣٧٦ .

تاريخية وجغرافية أثبتتها الاكتشافات والحفريات عبر العصور المختلفة[1].

١١- وفقا لترجمة الآية الكريمة للغة الصينية فإن معناها (حتى إذا فتحت ديار بلدان سكان قارة آسيا وديار بلدان سكان قارة الخيل وهم من كل حدب ينسلون) فهناك سؤال عن ماهية وطبيعة هذا الفتح؟ ومن هم الفاتحون؟ ومتى زمن ذلك الفتح؟ وما هي علامات وآثار ذلك الفتح؟ وهل فتحت بلاد يأجوج ومأجوج؟ وما هي العلامات؟

قال المؤلف: من المعروف تاريخيا منذ آلاف السنين بأن جميع دول يأجوج ومأجوج -أي: دول قارة آسيا ودول قارة الخيل- هي دول تتصف بالعزلة والانغلاق عن جميع دول العالم، ولعل السبب في ذلك هو أن هذه الدول تقع في أقصى الطرف الشمالي للأرض وأن بينها وبين القارات الأخرى بحار ومساحات شاسعة يصعب الوصول إليها بوسائل المواصلات القديمة، كما أن طبيعة شعوب هذه الدول كانت تميل إلى العزلة ضمن نطاقها الإقليمي.

ويأتي (الفتح) على معانٍ منها:

- الفتح بمفهوم الإسلام يعني دخول البلدان والشعوب في دين الإسلام، وفتح مكة ودخول أهلها في الإسلام منذ حوالي ١٤٢٠ سنة يعطي مثالا واضحا لهذا المعنى، فهل تعني الآية الكريمة ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٖ يَنسِلُونَ﴾ أن شعوب هذه الدول سيدخلون في الإسلام؟

- أم أن الفتح الوارد في الآية يعني احتلال هذه الدول من قوى أجنبية بقوة السلاح؟ فإن كان هذا هو المقصود فإن جميع دول هاتين القارتين تعرضت في القرن التاسع عشر والعشرين للحروب والاحتلال من قوى أجنبية أو من قوى داخل هاتين القارتين.

- أم أن الفتح الوارد في هذه الآية يعني انفتاح دول قارة آسيا ودول قارة الخيل (يأجوج ومأجوج) على العالم كما هو الحال في هذا العصر المعروف (بالعولمة)، والذي تهيمن عليه قوى متصارعة تعلو كل منها على الأخرى وتلعب على ساحتها دول قارة آسيا ودول قارة الخيل دورا محوريا متصاعدا كما هو الحال في عصرنا، والمتتبع لتطور وصعود دول (يأجوج ومأجوج) وبروز بعضها كقوة مؤثرة

(١) المرجع السابق ص٤٠٥ .

على المسـرح الدولـي كالصين واليابان وكوريا يلاحظ ويلمس الكثير من الإشـارات والعبارات التي تشير إلى مدلولات مرتبطة بمضمون عبارة الفتح.

١٢- تحدثـت شـعوب الأمم الأوروبية وغيرها عن ظاهرة يأجـوج ومأجوج بأكثر من فكرة ومفهوم، ونقل المؤلف نماذج عديدة منها ما جاء في الموسوعة البريطانية حيث قال: فقـد جاء بأن الإنجيـل يعتبر (جوج) قوة عدوانية يتحكم فيها الشـيطان وأن هذه القوة سـتظهر في آخر الزمان، كما جاء في مقاطع إنجيلية وفي أسـفار مسـيحية ويهودية أن (جـوج) مقيـد بقوة عدوانيـة أخرى هـي (مأجوج) بينما جـاء في مواضـع أخرى بأن مأجوج هو مكان ومنشأ أصل جوج.

١٣- أما بالنسبة للتراث الأوروبي فإن قصة ما يسميه المسيحيون والغربيون بصفة عامة (جوج ومأجـوج) قـد اتخذت أبعـادا واهتمامات كبيـرة ، وبينمـا أصبح وجود ما سـمي (جوج ومأجوج) جزءا من العقيدة الدينية لدى الأوروبيين، فإن الادعاء بموطنهم في شمال الكرة الأرضيـة كان موضع خلاف لمدة طويلة، الأمر الذي جعل مصدر الهجوم البربري الذي تعرضـت له أوروبا في القرن الثالث عشـر الميلادي على يد المغـول أكثر غموضا وأكثر تهديدا.

إن جميع الذين بحثوا في هذا الشأن من علماء الدين المسيحي وعلماء الجغرافيا الطبيعية والجغرافيا البشـرية الغربيين لم يسـتطيعوا الوصول حتى الوقت الحاضر إلى ماهية ما سـموه (جوج ومأجوج) وظلت هذه المسـالة في تراث الشـعوب المسـيحية والغربية لغزا غامضا ومحيرا وباعثا على الخوف والجزع.

أمـا العبـارة القرآنية فقد تم التوصـل بفضل الله وعونه لأساسـها وأصلها اللغوي المتمثل في اللغة الصينية وأمكن بعد ذلك فك لغزها ومعرفة مضامينها.

١٤- إن صح بأن عبارة (جوج ومأجوج) قد جاءت ضمن الإنجيل فهي إذن في منزلة وحي من عند الله، لكن عدم إمكانية الكشـف عن أساسـها وأصلها اللغوي سـبب تحريفها عـن مدلولهـا ونطقها الأصلـي، أو أنها لـم تنزل ضمـن الإنجيل ولكنها اقتبسـت من القرآن الكريم ثم حرف نطقها ليتلاءم مع طبيعة الألسنة الغربية.

وفـي جميع الحالات فإن ما جـاء في القرآن الكريم حول قصـة يأجوج ومأجوج لفظـا ومضمونا وأحداثا هو فـي الحقيقة الحق بعينه، وهذا يؤكد إعجاز القرآن العظيم

وأنه موحى من عند الله وأنه الكتاب المهيمن على كل الكتب التي سبقته[1].

إضافةً إلى أن قضاء الله وقدره في مجريات الأحداث الكونية والعلامات والأشراط يصعب فك رمزها لمجرد القراءة العلمية، وإنما تبرز جلية للناظر ساعة وقوعها لأنها من أمر الله، وهذه مسألةٌ معروفة في غالب علامات الساعة.

(١) المرجع السابق ص٤١٩ .

عيسى عليه السلام ويأجوج ومأجوج

يَرْمُونَ بِالنُّشَّابِ أَرْضاً وَسَمَا   حَتَّى يَرَوْنَ ٱلْمَطَرَ ٱلْهَامِي دَمَا
وَيَشْرَبُونَ كُلَّ مَاءٍ بَائِنِ   يُقَتِّلُونَ كُلَّ حَيٍّ كَائِنِ
وَيُرْسِلُ ٱللهُ عَلَيْهِمْ مَرَضَا   يُبِيدُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا غَرَضَا
وَيَبْعَثُ ٱللهُ طُيُوراً كَاسِرَةْ   تَحْمِلُهُمْ إِلَى ٱلْبِحَارِ ٱلْهَادِرَةْ
وَتُغْسَلُ ٱلْأَرْضُ بِأَمْطَارِ ٱلسَّمَا   مِنْ زَهَمِ ٱلْأَمْوَاتِ حَتَّى تَنْعَمَا

أخرج مسلم[1] من حديث النواس بن سمعان بعد ذكر الدجال وهلاكه على يد عيسى عليه السلام، قال: «**ثم يأتيه -أي عيسى عليه السلام- قوم قد عصمهم الله من الدجال فيمسح وجوههم، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة، فبينما هم كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى: أن قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحد بقتالهم، فاحرز عبادي إلى الطور، ويبعث الله يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس، فينشفون الماء ويشربون مياه الأرض، حتى إن بعضهم ليمر بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه يبساً، ويمرون ببحيرة طبرية فيشربون ما فيها، ويحصر عيسى نبي الله أصحابه حتى يكون رأس الثور ورأس الحمار لأحدهم خيراً من مائة دينار**» إشارة إلى الحاجة إلى الطعام.

وفي رواية لمسلم وغيره: «**فيقولون: لقد قتلنا من في الأرض هَلمُ فلنقتل من في السماء، فيرمون بنشابهم إلى السماء فيردها الله عليهم مخضوبة دماً، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه فيرسل عليهم النغف في رقابهم**»، وفي رواية: «**دوداً كالنغف في أعناقهم**[2]**، فيصبحون موتى كموت نفس واحد لا يسمع لهم حس، فيقول المسلمون: ألا رجل يشتري لنا نفسه فينظر ما فعل هذا العدو، فيتجرد رجل منهم محتسباً نفسه قد وطنها على أنه مقتول، فينزل فيجدهم موتى بعضهم على بعض، فينادي: يا معشر المسلمين.. ألا أبشروا.. إن الله عز وجل قد كفاكم عدوكم، فيخرجون من مدائنهم وحصونهم ويسرحون مواشيهم فما يكون لها وعي**

(١) صحيح مسلم (٢٩٣٧).
(٢) النغف: دود يكون في أنوف الإبل والغنم.

إلا لحومهم، فتشكَر عنه- أي تسمن **- بأحسن ما شكرت عن شيء، وحتى إن دواب الأرض لتسمن، ويهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون موضع شبر إلا ملأ زهمهم -أي: نتنهم من الجيف- فيؤذون الناس بنتنهم أشد من حياتهم، فيستغيثون بالله، فيبعث ريحاً صمانية غبراء فتصير على الناس غماً ودخاناً وتقع عليهم الزكمة، ويكشف الله ما بهم بعد ثلاث، وقد قذفت جيفهم في البحر»**.

وفي رواية: «**فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه إلى الله فيرسل طيراً كأعناق البخت تحملهم فتطرحهم حيث شاء الله تعالى، ثم يرسل الله مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلقة - المرآة - ثم يُقال للأرض: أنبتي ثمرتك وردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها، ويوقد المسلمون من قسيّ يأجوج ومأجوج ونشابهم وأترستهم سبع سنين**»[1].

وَلَمْ يَزَلْ عِيسَى وَكُلُّ مُؤْمِنِ ... يَدْعُونَ مَوْلَاهُمْ دُعَاءَ ٱلْمُوقِنِ
وَيَشْكُرُونَ ٱلْحَقَّ فِيمَا قَدْ صَنَعْ ... وَمَا أَزَاحَ مِنْ بَلَاءٍ وَرَفَعْ
وَيَنْزِلُ ٱلرَّوْحَاءَ عِيسَى مُعْتَمِرْ ... وَقِيلَ: حَاجّاً بَعْدَ إِهْلَالٍ وَبِرْ
وَيَدْخُلُ ٱلْمَدِينَةَ ٱلْمُنَوَّرَةْ ... مُسَلِّماً عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَزَائِرَهْ
وَفِي مَقَامِ ٱلرَّوْضَةِ ٱلْبَهِيّةِ ... يَرْكَعُ عِيسَى رَكْعَةَ ٱلتَّحِيَّةِ
وَبَعْدَ عُمْرٍ وَزَوَاجٍ وَوَلَدْ ... وَصَوْلَةٍ تَظْهَرُ فِي كُلِّ بَلَدْ
يُسْلِمُ عِيسَى رُوحَهُ ٱلشَّرِيفَةْ ... وَقَبْرُهُ فِي ٱلْحُجْرَةِ ٱلْمُنِيفَةْ

تشير الأبيات إلى حال عيسى عليه السلام بعد هَلاك يأجوج ومأجوج، ومكثه في الشام، ثم توجهه إلى مكة والمدينة، وأدائه فريضة الحج، وكذلك زيارة قبر المصطفى ﷺ، يؤيد ذلك ما أخرجه الحاكم وصححه ورواه ابن عساكر عنه: «**ليهبطنّ ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطاً، وليسلكن فجاً حاجاً أو معتمراً، وليأتين قبري حتى يسلم عليّ، ولأردنّ عليه**»[2].

---

(١) «الإشاعة» ص ٣٢٤.

(٢) أخرجه الحاكم (٢/ ٦٥١) وقال: صحيح الإسناد، يلاحظ في هذا اللفظ للحديث شدّ عيسى للرحل لزيارة القبر، وليس كما يدعيه أهل النقض في تبديع من ذهب لزيارة قبر رسول الله ﷺ، كما أن

وكان أبـو هريـرة يقـول: أي بَنِي أخـي، إن رأيتموه فقولـوا: أبو هريرة يقرئك السـلام[1].

وأخـرج الحاكـم عن أنـس رَضِيَٱللَّهُعَنهُ، قال: قال صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «**من أدرك منكم عيسـى بـن مريم فليقرئه مني السلام**»[2].

وفي مسـند أحمد ومصنف ابن أبي شـيبة عن أبي هريرة قال: قال رسـول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ: «إنّي لَأَرْجُـو إنْ طال بي عُمْرٌ أن أَلْقَى عيسـى بنَ مريمَ عليه السـلام، فإنْ عَجَّـلَ بي مَوْتٌ فمَن لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيُقْرِئْهُ مِنِّي السَّلامَ»[3].

وورد أَن عيسـى يتـزوج بعـد نـزولـه ويولد لـه ثم يمـوت بالمدينة ولعل موتـه عند حجه وزيارته النبـي صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ[4].

وأخرج الترمذي وحسنه وابن عساكر عن عبدالله بن سلام قال: مكتوب في التوراة صفة محمد صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ وعيسى يدفن معه[5].

وأخـرج البخـاري فـي تاريخه والطبراني وابن عسـاكر الأثر: «**يُدْفَن عيسـى بـن مريم مع رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ وصاحبـيه فيكون قبراً رابعاً**»[6].

عيسى عليه السلام يقبل بوجود قبره بجانب أبـي بكر وعمر، مع أن طائفة من المسلمين يمتنعون من زيارة المواجهة لأن قبري أبـي بكر وعمر بجانب رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَسَلَّمَ، وإذا كان دفنهما خطأً فبالبديهة أن يعتقدوا أن المهدي يقوم بنبش القبرين أو منع الزيارة كما يعتقده هولاء؛ ولكن الحقيقة غير هذا؛ ولكن من الذي يعتبر أو إلى الحق يأتمر؟

(١) أخرجه الحاكم (٨٦٣٥).

(٢) الإشاعة ص٣٠٥ ، وأقول اقتداء بفعل رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيهِوَآلِهِوَسَلَّمَ وأبي هريرة: فمن أدرك الإمام المهدي وعيسى عليه السلام فليقرئهما مني السلام، وليطلب الدعاء والاستغفار.

(٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٨).

(٤) المصدر السابق .

(٥) أخرجه الترمذي (٣٦١٧).

(٦) المعجم الكبير للطبراني (١٣/ ١٥٨).

تحولات ما بعد عيسى عليه السلام

وَيَظْهَرُ المُقْعَدُ مِنْ تَمِيمْ   أَوْ مِنْ قُرَيْشٍ قِيلَ بِالتَّعْمِيمْ
وَهَيْثَمٌ وَمِثْلُهُ الجَهْجَاهُ   لَهُمْ مَجَالٌ وَاسِعٌ وَجَاهُ
وَبَعْدَ هَذَا يَظْهَرُ القَحْطَانِي   يُجَدِّدُ الإِسْلَامَ فِي البُلْدَانِ
يَسُوقُ كُلَّ الخَلْقِ سَوْقاً بِعَصَاهُ   وَيَفْتَحُ الرُّومَ بِآلافِ الغُزَاهْ

تشير الأبيات إلى مظاهر التحولات الجارية بعد عيسى عليه السلام، وقد ورد في السير أن الخلافة على عهد عيسى عليه السلام تكون للمهدي ثم من يخلفه ولقريش من بعده، وأن عيسى عليه السلام لا يسلب قريشاً ملكها رأساً، وإنما تكون إليه المشورة، وهو الحكم فيهم، يعلمهم الدين.

ثم يلي بعد المهدي رجل من أهل بيته في سيرته ويكون «**القحطاني**» مع المهدي في زمانه، ويكون أميراً على السرية التي يرسلها المهدي إلى فتح مدينة الروم، فيفتحها في حال تابعيته للمهدي لا في حال خلافته، ثم يموت عيسى عليه السلام كما تقدم ويتولى بعد عيسى رجل من قريش يسمى «**المقعد**»، فإذا مات تولى من قريش من لا يحسن سيرته، فيخرج عليه المخزومي، ولعله «الجهجاه»، ويدعو إلى الفرقة، فيخرج عليه القحطاني بسيرة المهدي، وهو الملقب المنصور، ويمكث إحدى وعشرين سنة، ثم تنتقص الدنيا ويملك الموالي ويغلب الشر إلى أن تطلع الشمس من مغربها والله أعلم[1].

واختلفت الروايات في عرض هذا المتسلسل المذكور، ومنها:

ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ويمكث أربعين عاماً يعمل فيهم بكتاب الله تعالى وسنتي ويموت، فيستخلفون بأمر عيسى رجلاً من بني تميم يقال له «المقعد»، فإذا مات المقعد لم يأتِ على الناس ثلاث سنين حتى يرفع القرآن من صدور بعضهم ويبدو النقض فيهم.

---

(١) المصدر السابق ص ٣٣٣.

وأخرج نعيم بن حماد عن سليمان بن عيسى، قال: بلغني أن المهدي يملك أربع عشرة سنة ببيت المقدس ثم يموت ثم يكون من بعده رجل من قوم تبَّع، يقال له: المنصور، -أي هو القحطاني- يمكث ببيت المقدس إحدى وعشرين سنة، ثم يقتل، ثم يملك رجل من الموالي ويمكث ثلاثة سنين ثم يقتل، ثم يملك بعده «هيثم» ثلاث سنين وأربعة أشهر وعشرة أيام[1].

وروى مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له: «الجهجاه»**»[2]، وأخرج الشيخان عنه: «**لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه**»[3].

ويبدو من استقراء الأحاديث المتعارضة أن القحطاني يعيش في زمن المهدي، كما ذكر ذلك الإمام البرزنجي في «الإشاعة» ص ٣٣٣ قال: يكون -أي القحطاني- أميراً على السرية التي يرسلها المهدي إلى فتح مدينة الروم، فيفتحها حال تابعيته لا في حال خلافته ومسؤوليته ثم يموت عيسى عليه السلام ويتولى باستخلافه (المقعد) وهو من قريش، فإذا مات تولى من قريش من لا يحسن سيرته، فيخرج عليه القحطاني بسيرة المهدي، وهو الملقب بالمنصور، وهو المراد بـ «**رجل من تبع**»، وبـ «**رجل من اليمن**» في الأحاديث.

وَبَعْدَهُ تَأْتِي شُمُولُ ٱلْفِتَنِ ... وَيَقْلِبُ ٱلْعَالَمَ ظَهْرَ ٱلْمِجَنِ
وَتُهْدَمُ ٱلْكَعْبَةُ مِنْ أَسَاسِهَا ... بِحَبَشِيٍّ أَفْحَجٍ يَطْمِسُهَا
وَتُخْرَجُ ٱلْكُنُوزُ مِنْ تَحْتِ ٱلْبِنَا ... وَيُمْنَعُ ٱلْحُجَّاجُ مَنْعاً مُعْلَنَا

تشير الأبيات إلى مظهر من مظاهر التحولات بعد عيسى والمهدي عليهما السلام، وهو غزو الكعبة وهدمها، فقد أورد الشيخان والنسائي عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة**»[4]، وأخرج أحمد عن ابن عمر نحوه زاد: «**ويسلبها حليتها ويجردها كسوتها، ولكأنّي أنظر إليه: أُفَيْدَعُ يضرب عليها بمسحاته ومعوله**».

---

(١) هكذا في «الإشاعة»، ورد اسم (هيثم) ص٣٣٠-٣٣١.

(٢) أخرجه مسلم (٢٩١١).

(٣) أخرجه البخارى (٣٣٢٩)، ومسلم (٢٩١٠).

(٤) أخرجه البخاري (١٥١٤)، ومسلم (٢٩٠٩).

وأخرج الأزرقي عنه، قال: «**يجيش البحر بمن فيه من السودان، ثم يسيلون سيل النمل، حتى ينتهوا إلى الكعبة فيخربونها، والذي نفسي بيده إني لأنظر إلى صفته في كتاب الله تعالى أفيجع**[1] **أصيلع**[2] **أفيدع**[3]» «الإشاعة» ص ٣٣٢.

وفي الصحيحين: «**كأنّي به أسود أفحج يهدمها حجراً حجرا**»[4].

وَيُرفَعُ ٱلقُرآنُ مِن مَصَاحِفِهِ وَٱلنَّاسُ تَأبَىٰ ٱلأَخذَ مِن مَعَارِفِهِ

تحقيقاً لما ورد في الحديث عن ابن عمر عن النبي ﷺ: «**لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والقرآن**»[5]، وروى الأزرقي في «تاريخ مكة»: «**أول ما يرفع الركن والقرآن ورؤيا النبي ﷺ في المنام**»[6].

وروى الديلمي عن حذيفة وأبي هريرة رضي الله عنهما معاً، قالا: «**يُسرى على كتاب الله ليلاً فيصبح الناس وليس منه آية ولا حرف في جوفٍ إلا نسخت**»[7]. وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما: «**لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث جاء فيكون له دوي حول العرش كدوي النحل، فيقول الرب عز وجل مالك؟ فيقول: منك خرجتُ وإليك عدتُ أُتلى فلا يُعمل بي، فعند ذلك رفع القرآن**»[8].

---

(١) أفيجع تصغير أفجع، أي في رجليه إعوجاج.

(٢) أصيلع تصغير أصلع، وهو من ذهب مقدمة شعر رأسه.

(٣) أفيدع تصغير أفدع، أي: في يديه اعوجاج.

(٤) أخرجه البخاري (١٥١٨).

(٥) أخرجه الديلمي (٥/ ٨٦).

(٦) أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار (١/ ٣٤٥).

(٧) أخرجه الديلمى (٥/ ٤٨٨).

(٨) أخرجه الديلمى (٥/ ٧٩) من حديث ابن عمر.

ظهور الدّابّة وطلوع الشّمس من مغربها

وَبَعْدَهَا ٱلدَّابَّةُ تَأْتِي كَٱلقَدَرْ   مِنَ ٱلصَّفَا بِمَكَّةٍ تَقْفُو ٱلبَشَرْ
فَتَسِمُ ٱلكَافِرَ فِي ٱلجَبِينِ   وَمِثْلَهُ ٱلمُسْلِمُ بِٱلتَّعْيِينِ
وَٱخْتَلَفَ ٱلنَّقْلُ عَنِ ٱلبَيَانِ   عَنْ سَابِقِ ٱلآيَاتِ فِي ٱلزَّمَانِ
فَقِيلَ: إِنَّ ٱلشَّمْسَ تَأْتِي أَوَّلَا   تَلْحَقُهَا ٱلدَّابَّةُ سَيْرًا عَجِلَا

تشير الأبيات إلى إحدى علامات التحول في آخر الزمان وهو ظهور الدابة، ويثار الإشكال الوارد عند أهل العلم في شأن تقدم الدابة على طلوع الشمس، ففي بعض الروايات أن الشمس تطلع من مغربها أولاً ثم تلحق الدابة، وقد رجحنا هنا تبعاً لما هو وارد في بعض الروايات سبق الدابة على طلوع الشمس كما سيأتي.

أخرج نعيم ابن حماد في «الفتن» والحاكم في «المستدرك» عن عبدالله بن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: «**لا يلبثون الناس بعد مأجوج ويأجوج حتى تطلع الشمس من مغربها، وجفت الأقلام وطويت الصحف... إلخ الحديث**»(١).

قال في «الإشاعة»: وهذا يدل على تأخر الدابة عن الشمس، ويتمتع المؤمنون بعد ذلك أربعين سنة لا يتمنون شيئاً إلَّا أعطوه.

وأما خروج الدابة، فقد قال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾(٢).

قال أهل التفسير في معنى الآية: إذا لم يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر، وقرئ «تَكْلُمُهم» بفتح التاء وسكون الكاف، أي: تجرحهم.

وسأل أبو الحواري ابن عباس رضي الله عنهما: تَكْلُمُهُمْ أو تُكَلِّمُهُمْ ؟ فقال: كِلا ذلك تفعل، تكلم المؤمن وتكلم الكافر.

وجزم البيضاوي أنها الجساسة، وورد أنها تسم الناس المؤمن والكافر، فأما المؤمن فيرى وجهه كأنَّه كوكب دري ويكتب بين عينيه مؤمن، وأما الكافر فيكتب بين عينيه نكتة

---

(١) أخرجه نعيم بن حماد في كتاب الفتن (٢/ ٦٥٤)، وانظر أيضا الإشاعة(٣٥٦).

(٢) النمل: ٨٢ .

سوداء (كافر) «الإشاعة» ص٣٦٠.

وفي رواية: «**فتلقى المؤمن لتسمه في وجهه ولكنه يبيض له وجهه، وتسم الكافر ولكنه يسود وجهه**»، وفي رواية: «**فارفضّ - أي تفرق - الناس عنها شتى ومعاً، وتثبتت عصابة المؤمنين وعرفوا أنهم لن يعجزوا الله، فبدأت بهم وحلت وجوههم حتى جعلتها كأنها الكوكب الدري وولت في الأرض لا يدركها طالب ولا ينجو منها هارب، حتى إن الرجل ليتعوذ منها في صلاته فتأتيه من خلفه، فتقول: يا فلان الآن تصلي، فيقبل عليها فتسمه في وجهه ثم تنطلق**» [1].

قيل: تخرج دابة الأرض من صدع في الصفا[2] معها عصى موسى وخاتم سليمان بن داود تنادي بأعلى صوتها: ﴿أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُوا۟ بِـَٔايَـٰتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [3]، وفي رواية: «**لا يبقى مؤمن إلا نكتت في مسجده -أي موضع سجوده- بعصا موسى نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة حتى يبيض لها وجهه، ولا يبقى كافر إلا نكتت في وجهه نكتة سوداء بخاتم سليمان، فتفشو تلك النكتة حتى يسود لها وجهه، حتى إن الناس ليتبايعون في الأسواق: بكم ذا يا مؤمن، وبكم ذا يا كافر**»، وفي رواية: «**تأتي الرجل وهو يصلي في المسجد، فتقول: ما الصلاة من حاجتك؟ ما هذا إلا تعوذ ورياء، فتخطمه وتكتب بين عينيه كذاب**»[4].

وأما خروجها فقد ورد أن لها ثلاث خرجات في الدهر:

تخرج خرجة في أقصى البادية، وفي رواية: من أقصى اليمن، ولا يدخل ذكرها القرية (أي مكة) ثم تمكث زماناً طويلاً، ثم تخرج خرجة أخرى دون تلك، فيعلموا ذكرها في البادية، ويدخل ذكرها القرية (أي: مكة) [5].

قال ﷺ: «**ثم بينما الناس في أعظم المساجد على الله حرمة وأكرمها المسجد الحرام لم ترعهم إلا وهي ترغو بين الركن والمقام تنفض عن رأسها التراب فارفض الناس عن شتى**» اهـ «الإشاعة» ص٣٦٢.

---

(١) الإشاعة (٣٦١).

(٢) المصدر السابق ص٣٥٧.

(٣) المصدر السابق ص٣٦٠.

(٤) المصدر السابق ص٣٦٢.

(٥) وورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنها تخرج في بعض أودية تهامة، أي: وهذا في بعض خرجاتها. «الإشاعة» ص٣٦٢.

وعن أبي هريرة وابن عمر وعائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ: «**أنها تخرج بأجياد**».

قال في «الإشاعة» ص٣٦٣: ووجه الجمع بين الروايات[١] أن لها ثلاث خرجات، ففي بعض الروايات تخرج من مدينة قوم لوط ويصدق عليها أنها من أقصى البادية، وفي بعضها تخرج من أودية تهامة ويصدق عليها القول من وراء مكة، ومن اليمن لأن الحجاز يمانية، ومن ثم قيل: الكعبة يمانية، وفي المرة الأخيرة تخرج من مكة.

وَتُغْلَقُ ٱلْأَبْوَابُ أَبْوَابُ ٱلرَّجَا ... فِي تَوْبَةٍ تُبَلِّغُ ٱلْمَرْءَ ٱلنَّجَا
وَيَسْجُدُ ٱلشَّيْطَانُ لِلَّهِ وَقَدْ ... حَقَّ ٱلعذابُ وانتهى طُولُ ٱلْأَمَدْ
فَتَقْتُلُ ٱلدَّابَّةُ إِبْلِيسَ ٱللَّعِينْ ... وَيَنْتَهِي وَسْوَاسُهُ فِي ٱلعَالَمِينْ
وَقِيلَ: يَبْقَى وَيَمُوتُ غَيْرُهُ ... مِنْ جِنْسِهِ حَتَّى يَجِي مَصِيرُهُ
وَعِنْدَهَا تَأْتِي رِيَاحٌ طَيِّبَةْ ... تَقْبِضُ رُوحَ ٱلصَّالِحِينَ ٱلْمُسْغَبَةْ

[٢] تشير الأبيات إلى آخر مراحل التحولات في حياة الأرض وهي طلوع الشمس من

---

(١) اخترنا من الأوجه المذكورة في الكتاب ما أثبتناه هنا، ويمكن مراجعة الوجه الثاني في الأصل من «الإشاعة» ص ٢٦٣، وذكر صاحب «درجات مرقى الصعود» ص١٨٤ ترتيب الآيات هكذا فقال: ذكر القرطبي عن بعض العلماء ترتيبها هكذا، أولها الخسوفات، فالدجال، فنزول عيسى عليه السلام، فخروج يأجوج ومأجوج، فريح تقبض أرواح المؤمنين، فتقبض روح عيسى عليه السلام مع من معه، فتهدم الكعبة، ورفع القرآن، واستيلاء الكفر على الخلق، فتطلع الشمس من مغربها، فتخرج الدابة، وذكر البيهقي عن الحاكم مثله، إلا أنه جعل خروج الدابة قبل طلوع الشمس. اهـ، قال في «الإشاعة»: ينبغي خروج الدابة قبل الريح القابضة، كما لا يخفى أنها هي التي تسم المؤمن والكافر، فإذا لم يبقَ مؤمن لأجل الريح فمن تسِمُه؟

(٢) هذا يفسر معنى الحديث: «**يبعث الله ريحاً طيبة فيتوفى بها كل مؤمن في قلبه مثقال حبة من إيمان، فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم**»، قال ص٣٦٥: وأخرج أحمد ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «**ثم يرسل الله -يعني بعد موت عيسى- ريحاً باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلَّا قبضته -إلى أن قال- فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً، فيتمثل لهم الشيطان فيقول: ألا تستحيون ؟ فيقولون: ما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان فيعبدونها، وهم في ذلك دارٌّ رزقُهم حَسَنٌ عيشُهم حتى يُنفخ في الصور**» «الإشاعة» ص٣٦٥ ، قال: وهذا ينافي ما قيل من قتل الدابة لإبليس، ويمكن أن يقال

مغربها، إذا كنا أخرنا ذكرها عن الدابة، وفيه إشكال بسبب اختلاف الروايات، قال الحافظ ابن حجر: وطريق الجمع بين الروايات: أن الدجال أول الآيات العظام المؤذِنة بتغير الأحوال العامة في الأرض، أي: فلا ينافي تقدم المهدي عليه، قال: وينتهي ذلك بموت عيسى عليه السلام ومن بعده القحطاني وغيره، وأن طلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوي، وينتهي ذلك بقيام الساعة، أي والدابة معها، فهي والشمس كشيء واحد، وأن النار أول الآيات المؤذنة بقيام الساعة(١).

قال في «الإشاعة» ص٣٤٠: ومن الأشراط العظام طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة، وهذان أيهما سبق الآخر فالآخر على إثره، فإن طلعت الشمس قبل خرجت الدابة ضحى يومها أو قريباً من ذلك، وإن خرجت الدابة قبل طلعت الشمس من الغد.

وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجة وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي، كلَّهم عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: «**حفظتُ من رسول الله ﷺ أن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة ضحىً، فأيتهما كانت قبل صاحبتها فالأخرى على إثرها**»(٢) قال أبو عبدالله الحاكم: والذي يظهر أن طلوع الشمس من مغربها قبل خروج الدابة، قال الحافظ ابن حجر معتمداً ما قاله الحاكم: ولعل الحكمة في ذلك أن بطلوع الشمس من مغربها ينسد باب التوبة فتجيء الدابة فتميز بين المؤمن والكافر تكميلاً للمقصود من إغلاق باب التوبة(٣).

قال تعالى: ﴿**يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَٰنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِيٓ إِيمَٰنِهَا خَيْرًا**﴾ أجمع المفسرون أو جمهورهم على أنه طلوع الشمس من مغربها.

على بُعد: إن هذا الشيطان ليس إبليس، ويقصد أنه شيطان آخر قتلته الدابة، ويبقى إبليس حيّاً بدليل هذا الحديث حتى النفخ في الصور.

قلت: وعلى هذا فالريح التي تقبض أرواح المؤمنين على وجهين: فإن كان إبليس قد قتلته الدابة فالريح الباردة التي تقبض أرواح المؤمنين قد حصلت قبل ذلك، وإن صح أن إبليس لم تقتله الدابة فيمكن أن تكون الريح الباردة فيما بعد قبل نفخ الصور.

(١) انتهى وهذا أجمع وأحسن، انظر «الإشاعة» ص٣٥٠.

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٤١) وأبو داود (٤٣١٠)، وابن ماجه (٤٠٦٩)، وأحمد (٢/ ٢٠١)، وابن أبي شيبة (٧/ ٤٦٧).

(٣) المصدر السابق ص٣٤١.

وفي قوله: ﴿وَجُمِعَ ٱلشَّمۡسُ وَٱلۡقَمَرُ﴾ قال: طلوع الشمس من مغربها مقترنين كالبعيرين القرينين. اهـ «الإشاعة» ص٣٤١ باختصار.

وعن أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها، ثم قرأ الآية**»[١].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «**آية تلكم الليلة أن تطول قدر ثلاث ليال**» وفي رواية البيهقي عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ: «**قدر ليلتين أو ثلاث**»، فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون ويعملون كما كانوا، ثم يرقدون ثم يقومون، ثم يقضون صلاتهم من الليل كأنه لم ينقض فيضطجعون، حتى إذا استيقظوا والليل مكانه حتى يتطاول عليهم الليل، فإذا رأوا ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمر عظيم، ففزع الناس وهَاج بعضهم في بعض، فيفزعون إلى المساجد فإذا أصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فبينما هم ينتظرون طلوعها من المشرق إذا هي طلعت عليهم من مغربها، فضَجَّ الناس ضَجة واحدة حتى إذا صارت في وسط السماء رجعت فطلعت من مطلعها[٢].

وروى أبو الشيخ وابن مردويه عن أنس رَضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «**صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قردة وخنازير، وتطوى الدواوين وتجف الأقلام، لا يزاد في حسنة ولا ينقص من سيئة، ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خير**»[٣].

وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: «إذا طلعت الشمس من مغربها خَرَّ إبليس ساجداً ينادي ويجهر: إلهي مرني أسجد لمن شئت، فتجتمع إليه زبانيته، فيقولون: يا سيدنا ما هذا التضرع؟ فيقول: إنما سألتُ ربي أن ينظرني إلى الوقت المعلوم، وهذا الوقت المعلوم»[٤]. وفي رواية نعيم بن حماد والحاكم: «**ولا يزال إبليس ساجداً باكياً حتى تخرج الدابة فتقتله وهو ساجد**»[٥]، ولا يموت إبليس إلَّا وقد فرغ

---

(١) أخرجه البخاري (٤٣٥٩)، ومسلم (١٥٧).

(٢) المصدر السابق ص٣٤٢.

(٣) المصدر السابق.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣/ ٤٦)، وفي الأوسط (١/ ٣٦).

(٥) كتاب الفتن (٢/ ٦٥٥).

من العمل وينقطع دوره في الحياة.

مكث النّاس بعد الدابّة وطلوع الشّمس من مغربها

وَاخْتَلَفَ الرُّوَاةُ فِي طُولِ الْمَدَى مِنْ بَعْدِ عِيسَى كَمْ وَكَمْ يَبْقَى الْهُدَى
فَقِيلَ: تُطْوَى كُلُّهَا فِي أَشْهُرِ تَتْلُو تِبَاعًا مِثْلَ مَحْوِ الأَثَرِ
وَقِيلَ يَبْقَى النَّاسُ قَرْنًا كَامِلَا وَسَنَوَاتٍ بَعْدَهُ قَلَائِلَا

تشير الأبيات إلى ما يحل بالعالم بعد أن تجري آخر التحولات الكبرى، وكم يبقى الناس حتى النفخ في الصور، فقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: «**يمكث الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة**»(١).

وروى عبد بن حميد عنه أيضاً، قال: يبقى شرار الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة. وعن ابن المنذر، قال: «**الآيات كلّها في ثمانية أشهر**».

قال في فتح الباري: وطريق الجمع بين الروايات أن المدة تمر مَراً سريعاً كمقدار عشرين ومائة شهر كما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رفعه: «**لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر... الحديث**»، وفيه: اليوم كالساعة والساعة كاحتراق السعفة.

وعلى هذا فيكون تقارب الأزمان وتقاصر الأيام مرتين، مرة في زمن الدجال، ثم ترجع بركة الأرض وطول الأيام إلى حالها الأولى، ثم تتناقص بعد موت عيسى عليه السلام إلى أن تصير في آخر الدنيا إلى ما ذكر (٢).

وبعد الدابة وطلوع الشمس من مغربها: «**يبقى شرار الناس يتهارجون – أي يتسافدون – تهارج الحُمر، فعليهم تقوم الساعة**» وعن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**إن المؤمنين يتمتعون بعد الدابة أربعين سنة، ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن، ويبقى الكفار يتهارجون في الطرق كالبهائم**»، قال: «**فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد أحد من نكاح، ثم يعقم الله النساء ثلاثين سنة ويكونون كلهم أولاد الزنا شرار الناس، عليهم تقوم الساعة**»(٣).

---

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٥٠٦).

(٢)الإشاعة ص٣٤٦.

(٣) المصدر السابق ص٣٦٦.

وَتُخْرَبُ ٱلْمَدِينَةُ ٱلْمُبَارَكَةْ		وَمَا بِهَا غَيْرُ ٱلْعَوَادِي ٱلْفَاتِكَةْ
حَتَّىٰ يَنَامَ ثَعْلَبُ ٱلصَّحْرَاءِ		بِمِنْبَرِ ٱلْمَدِينَةِ ٱلْغَرَّاءِ

قال في «الإشاعة» ص٣٢٧: ومن الأشراط القريبة خراب المدينة قبل يوم القيامة بأربعين سنة، وخروج أهلها منها، أخرج أبو داود عن معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً: «**عمران بيت المقدس خراب يثرب، وخراب يثرب خروج الملحمة، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية، وفتح القسطنطينية خروج الدجال**»[1].

وروى الطبراني: «**سيبلغ البناء سلعاً، ثم يأتي على المدينة زمان يمرّ السفر على بعض أقطارها، فيقول: قد كانت هذه مدة عامرة من طول الزمان وعفر الأثر**»[2]، وروى أيضاً رجال ثقات: «**المدينة يتركها أهلها وهي مرطبة**»، **قالوا: فمن يأكلها ؟ قال: (السباع والعوافي)** [3].

وروى عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «**لا تقوم الساعة حتى يجيء الثعلب فيربض على منبر رسول الله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ **فلا ينهضه أحد**» ص٣٢٧ «الإشاعة».

قال: وسبب خرابها -والله أعلم- أنهم يخرجون مع المهدي إلى الجهاد، ثم ترجف بمنافقيها وترميهم إلى الدجال، ثم يبقى فيها المؤمنون الخُلَّص فيهاجرون إلى بيت المقدس، فقد ورد: «**ستكون هجرة بعد هجرة، وخيار الناس يومئذ ألزمهم مهاجر إبراهيم**»[4].

وَتَخْرُجُ ٱلنَّارُ لِحَشْرِ ٱلْأُمَمِ		مِنْ عَدَنٍ تَسُوقُهُمْ بِالْحِمَمِ
وَقِيلَ: تَأْتِي مِنْ نَّوَاحِي حَضْرَمَوْتْ		مِنْ بِئْرِ بَرْهُوتَ لَهَا بَرْقٌ وَصَوْتْ

قال في «الإشاعة» ص٣٧١: ومن الأشراط العظام -وهي آخرها- نار تخرج من قعر عدن تحشر الناس إلى محشرهم.

وأخرج أحمد والبخاري عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أما أول أشراط الساعة فَنَارٌ تخرج من**

---

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٩٤)، وأحمد (٥/ ٢٤٥)، وابن أبى شيبة (٧/ ٤٩١).
(٢) أخرجه الطبرانى (٦/ ٨٨).
(٣)أخرجه أحمد (٣/ ٣٣٢).
(٤) أخرجه أبو داود (٢٤٨٢)، وأحمد (٢/ ١٩٨)، والحاكم (٤/ ٥٣٣) من حديث ابن عمرو.

المشرق فتَحْشر الناس إلى المغرب»[1].

قلت: ولعل قوله: «**أول أشراط الساعة**» أي: أول ما تبدأ به ظاهرة القيامة.

وأخرج الستة[2] غير البخاري عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنهما مرفوعاً: «**لن تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات**»... الحديث، وفيه: «**وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم**»، ويروى «**نارٌ تَخرجُ من قَعْرِ عَدن تَسوقُ النَّاس إلى المحشر**»، وفي لفظ «**من قَعْرِ عَدْن أَبْيَن**».

وأخرج أحمد والترمذي[3]، وقال: حسن صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما: «**ستخرج نار من حضرموت أو بحر حضرموت قبل يوم القيامة تحشر الناس**»، قالوا: يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال: «**عليكم بالشام، وهذا هو المراد بمهاجر إبراهيم عليه السلام**».

وأخرج الطبراني وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: «**لتقصدنكم نارٌ هي اليوم فيها عذاب أليم، تأكل الأنفس والأموال، وتدور على الدنيا كلها في ثمانية أيام، تطير طير الريح والسِّحاب، حَرُّها بالليل أشدّ من حرِّها بالنهار، ولها بئر بين السماء والأرض، ودوي كدَّوي الرعد القاصف، وهي من رؤوس الخلائق أدنى من العَرش**»، قيل: يا رسول الله ! أسليمةٌ يومئذ على المؤمنين والمؤمنات؟ قال: «**وأين المؤمنون والمؤمنات يومئذ؟ هم شرٌّ من الحُمُر، يتسافدون كما يتسافد البَهائم وليس فيهم رجلٌ يقول: مَهْ.. مَهْ..**»[4]، وقد فسر بعض العلماء مسألة الحشر والنار بتفسير أشرنا إليه في حديثنا عن اقتراب موعد الدجال.

وآخِرُ الحشرِ يَسيرُ راعِيانْ ... حتَّى إذا ما بَلَغا خيرَ مكانْ
ثَنِيَّةَ الوَداعِ في المدينةْ ... خرَّا لنفخ بَدَّدَ السَّكينةْ
إذ صوتُ إسرافيلَ في الصُّورِ نَفَخْ ... وكلُّ شيءٍ للفناءِ قد رَضَخْ
وجاءَ أمرُ اللهِ باليقينِ ... يَفْنى جميعُ الكونِ والتكوينِ

---

(١) أخرجه البخاري (٣٧٢٣)، وأحمد (٣/ ١٠٨).

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٠١)، وأحمد (٤/ ٧) ، وأبو داود (٤٣١١)، والترمذي (٢١٨٣) وقال : حسن صحيح. والنسائى فى الكبرى (١١٤٨٢)، وابن ماجه (٤٠٥٥).

(٣) أخرجه أحمد (٢/ ٨)، والترمذى (٢٢١٧) وقال : حسن صحيح .

(٤) أخرجه ابن عساكر (٦٤/ ٢٦٧) . وأبو نعيم فى الحلية (٥/ ١٩٢).

وليس يبقى غيرُ وجهِ الله سبحانه الآمِرُ بل والنَّاهي

تشير الأبيات إلى نهاية الحياة البشرية في هذا الكون، كما ورد في الصحيحين عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**إن آخر من يحشر راعيان من مزينة يريدان المدينة ينعقان بغنمهما فيجدانها وحوشا، حتى إذا بلغا ثنية الوداع خرا على وجوههما**»[1]، وثنية الوداع قرب المدينة إلى جهة الشام على الأصح[2].

وفي رواية ابن أبي شيبة عنه: «**رجلان رجل من جهينة وآخر من مزينة، فيقولان: أين الناس؟ فيأتيان المدينة فلا يجدان إلا الثعلب، فينزل إليهما ملكان فيسحبانهما على وجوهما حتى يلحقانهما بالناس**»، قال في «الإشاعة»: وهذا الحشر لهما من نفخ الصور، فإن بعد النار المذكورة ينفخ في الصور وتقوم الساعة.

وروى الشيخان[3] عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً: «**لتقومنَّ السَّاعة وقد نَشر الرجلان ثوبهما يتبايعان فلا يطويانه، ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه** (أي: يلطخه بالطين) **فلا يسقي فيه إبله ودوابه، ولتقومن الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها**»، وفي رواية: «**ثم ينفخ في الصور فلا يسمع أحد إلا أصغى ليتا ورفع ليتا** -الليت صفحة العنق- **وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله فيصعق ويصعق الناس**»[4].

---

(١) أخرجه البخاري (١٧٧٥)، ومسلم (١٣٨٩).

(٢) علق المحقق على تحديد الثنية بأنها إلى جهة الشام، وقال: للمدينة أكثر من ثنية، فتحديد ثنية الوداع بالشامية بناء على الشهرة، والموقع قبالة مزينة من قبل المضف، أما الحكم بأن لا ثنية إلا الثنية الشامية فهذا محل نظر. اهـ «الإشاعة» ص ٣٨٣.

قلتُ: وقد كانت ثنية الوداع خارج المدينة كما في كلام صاحب «الإشاعة»، وأما الآن فقد دخلت ثنية الوداع داخل المدينة مع التوسع العمراني الحالي.

(٣) أخرجه البخاري (٦١٤١)، ومسلم (٢٩٥٤).

(٤) أخرجه مسلم (٢٩٤٠)، وأحمد (٢/ ١٦٦)، من حديث ابن عمرو.

لماذا يجب أن نتعلّم فقه التحوّلات؟

يقول بعض الناس أيّ فائدة ... من الكلام في الشؤون الواعدة
فليس فيها غير إقلاق الورى ... وفتح باب من صراع ومرا
والحقّ أن يكتب في علم السلوك ... وفي العبادات التي تنفي الشكوك
وفي بناء الجيل جيل المرحلة ... حتّى يسير في الطريق الموصلة
قلنا وهذا ما أردناه هنا ... وما رجونا أن يشاع بيننا
فما يقال لم يكن بديلا ... عن السلوك أو يكن تحويلا
عن سنّة الآباء والأجداد ... أو صرف معنى العلم في الأولاد
وإنما نحيي موات السنّة ... في شأن ما يقال حول الفتنة
ونقتدي بالمصطفى في خبره ... عن آخر العصر وكشف مظهره
لأنّ عين الفتنة المدمّرة ... بين يدي الدّجال تأتي منكرة
ويخدم البعض انحراف المعرفة ... لجهلهم بالفتنة المغلّفة
وخصّ جيلاً في الزّمان قد خدع ... ينظر للإسلام من حيث سمع
لا يعلم التّاريخ والتّحوّلا ... وليس يدري ما يدور في الملا
يرى الليالي كلّها من واقعه ... وما يكون من رضا قواقعه
والعلم بالتّغيير والتّحوّل ... يعالج الجهل لكلّ مشكل
ويفهم الإنسان مدلول القضا ... ويرتقي مفهومه حتّى الرّضا
إذ قال باب العلم ما ازددت نبا ... لو كشف الأمر فإيماني ربا
لأنّه قد علم التحوّلا ... وما يكون آخراً وأوّلا

يشير الناظم في هذه الأبيات إلى ضرورة تعلم فقه التحولات، وخاصة في مرحلتنا المعاصرة، لأنها جزء من السنة الشريفة: «**من أحيا سُنتي عند فساد أُمَّتي فله أجر مئة شهيد**»[1]، وهناك العشرات بل المئات من عمال الخدمات وطلاب المدارس والجامعات يخدمون الانحراف، ويتعاونون في سبيل إظهاره وإشهاره وهم لا يعلمون.

ففي علم فقه التحولات معالجة للجهل بركن من أركان الدين أهمله الناس، وهو (فقه علامات الساعة) كما سيأتي.

فَالعِلمُ بالأشْراطِ رُكْنٌ رابعُ	في ٱلدِّينِ حتماً أيُّها ٱلمنازِعُ
وَقَد رأينا بعضَ أهلِ ٱلعِلْمِ	لجَهْلِهِ يَخْدِمُ كُلَّ هَدْمِ
وإن يَّكُنْ مِن زمرةِ ٱلشّيطانَ	أو خَدَمَ ٱلكُفّارَ في ٱلأوطانَ
فنَسألُ ٱللهَ لنا ٱلسّلامَةَ	من كُلِّ ما قد شَذَّ من عَلامَةَ
في عصرِنا ٱلمحفوفِ بالأخطارِ	وسَطْوَةِ ٱلكُفّارِ وٱلفجّارِ
وٱلحمدُ للهِ على مُرِّ ٱلقَضَا	وحُلوِهِ فيما أرَادَ وقَضى
أسألُهُ ٱلختامَ بالحسنى متى	ما مَلَكُ ٱلموتِ إلينا قد أتى
نَموتُ في خيرٍ ولُطفٍ وهَنا	مستَمْسكِينَ بالعُرى فهيَ ٱلمُنى
شهادةِ ٱلإسلامِ وٱلإيمانِ	كذا ٱلتَّرَقِّي في ذُرى ٱلإحسانِ

(١) رواه ابن عدي في الكامل (٣/ ١٧٤).

بعض فقهاء علم التّحوّلات

من فقهاءِ العلمِ بالتَّحوُّلِ   بعدَ الرسولِ بابُ علمِ المُرسَلِ
إمامُنا الحَبْرُ عليٌّ شأنُه   في العلمِ عالٍ ما له مِثالُهُ

رُوي عن الإمام علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللهُ عَنْهُ قوله في خطبة له: «**أيها الناس إني قد فقأت عين الفتنة، ولم يكن ليجترئ عليها غيري، فاسألوني قبل أن تفقدوني، فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا أنبأتكم**».

والإمام غني عن التعريف وخاصة في شأن العلم بالتحولات، فقد كان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مطلعاً على علوم الشرع ظاهراً وباطناً، وهو الذي يقول: لو كشف الغِطا ما ازددت يقيناً، وكان صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يلمح في أكثر من موقف إلى قدراته العلمية والروحية الفذَّة وصدق عزيمته ومضاء وعيه وإمكاناته القادرة على إصلاح حال الأمة وحملها على الاستقامة على هذا الدين القويم، فانظر إليه في خيبر وهو أرمد، وكيف نبَّه النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جميع الصحابة إلى مكانته وقدراته الإيمانية وخاصة أمام اليهود ألدّ أعداء الأمة في التاريخ.

وفي هذا الشأن ملامحُ عظيمةٌ من فقه التحول لمن ألقى السمع وهو شهيد، وكذلك في قصة الأعرابي الذي وصف بالعبادة والخير بين يدي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فأنكر النبي معرفته وفي الثالثة جاء الرجل بنفسه، فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**ذكرتمُ لي رجلاً في وجهه سفعةُ الشيطان**»، ودخل الرجل المسجد فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**من يقتل الرجل؟**» فذهب أبوبكر ثم عمر ثم قام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فقال: «**أنت صاحبه إن أدركته**»؛ ولكنه لم يدركه فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «**لو قُتل هذا ما اختلف اثنان من أمتي**»(١)، وكان في هذا الحديث ملمح إلى تأخر موقع الإمام علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللهُ عَنْهُ في الحكم حتى لم يعد يقدر أن يدرك قطع الفتنة التي شَبَّتْ بعد مقتل عمر في عهد عثمان مع أنه كما ورد في الحديث «**أنت صاحبه لو أدركته**».

وفي الأمر كله حكمة إلهية، وقد علم في صحيح الأحاديث أن الإمام رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في معركته مع الخوارج كان يطلب البحث عن علامة في أحد المقتولين، وهو ذو الثديين لعلمه أنه

---

(١) سبق تخريجه.

مـن المنافقيـن، فلمـا وجده تهلل وجهه وفـرح، إذ علم أن معركته مع الخـوارج كانت عادلة وشرعية.

وكان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقول: «**ما من ثلاثمائة تخرج إلا ولو شئت سـميت سائقها وناعقها إلى يوم القيامة**»[(١)].

بل إن الإمام علياً كرم الله وجهه ورَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قد تكلم عن انفلاق الذرة كأول معبَّر في تاريخ الإنسانية عن أثر هذا العلم، ويعترف الباحث (**جون أونيل**) **في كتابه** «**القصة الحقيقية للهندسة الذرية**» **قائلاً: إن أحد النقط المتلألأة في القرون الوسطى تأتي من العالم الإسلامي** حيث نجد ما سَطَّره قلم أبوالحسـن صهر محمد –ويعني به سـيدنا علي بن أبـي طالب كرم الله وجهه زوج بنت المصطفى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ – الذي كتب يقول: «**إذا فَلَقتِ الذَّرَّة أيَّ ذَرَّةٍ تجدُ في قلبها شَمْسـاً**»، وأن هذا ببصيرته الصافية قد استطاع أن يلمح حقيقة النظام الشمسي الحديث في الذرة[(٢)].

كذاابنُ عباسٍ عَظيمُ القَدْرِ كذاأبـو هـرٍّ سَليلُ صَخْرِ

وعبدالله بـن عباس رضي الله عنهمـا حَبر الأمة وإمام التَّأويل، دعـا له النبـي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وقال: «**اللَّهـم عَلْمـه التَّأويل**»، كان أحد فقهاء العلم بعلامات السـاعة، وروى العديد من الأحاديث عنها، وكان سنداً للإمام علي كرم الله وجهه ورَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في مجادلة الخوارج وحَرْبهم، بل وفي كافـة المواقف التـي وقفها الإمام علي بعد توليته الخلافة، لعلمه بسـلامة منطلق الإمام علي بالنـص في فقه التحـولات، وبعث به الإمام لمجادلة الخـوارج وإعادتهم إلى حظيرة الحق، فجادلهم وعاد معه أربعة الآف، وبرغم صغر سـنه كان عمر بن الخطاب يقدمه على الأشياخ لوفـرة علمه كما هو في قصة ﴿**إِذَا جَآءَ نَصۡرُ ٱللَّهِ وَٱلۡفَتۡحُ**﴾، قال ابن عباس عندما سـئل: «**هـو أجلُ رسـولِ الله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ»[(٣)]، وهذا من فقه التحولات، خلافـاً لما اعتقده الآخرون في فهم الآية وإن كان فهمهم لأحد معانيها، ولما سئل عن قوله تعالى في سورة الكهف: ﴿**قُل رَّبِّيٓ أَعۡلَمُ بِعِدَّتِهِم مَّا يَعۡلَمُهُمۡ إِلَّا قَلِيلٞ**﴾ قال ابن عباس: أنا من القليل.

وفـي قولـه تعالـى: ﴿**ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ سَبۡعَ سَمَٰوَٰتٖ وَمِنَ ٱلۡأَرۡضِ مِثۡلَهُنَّۖ يَتَنَزَّلُ ٱلۡأَمۡرُ بَيۡنَهُنَّ لِتَعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدۡ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عِلۡمَۢا**﴾، وفـي ذات الآيـة قـال ابن عبـاس لرجل: «**ما**

---

(١) «الفتن» لنعيم بن حماد (١/ ٣٤).

(٢) ص ١٤٢ من كتاب «أسرار الهاء في علم الجفر» لمحمد عيسى داود.

(٣) أخرجه البخارى (٤٠٤٣).

يؤمنك إن أخبرتك بها تكفر ؟» وقال لرجل آخر في نفس الآية: «**أعلم فيها علماً لو بُحْتُه لكَفَّرْتمُوني**» .اهـ[1] .

وأبوهريرة عبدالرحمن بن صخر الدوسي كان أحد الصحابة الحاملين علم التحولات وفقه علامات الساعة، وله ملامح وملاحظ كثيرة في هذا الشأن كقوله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أعطاني خليلي جرابين من العلم، أما أحدهما فقد بثثته بينكم وأما الآخر فلو بثثته لقُطِعَ مني هذا الحلقوم**»[2]، وروي أنه كان يقول: «**اللَّهم لا تبلغني عام الستين ولا إمارة الصبيان**» .

وفي رواية: « **أعوذ بالله من إمارة الصبيان، قالوا: وما إمارة الصبيان ؟ قال: إن أطعتموهم هلكتُم في دينكم وإن عصيتموهم أهلكوكم**»[3].

قال في «فتح الباري»: كان أبوهريرة يعلم أسماء السلاطين والأمراء وأسماء آبائهم، وقد كتم هذا العلم ثم حدَّث به قبل موته تأثماً أن يكون كتم علماً.

ومِثلُهم حُذَيفَةُ ٱليَماني وكانَ في ٱلفِقهِ عظيمَ ٱلشَانِ

من أفاضل الصحابة وأكثرهم علماً بفقه التحولات وعلامات الساعة، كان يسمى أمين سر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، إذ كان عليه الصلاة والسلام يخصه بأخبار المنافقين ومواقفهم وحتى أسمائهم، وكان يقول عن نفسه فيما رواه مسلم، قوله: والله إني لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة ما بي إلَّا أن يكون رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أسر إليَّ في ذلك شيئاً لم يحدثه غيري ، ولكن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال وهو يحدث مجلساً أنا فيه عن الفتن، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وهو يعد الفتن: «**منهن ثلاث لا يذرن شيئاً، ومنهن فتن كرياح الصيف منها صغار ومنها كبار**»، قال حذيفة: فذهب أولئك الرهط كلُّهم غيري[4]..

وفي هذا الباب من علم حذيفة أحاديث كثيرة.

---

(١) الطلاق: آية ١٢.

(٢) ص٢٦ «المفاجأة» لمحمد عيسى داوؤد.

(٣) السنن الواردة في الفتن للداني (٢/ ٤٧٤)، وروي الحديث بروايات متعددة، ففي مسند أحمد: «حفظتُ ثلاثة أجربة بثثتُ منها جرابين، وفي رواية: خمسة أجربة» «فتح الباري» (١: ٢٦١) ، قال الحافظ ابن حجر: يحتمل أن يكون أراد مع الصنف المذكور ما يتعلق بأشراط الساعة وتغير الأحوال والملاحم في آخر الزمان، فينكر ذلك من لم يألفه ويعترض عليه من لا شعور له به.

(٤) رواه مسلم (٧٤٨٢).

كذا ابنُ مسعودٍ غزيرُ العلمِ　　رَوَى فأوعى من علومِ الحَسْمِ

هو عبدالله بن مسعود أحد العبادلةَ في الإسلام وأحد حملة كتاب الله وكُتَّاب وحيه، كان لزيماً لرسول الله ﷺ وسمع منه عشرات الأحاديث في العلوم، ومنها أحاديث في علم الساعة وتحولاتها.

ومثلُ عبدِالله نجلِ عَمْرِو　　يُنمى إلى العاصِ كثيرِ الذِّكرِ

ومنهم في العلم بفقه علامات الساعة الصحابي الجليل عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، وقد روى في هذا الباب أحاديث كثيرة، ويبدو أن روايته لهذا العلم جاءت من كثرة ما كان يدوّن ويكتب، فقد روي أنه كان يكتب الحديث بين يدي رسول الله ﷺ وشَهِد له أبوهريرة بذلك.

والحسنُ السِّبطُ كذلك الحُسينْ　　مع ابنِهِ عليٍّ زينِ العابدينْ

ومن علماء فقه التَّحوُّلات سيدنا الإمام الحسن بن علي رضي الله عنه، وقد كان مطلعاً على كثير من تحولات المراحل، ويعد عند فقهاء التحولات رضي الله عنه وأرضاه أحد رجال المواقف، إذ كان له دور عظيم في إطفاء فتنة الصراع على الحكم بين فئتين من المسلمين مع كونه رضي الله عنه في موقفه محقاً وغيره مبطلاً؛ ولكنه اتخذ موقفاً حاسماً وَصَفه النبي ﷺ في الحديث، بقوله: «**إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين من المسلمين**»(١).

ومثله أخوه الإمام الحسين بن علي رضي الله عنه، وكان من أكابر العلماء بالتحولات محدثاً عن أخبارها، وملتزما بنصوصها كالتزامه بالخروج من الحرم تجنبا لإسالة الدم، وقوله رضي الله عنه: (لأن أُقتل خارج الحرم بشبر خيرٌ لي من أن أقتل فيه لأني سمعتُ جدي رسول الله ﷺ يقول: ((يستحل هذا الحرم بكبش))، وفي رواية ((برجل)) فلا أريد أن أكون هو)، وقد اجتهد واتخذ موقفاً ظل جُرْحاً يُدْمَى في تاريخ الإنسانية إلى يوم الدِّين، ومن موقفه الشجاع أمام التحولات لإعادة الحق إلى نصابه حسبما اجتمع لديه من الأدلة والشروط رسم بالدم الطاهر مواقفَ جديدة وتكتلات عنيدة تثار عواصفها بين الحين والحين كثمرة من ثمرات التحولات وما يطرأ حيالها من المواقف؛ بل كان مقتله رضي الله عنه مسجلاً في دائرة الأخبار عن

---

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٥١)، وابن عساكر (١٣/ ٢٣٦).

حوادث المستقبل وما يطرأ منها في الحكم والعلم.

ومن رجال العلم بفقه التحولات كذلك سيدنا السَّجاد علي زين العابدين الذي قرأ الفقه بكل معانيه وعاصر العديد من أحداثه الجارية، فحفرت الظروف والحروف في قلبه لوحة الألم، وكان يعبر عنها ويقول: «**إنّ يعقوب عليه السلام بَكَى حتى ابيضت عيناه على يوسف؛ ولم يعلم أنّه مات، وإنّي رأيتُ بضعة عشر من أهل بيتي يُذبحون في غَداةٍ يوم واحد، أفتَرَونَ حزنهم يَذهبُ من قلبي؟**»، وهو القائل عن مثل هذا العلم:

إني لأكتمُ من علمي جواهره ... كي لا يَرى ذاك ذو جهل فيفتتنا
وقد تقدَّم في هذا أبو حسن ... إلى الحسين وأوصى بعده الحسنا
فرُبَّ جوهرِ علمٍ لو أَبُوح به ... لقيل لي: أنت ممن يَعبدُ الوثنا
ولاستحلَ رجال مسلمون دمي ... يرون أقبح ما يأتونه حَسنا

[1]ومثله في هذا العلم الإمام جعفر الصادق، ويخبر عنه إنه لما أراد بنو هاشم أن يبايعوا محمدا وإبراهيم ابني عبدالله المحض بن الحسن المثنى وذلك في أواخر دولة بني مروان وضعفهم فأرسلوا لجعفر الصادق فلما حضر أخبروه بسبب اجتماعهم فأبى، فقالوا: مدَّ يدك لنبايعك فامتنع، وقال: «**والله إنها ليست لي ولا لهما وإنها لصاحب القباء الأصفر والله ليلعبنَّ بها صبيانهم وغلمانهم**» .. ثم نهض وخرج وكان المنصور العباسي يؤمئذ حاضراً وله قباء أصفر، قال: فما زالت تلك الكلمةُ تَعْمَلُ فيَّ حتى مَلَكْتُ. اهـ[2].

قال الناظم:

وَمَن لَّهُ سَهْمٌ مِنَ ٱلْوِرَاثَةِ ... مِن بَعْدِهِمْ فَالعِلْمُ كَالحِرَاثَةِ
فَمَنْ يُرِدْ بِالعِلمِ وجهَ اللهِ ... يَزِدْ لَهُ فتحاً بِلا اشْتِبَاهِ
بِشَرْطِ أَنْ يَأْخُذَهُ مِن مَنبَعِهْ ... تَجَرُّداً عن ذَاتِهِ وَمَنزَعِهْ

---

(١) وكان له موقف واضح من غلو المُفْرِطين في المحبة ، فقد روي عن يحيى بن سعيد قال: سمعتُ عليّ بنَ الحسين –وكان أفضلَ هاشميٍّ أدركتُه– يقول: «أيها الناسُ أحِبُّونا حُبَّ الإسلام، فما بَرِحَ بنا حُبُّكُمْ حتّى صَارَ علينا عاراً» «أعلام أهل البيت» ص١٤ تأليف د. عبدالقادر محمد منصور.

(٢) «المشرع الروي» ص٨٣.

فلا يَميلُ ضِدٌّ مَنْ يخالفُه | أَوْ يَسْتَفِزُّ ٱلضِّدَّ فيما يَعرِفُهُ
بَـلْ يَلْزَمُ ٱلقواسِمَ ٱلمشتركَهْ | جامعـةً أتبـاعَ دِيْنِ ٱلبَرَكَهْ

يشير الناظم إلى استمرار عطاء الله في هذا العلم الخاص بفقه التحولات، وأنه كالحراثة الموروثة، ولكل من الحراثة بعد الوراثة سهم ونَصيب، خلافاً لمن يصادر الأرض أو يغتصبها من أهلها، فليس لديه من الشرعية نصيب، إذ إن العلم من شروطه الإخلاص والتجرد لله، وحسن الارتباط المتصل بسنده الأبوي النبوي، فمن العلوم علوم يتفقه فيها الناس على مختلف نماذجهم وعقولهم وأفكارهم وحتى دياناتهم، فيمتلكون زمام المعرفة بجدارة العلم والإطلاع عليه، أما هذا العلم فلا يتحصل بالنظر ومداومة القراءة والإطلاع، وإنما هو كما عبَّر عنه ﷺ في دعائه لابن عباس رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ: «**اللَّهم علمه التَّأويل**»[1]، وكما ورد معناه في الآية الكريمة: ﴿بَلْ هُوَ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ فِى صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ﴾، والنظر والإطلاع شرطٌ لمعرفة الحروف وما تحمله من النصوص لاستقراء معانيها.

كما أن من شروطه: سلامة الصدر عن الغِل والغِش والحِقْد لأحد من المسلمين ولو كان معارضاً له أو ضداً، فأصل العلم اللَّدني سلامة الصدر، (العقل السليم في القلب السليم)، وجامع السلامة معاملة الجميع بما يسمى «**بالقواسم المشتركة**» في الإسلام من غير إفراط ولا تفريط، وهذا الموقف ليس من السهولة بمكان، وإنما هو ارتياض يتأتى بالأخذ والتَّلقي عن أهله، يحمله معنى قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِىٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٤-٣٥].

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠/ ٢٣٨).

علاقة آل بيت النّبوّة بفقه التّحوّلات

من وظائف فقه التَّحوُّلات في ديننا الحنيف تعيين آثار مراتب العلاقات الشرعية بين الخلق، كبر الوالدين أو عقوقهما والأرحام والجيران وعموم الناس، حيث إن هذه العلاقات جزء لا يتجزأ من الترابط الاجتماعي الشرعي الذي يُثاب فاعله ويؤثم تاركه، بل يترتب على عقوق الوالدين -مثلاً- وقطيعة الأرحام فساد العمل كلّه إذا لم يَتبْ القَاطع والعَاق، وهذه هي مفصل الالتقاء مع بقية أركان الدِّين.

وبمثل هذه العلاقات الخطيرة جعل الله سبحانه وتعالى العلاقة في فقه التحولات بين عموم المسلمين وآل البيت النبوي وبين عموم المسلمين، ومثل هذا يدل على أن موازين فساد القبول عند الله مما ابتلى به العباد ليس محصوراً في التَّعبد وفرائضه المعروفة من صلاة وصوم وحج وزكاة وحدها، بل يُبتلى المسلمون بشأن الولاء والمحبة للرسول ﷺ وآل بيته كجزء من مسؤوليات العلم الفرضي الواجب، وبفقدان هذا العلم تَنْفَرط عُرى العلاقات بين شرائح المجتمع الشرعي، وتحل محلها علاقات اجتماعية أخرى ربما أوجدت خللاً وكراهيةً وعداوةً مع من لا يستحق العداوة، وأوجدت أيضاً ميلاً قلبياً ومحبةً واستئناساً بمن لا يلزمنا المحبة له والاستئناس به كالمنافق والكافر، وبهذا الانقلاب في العلاقات والولاء ينتكس الإسلام في أهله كعلاقات تنشأ عن العلاقات الاجتماعية الفاسدة المُفْسِدة، فمن لم يوالي رسول الله وآل بيته يَبْتَليه الله بموالاة الكُفَّار والمنافقين، ومن لم يَعظِّم والديه وأرحامه ويؤدي حقوق جيرانه يبتليه الله بتعظيم الزوجة والأولاد وملاحقة السُّفهاء والأراذل وحُبِّ الدنيا وزينتها ومظاهرها على غير ضابط شرعي ولا أدب مَرْعي(١)، وهي العقوبة الحتمية والبديل المناسب لفساد طبيعة العلاقة، وهذا هو عين التَّحول والتَّبدل والعياذ بالله، والمتأملُ اليوم في أحوال المسلمين وولاءاتهم وعلاقاتهم الاجتماعية والخاصة يرى مدلولات التَّحول بارزةَ الأثر والتأثيرِ مع غفلةٍ وشمولٍ لاستتباعٍ عشوائي لا يَنِمُّ عن عدلٍ ولا تَبصرٍ ولا تبصير، مما يؤدي بلا شك إلى نفاذ قضاء الله وقدرهِ وتحقيق ما وعد به من التّنكيل والتَّقْتيل والأذى لآل البيت والوقوع في أعراضهم وسُوء الظَّن بهم في مراحل الإضلال والتضليل، ولاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

---

(١) وقد امتلأت أحاديث علامات الساعة بذكر هذه الظواهر وانتشارها في آخر الزمان كشاهد على التحول والانتكاس.

فقه العلاقة بالذات النبويّة

لأن الذات النبوية هي مصدر التشريع والقدوة الحسنة للأمة ومرجعية النسك والأخلاق والمواقف، فالنظر في فقه الذات النبوية واجب ومتحتم، ولا يزال علماء الملة منذ قرون البعثة والرسالة وهم يحدون الناس ويفقهونهم في ما يجب علمه عليهم نحو الذات النبوية من المحبة والاقتداء والولاء، وصدق الخدمة في الدين، باتباع الأوامر واجتناب المناهي، وبذل المعروف وأداء الحقوق ودراسة نسب النبي وشرف محتده وفضل الصلاة والتسليم عليه وزيارة قبره ومسجده وغيرها من المآثر المعبرة عن الشرف الموهوب له من مولاه؛ بل إن جزءاً من حوادث السيرة بينت موقف العديد من الكائنات كالجذع والحجر والشجر من شرف الذات النبوية وأبرزت بأمر الله تعالى سر الانفعال الوجداني المعبر عن عمق التعلق والحب له عليه الصلاة والسلام حتى في غير بني الإنسان.. وهذا نوع خاص من فقه التحول وسنن المواقف.

ولهذا فإن من كوارث العصر الفصل بين الكتاب والسنة وثمراتهما وبين الذات النبوية.. ودراسة الخصوصيات الموهوبة.. وهذا ما تعانيه المدارس الإسلامية المعاصرة سواء كانت أكاديمية أو مؤسسات تعليمية وثقافية.

فقه العلاقة بآل البيت النبوي

قد تناول فقه التحولات إهمالَ الناس بشأن آل البيت النبوي وقلبَ ظهرِ المِجَنّ لهم ومحاربتَهم حيناً بما يَقَعُون فيه من تِرات ونقائض وحيناً لمجرد نسبتهم لرسول الله ﷺ فقط كعلامة من علامات الساعة، لقوله ﷺ: «**إن أهل بيتي سيلقون بعدي من أمتي قتلاً وتشريداً**»(١)، ورفع النبي ﷺ وتيرة التحذير في شأن أهمية الاعتناء بأهل بيته خصوصاً، فقال: «**أذكركم الله في أهل بيتي ثلاثاً**»(٢)، «**ألا إن عيبتي التي آوي إليها أهل بيتي**»(٣)، «**إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض**»(٤)، وأخرج الطبراني بزيادة: «**وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، سألتُ ربي ذلك لهما، فلا تَقَدَّمُوهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلِّموهم فإنهم أعلم منكم**»(٥)، وربط بين الولاء لهم والنَّجاة من النار، فقد روى الحاكم في «المستدرك» عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «**يا بني عبد المطلب إني سألتُ الله لكم ثلاثاً: أن يثبت قائمكم، وأن يهدي ضالكم، وأن يعلم جاهلكم، وسألت الله أن يجعلكم جوداء نجداء رحماء، فلو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام وصلى وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار**»(٦)، وعن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال: «**والذي نفسي بيده لا يبغضنا أهلَ البيت أحدٌ إلا أدخله الله النار**»(٧)، وروى الديلمي في مسند الفردوس عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «**اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي**»(٨).

مراتب آل البيت

---

(١) أخرجه الحاكم (٤/ ٥٣٤)، ونعيم بن حماد (١/ ١٣١)، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٠٨).

(٣) أخرجه الترمذي (٣٩٠٤) وقال: حسن، وابن أبي شيبة (٦/ ٣٩٩)، وابن سعد (٢/ ٢٥٢)، وأبو يعلى (٢/ ٣٠١).

(٤) أخرجه البزار (٢/ ١٣٣)من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه.

(٥)أخرجه الطبراني في الكبير (٥/ ١٦٦).

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير (١١/ ١٧٦).

(٧) أخرجه الحاكم (٣/ ١٦٢) وقال : صحيح على شرط مسلم ، وابن حبان (١٥/ ٤٣٥).

(٨) أخرجه الديلمي (١/ ١١٦) من طريق أبى نعيم كما فى المداوي للغماري (١/ ٥٥٩).

١ - **الـولاء لقريش**: بدأ الرسـول ﷺ يضع مقايـس الولاء بادئ ذي بـدء بقريش، فقال: «**أمـان لأهـل الأرض من الاختلاف المـوالاة لقريش، قريش أهل الله فـإذا خالفتها قبـيلة من العرب صاروا حزب إبليس**»[(١)]. وحديث: «**أحبُوا قريشاً فإن من أحبَّهم أحبَّهُ الله**»[(٢)].

وفي هذا الباب أحاديث كثر لا نطيل بذكرها، ومنها ما أورده البخاري في صحيحه: «**إن هذا الأمر من قريش لا يعاديهم أحد إلا أكبه الله على وجهه ما أقاموا الدين**»[(٣)].

والمقصـود بالمعـاداة: المعـاداة لهـم باعتبـار علاقتهـم برسـول اللـه ﷺ وارتباطه بهم وارتباطهم لا من حيث ما قد يقعون فيه من الجُنُوح والخَطأ.

٢ - **الولاء لآل البـيت عموماً**: وهم بنو هاشم وبنوالمطلب، وهم أيضاً من ثبتت الصلاة عليهم وحرموا من الصدقة مع تعويضهم بخمس الخُمس من بـيت مال المسلمين.

فعـن عمار وأبوهريرة رضي الله عنهما قالوا: قدمـت درة بنت أبـي لهب المدينة مهاجرةً فنـزلت في دار رافع بن المعلى، فقال لها نسوة جئنَّ إليها من بني زريق: ابنة أبـي لهب الذي أنـزل الله فيـه: ﴿تَبَّتۡ يَدَآ أَبِي لَهَبٖ﴾ فما تغني هجرتك! فأتت درة رسـول الله ﷺ فبكت وذكرت ما قلنَّ لها فسكنها رسـول الله ﷺ وقال: اجلسي، ثم صلى بالناس الظهر ثم جلس على المنبر ساعة، ثم قال: «**يا أيها الناس ما لي أوذى في أهلي ؟ فوالله إن شفاعتي تنال قرابتي حتى إن صداء وحكم وحاء وسهلب لتنالها يوم القيامة**»[(٤)].

وعن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما أن رسـول الله ﷺ قال: «**أحبوا الله لما يغدوكم به من نعمه، واحبوني لحب الله، وأحبوا آل بـيتي لحبـي**»[(٥)].

وعـن زيـد بن أرقـم رَضِيَٱللَّهُعَنۡهُ قال: خطبنا رسـول الله ﷺ في دير خم فقـال: «**وأهل بـيتي أذكركـم اللـه في أهل بـيتي.. أذكركم الله في أهل بـيتي..**»، قيل لزيد: ومن أهل بـيته ؟ قال: **الذيـن حرمـوا الصدقة: آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس، قيل لزيد: أكل هؤلاء أهل**

---

(١) أخرجه الطبراني فى الكبير (١١/ ١٩٦) ، وفى الأوسط (١/ ٢٢٥).

(٢) أخرجه الطبرانى (٦/ ١٢٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٢٣١). من حديث سهل بن سعد.

(٣) أخرجه البخارى (٣٣٠٩)، وأحمد (٤/ ٩٤)، والنسائى (٨٧٥٠)، والدارمي (٢/ ٣١٥).

(٤) أخرجه الطبرانى (٢٤/ ٢٥٩)، ابن أبي عاصم فى الآحاد والمثانى (٥/ ٤٧٠).

(٥) أخرجه الترمذي (٣٧٨٩)، وقال : حسن غريب . والطبراني (١٠/ ٢٨١) ، والحاكم (٣/ ١٦٢) وقال: صحيح الإسناد، والبيهقي فى شعب الإيمان (١/ ٣٦٦)، والبخاري فى التاريخ الكبير (١/ ١٨٣)، وأبو نعيم فى الحلية (٣/ ٢١١)، عن عبدالله بن العباس رضي الله عنهما.

بـيته؟ قال: نعم»[1].

٣- **الولاء لأهل الكساء**: عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة: **أريني زوجك وابنيك، فجاءت بهم، فألقى عليهم رسول الله ﷺ كساء كان تحتي خيبرياً (أصبناه من خيبر) ثم رفع يديه فقال: اللهم إن هولاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»**، فرفعت الكساء لأدخل معهم فجره رسول الله ﷺ من يدي وقال: «**إنك على خير**»[2]..

عن العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه قال: كنا نلقى النفر من قريش وهم يتحدثون فيقطعون حديثهم، فذكرنا ذلك للنبي ﷺ فقال: «**والله لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم لله ولقرابتي» وفي لفظ: «لقرابتكم مني»** [3].

وروى الإمام أحمد والترمذي وغيرهما عن أم سلمة أن هذه الآية لما نزلت أدار النبي ﷺ كساءه على علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم، فقال: «**اللَّهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً**»[4].

حقوق آل البيت

١- كفالتهم بمنحهم الخمس المقرر لهم شرعاً، وإذا تعذر الخمس لقلة مال أو لظلم من يتولى على حقوقهم فيعطون من الصدقة المفروضة ما يكفيهم. اهـ. وقال بذلك أبو سعيد الاصطخري، قال الرافعي: وكان محمد بن يحيى صاحب الغزالي يفتي بهذا[5].

٢- تقديمهم في العلم والفتوى والمكانة والمجلس.

---

(١) أخرجه مسلم (٢٤٠٨)، وأحمد (٤/ ٣٦٦) وابن خزيمة (٤/ ٦٢)، والطبراني (٥/ ١٨٣). من حديث زيد بن أرقم.

(٢) أخرجه أحمد (٦/ ٣٢٣)، وأبو يعلى (١٢/ ٣٤٤)، وابن عساكر (١٣/ ٢٠٣).

(٣) أخرجه ابن عساكر (٢٦/ ٣٠٢) واللفظ له، وأخرجه أيضا ابن ماجة (١٤٠)، بلفظ: "عن العباس بن المطلب قال كنا نلقى النفر من قريش وهم يتحدثون . فيقطعون حديثهم . فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: "**ما بال أقوام يتحدثون . فإذا رأوا الرجل من أهل بيتي قطعوا حديثهم . والله لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبهم لله ولقرابتهم مني**".

(٤) سبق تخريجه.

(٥) اهـ «المهذب» للنووي (٦: ٢٢٧) نقلاً عن «رسالة آل البيت» لابن تيمية ص٢٥.

٣- مولاتهم بالمحبة والخدمة وطلب الدعاء منهم والدفاع عن أعراضهم ونشر فضائلهم والغَضَّ عن معايبهم وبذل النُّصح لهم.

وهذه الحقوق المطلوبة من الخلق إنما هي تكليف رباني لا اختيار إنساني، ولهذا فإن من واجب أهل البيت ألا يتكلفوا المطالبة بالحقوق من الناس، إذ إن الناس تبع لحملة القرار والاستقرار.

وإنما يجب على أهل البيت معرفة الأخلاق التي تميزهم عن سائر الناس وتساعدهم على خدمة المجتمع بكافة شرائحه ومجموعاته،

كما أن عليهم الخروج عن دوائر التكتل وأسباب الصراع المذهبي والسياسي والاجتماعي ليكونوا حقا سفن النجاة ساعة الطوفان؛

ولكن الشيطان ومن في دائرته قد عملوا على حجب سلالات البيت الطاهر عن حقائق هذا الدين وشغلوهم بما شغلوا به ضحايا المسلمين في مرحلة الغثاء والوهن، فكان لابد لهذه السلالات الطاهرة إلا أن تتفاعل مع الواقع وتعمل على ترسيخ ما فيه .

وهذا ما نعانيه جميعا في مرحلتنا المعاصرة وللأسف، ونسأل الله التوفيق والسلامة ، وأن يدل الأمة على ما فيه المخرج من الملامة، إنه سميع قريب.

الخاتمة [1]

وآخرُ النَّظمِ لهذا الجمعِ سألتُ مولايَ دوامَ النّفعِ
بما جمعتُ ويُطيلُ العُمُرا في طاعةٍ وأن يزيدَ الأجرا
وأنْ يُثيبَ كُلَّ مَنْ أشارَا عليَّ بالنَّظمِ ومَنْ أنارَا
طريقَ وَعْيِي بالعُلومِ النّافعةْ ومَن هَداني للطّريقِ الجامعةْ
وخُصَّ أشياخي رجالَ العِلمِ ومن بهم دَخلتُ بابَ الفَهمِ
أوَّلُهُمْ مولايَ ذاكَ والدي عليُّ المشهورُ عينُ واردي
وسيِّدي مولايَ عبدُ القادرِ بنُ أحمدَ البحرِ المحيطِ الهادرِ
شيخُ الزّمانِ المفرَدُ البحرُ الخضَمّ مَن نِلتُ منه سِرَّ عِلمٍ وقَدَمْ
وجملةٌ من الشيوخِ الكرَمَا جَزاهُمُ ربي جزاءً أعظما
وأنْ يكونَ منهجي موافقَا لسُنَّةِ المختارِ نهجاً صادقَا
ولا أرى الفتنةَ أو أربابَها ولا أوالي في الملا أذنابَها
وأن أعيشَ ما بَقِي من الزّمنْ في خدمةِ الدِّينِ اتِّباعاً للسُّنَنْ
نُحيي مواتَ العلمِ والإيمانِ ونستعيدُ منهَجَ القرآنِ
ونصنعُ الأجيالَ أجيالَ الهدى أحبابَ دينِ المصطفى طولَ المدى
مع التزامِ الصدقِ والسلامةْ في كلِّ حالٍ لا نرى ندامةْ
والختمُ بالصلاةِ والسلامِ على النبيِّ سيِّدِ الأنامِ
محمدِ المبعوثِ بالهدايةْ ديناً ودُنيا في سبيلِ الغايةْ
فغايةُ الإسلامِ إصلاحُ الورى وطاعةٌ للهِ مِن غيرِ امْترا

(١) القدم هو السير على الطريق إلى الله تعالى.

وٱلموتُ في خيرٍ على إيمانِ		وراحةٌ في أوسعِ ٱلجنانِ
وٱلنظرُ ٱلأجلى لربٍّ واهبِ		معَ ٱلنبيِّ في ٱلمَقامِ ٱلطَّيِّبِ
وٱلحمدُ للهِ على ما وَفَّقا		بَدْءاً وختماً ما حَيا ٱلمُزْنِ سَقا
أو ما جرى سَيْلُ ٱلروابي سَحَرَا		مِنْ بَعْدِ وَدْقٍ هَانِئٍ قد أَمْطَرا

وٱلحمد لله رب ٱلعالمين

تم شرح ٱلمنظومة في يوم ٱلأربعاء
٢٧ صفر عام ١٤٢٤ هـ
بمدينة جدة ٱلمحروسة

وتمت ٱلإضافات وٱلزيادات وٱلتنقيح للطبعة ٱلثالثة
يوم ٱلخميس ٢٧ ربيع ثاني ١٤٢٧هـ
بمدينة عدن ٱلمأنوسة

وتمت ٱلإضافات وٱلزيادات وٱلتنقيحات مرة أخرى
يوم ٱلخميس فاتحة شهر ذي ٱلقعدة ١٤٢٧ هـ
بمدينة جدة ٱلمحروسة

المراجع

* القرآن الكريم.
* صحيح البخاري – تحقيق : د. مصطفى ديب البغا- دار ابن كثير- بيروت.
* صحيح مسلم- تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي – دار إحياء التراث العربي – بيروت.
* سنن أبي داود – تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد- دار الفكر.
* سنن ابن ماجه – تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي- دار الفكر – بيروت.
* سنن الترمذي – تحقيق أحمد محمد شاكر وآخرون – دار إحياء التراث العربي – بيروت.
* سنن النسائي – تحقيق عبدالفتاح أبو غدة – مكتب المطبوعات الإسلامية.
* مسند الإمام أحمد بن حنبل- مؤسسة قرطبة – القاهرة
* موطأ مالك – رواية يحيى الليثي- تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي – دار إحياء التراث العربي – مصر.
* صحيح ابن خزيمة – تحقيق د. محمد مصطفى الأعظمي – الناشر : المكتب الإسلامي – بيروت.
* مستدرك الحاكم – تحقيق مصطفى عبد القادر عطا – دار الكتب العلمية.
* سنن البيهقي الكبرى- تحقيق محمد عبد القادر عطا – مكتبة دار الباز – مكة المكرمة.
* المعجم الكبير – الطبراني – المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي- دار النشر: مكتبة ابن تيمية – القاهرة
* المعجم الأوسط – الطبراني، ط دار الحرمين.
* المعجم الصغير – الطبراني- – تحقيق : محمد شكور محمود الحاج أمرير – المكتب الإسلامي ؛ دار عمار – بيروت.
* مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمي، دار الفكر، بيروت – ١٤١٢ هـ.
* مسند أبي يعلى، – تحقيق : حسين سليم أسد- ط دار المأمون للتراث – دمشق.
* مسند ابن أبي شيبة – تحقيق عادل بن يوسف العزازي و أحمد بن فريد المزيدي – الناشر : دار الوطن – الرياض.
* مصنف ابن أبي شيبة – تحقيق كمال يوسف الحوت – الناشر : مكتبة الرشد – الرياض.
* مصنف عبد الرزاق – تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي – الناشر : المكتب الإسلامي – بيروت.

* صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان – تحقيق شعيب الأرنؤوط – الناشر : مؤسسة الرسالة – بيروت.
* نوادر الأصول فى أحاديث الرسول – للترمذي – تحقيق عبد الرحمن عميرة – دار النشر / دار الجيل – بيروت.
* الفردوس بمأثور الخطاب للديلميّ – المحقق: السعيد بن بسيوني – دار الكتب العلمية.
* شعب الإيمان للبيهقي – تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول – دار الكتب العلمية – بيروت.
* حلية الأولياء وطبقات الأصفياء – لأبي نعيم الأصبهاني – الناشر: دار السعادة – مصر.
* معرفة الصحابة لأبي نعيم الأصبهاني – تحقيق عادل بن يوسف العزازي – الناشر: دار الوطن للنشر، الرياض.
* تاريخ دمشق لابن عساكر – تحقيق عمرو بن غرامة العمروي – دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
* جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي – تحقيق شعيب الأرناؤوط – إبراهيم باجس – مؤسسة الرسالة – بيروت.
* الجامع لأخلاق الراوي للخطيب البغدادي، ط مكتبة المعارف.
* كتاب الفتن لنعيم بن حماد، ط مكتبة التوحيد – القاهرة
* الطبقات الكبرى لابن سعد– المحقق : إحسان عباس– الناشر : دار صادر – بيروت.
* أخبار مكة للأزرقي –المحقق: رشدي الصالح ملحس – الناشر: دار الأندلس للنشر – بيروت
* التاريخ الكبير – البخاري – الناشر : دار الفكر – تحقيق : السيد هاشم الندوي
* دلائل النبوة – الأصبهاني – تحقيق : محمد محمد الحداد – دار طيبة – الرياض.
* دلائل النبوة للبيهقي – دار الكتب العلمية – بيروت
* الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي – تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود–علي محمد معوض– ط الكتب العلمية
* فضائل الصحابة أحمد بن حنبل – تحقيق د. وصي الله محمد عباس – مؤسسة الرسالة – بيروت.
* فتح الباري شرح البخاري الجزء الثالث عشر.

❋ شرح مسلم للإمام النووي الجزء السادس.
❋ الإشاعة في أشراط الساعة للبرزنجي، الطبعة المحققة.
❋ تاريخ الخلفاء للسيوطي.
❋ الجواهر والدرر في أخبار المنتظر للشافعي.
❋ بين يدي الدجال للمؤلف.
❋ كشف الأقنعة عن الوجوه الغثائية المقنعة للمؤلف.
❋ الإحاطة والاحتياط للمؤلف.
❋ بذل المجهود شرح سنن أبي داوود الجزء الثامن.
❋ تحقيق مواقف الصحابة من الفتنة للدكتور محمد أمحزون.
❋ أفيقوا يا أمة الإسلام قبل أن تدفعوا الجزية.
❋ كنز العمال للهندي.
❋ الفتنة المعاصرة لفؤاد علي مخيمر.
❋ المشرع الروي في أخبار السادة بني علوي للشلي
❋ ارتقاء الغرف للسخاوي.
❋ جمع الفوائد لمحمد بن محمد بن سليمان.
❋ الفتن لنعيم بن حماد الخزاعي.
❋ أشعة الأنوار للشيخ محمد البيحاني.
❋ تاريخ الخميس في سيرة أنفس نفيس للأستاذ محمد بن محمد بكري.
❋ قرة كل عين للكابلي.
❋ سيرة أمير المؤمنين المرتضى لأبي الحسن الندوي.
❋ سبل الهدى والرشاد للصالحي
❋ مختصر السيرة النبوية لابن هشام
❋ مجمع الفوائد لمحمد بن محمد بن سليمان.
❋ الملل والنحل للشهرستاني
❋ فك أسرار ذي القرنين ويأجوج ومأجوج لحمدي بن حمزة أبوزيد
❋ إتحاف الجماعة في أشراط الساعة لحمود بن عبدالله التويجيري
❋ أعلام أهل البيت للدكتور عبدالقادر محمد منصور

الفهرس

التّمهيد	٩
المدخل إلى شرح المنظومة	١٦
فقه التّحوّلات	٢٢
فقه التّحوّلات وعلاقته بأركان الدّين	٢٤
مدخلٌ إلى رباعية الأركان (أركان الدّين الأربعة)	٣٢
مدلول إحياء سنّة المواقف في فقه التّحوّلات	٣٥
القرآن العظيم والسّنّة الشّريفة المصدران الأساسيّان لفقه التّحوّلات	٤٠
رسالة النبيّ ﷺ تحوّلٌ عالميٌّ في سير الرّسالات السّماويّة	٤٣
فقه التّحول من عصر ما قبل الإسلام	٤٥
فقه التّحولات بميلاد الرسول ﷺ	٤٦
فقه التّحوّلات قبيل مرحلة الوحي	٤٧
تحوّلات الغار ونزول الوحي	٤٨
تتابع الوحي واستمراره	٤٩
تحوّلات ما بعد نزول الوحي	٥٠
تحوّلات ما قبل الهجرة	٥٢
الهجرة.. تحوّلاتٌ ومواقف..	٥٤
موقع المرحلة المكّيّة من الاقتداء والاهتداء	٥٦
تحوّلات ومواقف مرحلة ما بعد الهجرة	٥٨
قراءةٌ جديدةٌ للمجتمع المدنيّ على حياة رسول الله ﷺ	٦٠
من خلال ثوابت فقه التّحوّلات	٦٠
البعثة والسّاعة.. تداخلٌ مكانيٌّ وزمانيٌّ	٦٢

نماذج لمدارس الجنوح المتنوّعة من عهد صدر الرّسالة ٦٦
مدارس النّفاق ٧٢
مَدْرَسَةُ الفِتَنِ المُعَـمّاة ٨٧
مدارس الكذب.. مدّعو النبوّة: ٩٢
مسيلمة الكذّاب، طليحة الأسدي، الأسود العنسي ٩٢
مَوقِعُ ابن صيّاد من فِقْه التَّحوُّلات ١٠١
موقع الغزوات من فقه التحولات ١٠٨
نماذج من الغزوات الإسلامية ١٠٩
غزوة بدر الكبرى ١٠٩
مظهر التحولات في غزوة أحد ١١١
غزوة بني النضير ١١٨
غزوة الخندق (الأحزاب) ١٢١
نكث بني قريظة لعهد الرسول ﷺ ١٢٣
غزوة بني قريظة ١٢٦
أمر الحديبية وخروج النبي ﷺ للعمرة ١٢٨
موقف الصحابة ودور أم سلمة الواعي ١٣٣
بعث النبي بالرسائل إلى الملوك واتخاذه الخاتم ١٣٧
غزوة خيبر وآثارها التاريخية ١٣٨
عمرة القضاء ١٤٣
غزوة مؤتة ١٤٥
غزوة فتح مكة رمضان سنة ثمان ١٤٨
غزوة حنين ١٥٤
غزوة تبوك ١٥٨
مظاهر فقه التّحولات قبيل موت النبي ﷺ ١٦٣

موقفه ﷺ مـن قضية الاجتماع على القرار بعده	١٦٥
موقفه ﷺ من الصّلاة بالنّاس	١٦٧
موقفه ﷺ من اللغط والاختلاف عنده	١٦٨
مواقف أخيرة قبيل موته ووصاياه عند موته التي رفع بها صوته ﷺ	١٧٢
موت النبيّ ﷺ تحولٌ خطيرٌ في فقه التّحوّلات	١٧٣
مظاهر تحوّلات ما بعد عصر الرّسالة	١٧٤
اختلاف الصحابة حول موضع القبر الشريف	١٧٧
تحولات ما بعد موت النبيّ ﷺ وانقطاع الوحي	١٧٨
مَرْحَلَةُ الخِلافَةِ الرَّاشِدَة	١٨٤
أهمية تثبيت مرحلة الخلافة الراشدة	١٨٥
نصوصٌ صريحةٌ في سلامة المرحلة الرّاشدة	١٨٧
عَصْرُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيق	١٩٠
مبايعة الخليفة الأول رَضِيَ اللهُ عَنْهُ	١٩١
مواقف الصّديق بعد تولي الخلافة: إنفاذ جيش أسامة	١٩٤
موقفه من صدقات رسول الله ﷺ من بعده	١٩٦
وما جرى حولها من التّحريش والإثارة	١٩٦
مواقف أهل الرّدّة أنموذجٌ خطيرٌ في التّحوّلات	١٩٨
موقف أبي بكر من قرار جمع القرآن	٢٠٠
استعدادات الصّديّق لمرحلة التّحوّل من بعده	٢٠٢
عَصْرُ عُمَرَ بنِ الخَطّابِ	٢٠٤
مظهر التّحوّلات وبناء المواقف على عهد الخليفة الثاني	٢٠٥
مقتل سيدنا عمر بن الخطاب مؤامرةٌ مشتركةٌ	٢١٢
عَصْرُ عُثمانَ بنِ عَفّان	٢١٤
مظهر التّحوّلات والمواقف في عهد سيّدنا عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ	٢١٥

مواقف الصّحابة من قتل عثمان	٢٢٣
عصر الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه	٢٢٦
مظاهر التّحوّلات وبناء المواقف على عهد الإمام	٢٢٧
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه	٢٢٧
المدرسة السَّبَئِيَّة وبروزها	٢٣٧
تحوّلات عصر الإمام علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ومواقفه منها	٢٤١
مرحلةُ الإمام الحَسَن السِبْط رَضِيَ اللهُ عَنْهُ	٢٤٢
(الخليفة الخامس)	٢٤٢
خلافة الإمام الحسن وتنازله عن الحكم	٢٤٣
وصية الإمام الحسن بن علي لأخيه الحسين عند موته	٢٤٧
موقف الإمام الحسين بن عليٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ	٢٤٩
موقف بعض الصّحابة من خروج الإمام الحسين بن عليٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ	٢٥٢
بروز مدرسة النمط الأوسط وأهمية ذلك في فقه التحولات	٢٥٥
تَحوُّلات عَصر بني أُميّة	٢٦٠
مظاهر التّحولات على عهد بني أميّة	٢٦١
بدء المرحلة المروانيّة ونهاية المرحلة اليزيديّة	٢٦٣
عهد الخليفة العادل عمر بن عبدالعزيز (الخليفة السادس)	٢٦٤
عَصْرُ بني العَبّاسِ	٢٦٨
عصر بني العباس	٢٦٩
ظهور مدرسة الاعتزال	**٢٧١**
ظهور فتن القرامطة والزنج	٢٧٢
رحلة المهاجر أحمد بن عيسى إلى حضرموت	٢٧٢
الحروب الصّليبيّة ودور صلاح الدّين في المرحلة	٢٧٣
مرحلة الدّويلات وهجمة التّتار	٢٧٩

إعادة قرار الخلافة الإسلامية على يد بني عثمان ٢٨٥
المرحلةُ الغُثَائِيَّةُ ٢٨٨
بدءُ انهيارِ دولة الخِلافة وبُروزُ الفتن: الأَحْلاس، السَّراء، الدُّهَيماء، الصَّمَّاءُ العَمْيَاءُ ٢٨٨
بدء ضعف الدولة العثمانية وظهور مرحلة الغثائية ٢٨٩
عهد فتنة الدّهيماء وما رافقها من التّحوّلات الغثائيّة ٣٠٥
غثائية الحكم والسياسة ٣١٨
الفِتْنةُ الرَّابِعة: العَمْيَاء البَكْمَاء الصَّمَاء ٣٣٨
المواقف الشرعية عند ظهور الفتن والتّحوّلات الغثائيّة ٣٤١
نماذج الأحاديث المعبرة عن المواقف ٣٤٣
موقع الشّام واليمن من فقه التّحوّلات ٣٥١
بـين يَدَي الدَّجّال (الدَّجْل.. الدَّجَاجِلَة.. الدَّجّال..) ٣٥٤
بين يدي الدّجال ٣٥٥
الدَّجّالُ صَاحِبُ الجَزِيرَة ٣٦٢
العلاقة بين حشر بني إسرائيل في فلسطين وظهور الدّجّال ٣٧٠
الإمامُ المُنْتَظر ٣٧٤
تحوّلات عهد الإمام المنتظر ٣٧٥
ظهور السّفيانيّ الأوّل ٣٨١
ظهور المهدي ثم اختفاؤه في الجبال ٣٨٤
ظهور الإمام المهدي ٣٨٥
مبايعة الإمام المهدي ٣٨٦
صفات الإمام المنتظر وسيرته ٣٨٧
ظهور السفياني الثاني ٣٩١
الظهور الأخير للدّجّال ٣٩٤
نُـزول عِيسَى ومقتل الدجال وهَلاك اليَهود ٤٠٠

مراحل التحوّلات بـيأجوج ومأجوج ٤٠٤
عيسى عليه السلام ويأجوج ومأجوج ٤١١
تحولات ما بعد عيسى عليه السلام ٤١٤
ظهور الدّابّــة وطلوع الشّمس من مغربها ٤١٧
مكث النّاس بعد الدابّة وطلوع الشّمس من مغربها ٤٢٣
لماذا يجب أن نتعلّم فقه التّحوّلات؟ ٤٢٧
بعض فقهاء علم التّحوّلات ٤٢٩
علاقة آل بـيت النّبوّة بفقه التّحوّلات ٤٣٤
فقه العلاقة بالذات النبويّة ٤٣٦
فقه العلاقة بآل البـيت النبوي ٤٣٧
الخاتمة ٤٤١

متن المنظومة

ٱلمدخل إلى شرح ٱلمنظومة

ٱلحَمْدُ لِلَّـهِ عَلَى مَا يُلْهِمُ مِن فضله وٱلفَضْلُ مِنْه دائِمُ
ثم ٱلصَّلاةُ وٱلسَّلامُ ٱلمُتَّصِلْ على ٱلنَّبيِّ كاشِفِ ٱلفِقْهِ ٱلمُدِلْ
مَنْ حَدَّدَ ٱلعَلائِمَ المَرْسُومَة وأَوْضَحَ ٱلمعَالِمَ ٱلمشْؤُومَة
وٱلآلِ وٱلأصحابِ ثُمَّ ٱلتَّابعِ ومَن مَشَى على ٱلطريقِ ٱلوَاسعِ
مُسْتَلهِماً سِرَّ ٱلوُجودِ ٱلأَبَدِي مِن سِرِّ آياتِ ٱلكَرِيمِ ٱلمُوجِدِ
وقَارئاً سُنَّةَ طَهَ ٱلمُصطَفَى بِهِمَّةٍ وأَدَبٍ مَعَ اقْتِفا
عَنْ كُلِّ عِلمٍ مُحْدَثٍ في ٱلعَالَمِ إِذْ في ٱلأُصُول جُمْلةُ ٱلمَعَالِمِ
سُبْحانَ مَنْ أَوْدَعَ عِلمَ ٱلعَالمِينْ في صَدْرِ طَهَ خيرِ كُل المُرْسَلينْ
فَصَّل فِقْهَ ٱلعَالَمِ ٱلإنسانيْ ومَا أَرَادَ الله للأَكْوانِ
مِن سِرِّ ما يَجْرِي مِنَ ٱلتَّحوُّلِ وما قَضَى مِن آخِرٍ وأَوَّلِ
فكُلُّ شَيْءٍ وَاضِحٌ بالعِلمِ يُدرِكُهُ في ٱلنَّاسِ أَهْلُ ٱلفَهْمِ
ومَن أَرادَ ٱللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ لهُ ٱلصَّدْرَ كذا يُعْطِيَهُ
سَأَلتُ رَبي أَنْ يَمُنَّ لي بِذا وكُلِّ مَنْ في اللهِ وٱلَى واحتَذَا
ويَفْتَحَ ٱلأبوابَ في ٱلعلمِ ٱلمفيدْ مِن قَبل أَنْ تَأْتِي مَغاليقُ ٱلوَصِيدْ
وكُلُّ شَيْءٍ بقضاءٍ وقَدَرْ وٱلعِلمُ بالآياتِ مِن سِرِّ ٱلسُّوَرْ
فاسْمَعْ أُخَيَّ ما أَقولُ وافْهَما تَرَى أَعَاجِيبَ ٱلتُّخُومِ وٱلسَّما

فقه ٱلتّحوّلات

ٱلفِقْهُ أَنْواعٌ وليْسَ مُنْحَصِرْ فِيمَا يَرَىٰ ٱلبَعْضُ بعِلمٍ مُشْتَهِرْ
كالفِقْهِ فِي ٱلصَّلاةِ وٱلزّكاةِ وفِي ٱلصِّيامِ وكذا ٱلطَّاعاتِ
بَل يَنْتَهِي ٱلفِقْهُ بِكُلِ ما وَرَدْ عَنِ ٱلنَّبِي فِي ٱلحَدِيثِ ٱلمُعْتَمَدْ
فَالفِقْهُ فِي ٱلدِّينِ عَظِيمٌ واسعُ فافْهَمْ مَدَىٰ ٱلمَعْنىٰ تَراهُ ٱلجَامعُ
لِكُلِ عِلمٍ مِنْ عُلومِ ٱلدِّينِ وَمَا أَتَىٰ عَنْ صَاحِبِ ٱلتَّعْيِينِ
نَبيِّنا ٱلـذي أَحَـاطَ بالعُلومِ دِيناً ودُنْيا مُبْعِداً كُلَّ ٱلوُهُوم

مدخلٌ إلى رباعية ٱلأركان (أركان ٱلدّين ٱلأربعة)

مِنْ أَوّلِ ٱلفِقْهِ ٱلجَدِيرِ فَهْمُهُ ما جاءَ فِي نَصِّ ٱلحَدِيثِ حُكْمُهُ
عَمَّا رَوَىٰ ٱلفَارُوقُ فِي ٱلصَّحِيحِ حَدِيثِ جِبْرِيلِ ٱلسَّوِي ٱلفَصِيحِ
فأَوّلُ ٱلأَرْكَانِ إِسْلامُ ٱلوَرَىٰ وبَعْدَهُ ٱلإِيمانُ مِن أَقْوَىٰ ٱلعُرَىٰ
وبَعْدَهُ ٱلإحسانُ وهْوَ ٱلمُنْتَهَىٰ مِن ثَابِتِ ٱلأَرْكَانِ في أَهْلِ ٱلنُّهَىٰ
وٱلعِلمُ بالسّاعَةِ فَرضٌ قاطِعُ مُكَمِّلٌ للنَّصِّ رُكْنٌ رابِعُ
ضَابِطُهُ ٱلحَاوِي لرُكْنِيَّتِهِ سِيَاقُهُ ٱلمُبْدِي لِماهِيَّتِهِ
أَتَاكُمُ جِبْرِيلُ بالعِلمِ ٱلذي يُفَصِّلُ ٱلدِّينَ فَمَن ذا يَحْتَذِي؟
وٱلأَخْذُ بالثَّلاثِ مَظْهَرُ ٱلثَّباتْ أَمّا ٱلأَخِيرُ مَظْهَرُ ٱلتَّحوُّلاتْ
عَلامَةٌ مِنْ شَأْنِها ٱلتَّغيُّرُ وذِكْرُها فِي ٱلنّاسِ سِرٌّ خَطِرُ
مِنْ فِتْنَةٍ أو مِحْنَةٍ تُهَدِّدُ أَوْ مَنْ تَراهُمْ للمَسِيحِ مَهَّدُوا

قَال ٱلنّبيُّ في ٱلحديثِ ٱلوارِدِ: عَليكُمُ بسُنّتي شَواهِدي
وسُنّةِ ٱلآتينَ بعْدِي خُلَفا عَضُّوا عليها لا تَكونُوا ضُعَفا
وليس للأصحابِ مِن بعدِ ٱلنّبي مِن سُنّةٍ مَكْتُوبةٍ في ٱلكُتُبِ
غَيرَ ٱلذي قد كان مِنْ مَواقِفِ بَدَتْ سُلوكاً في ٱلزمانِ ٱلمُجحِفِ
وٱلقصدُ منها سُنّةُ ٱلتّحوّلِ وما يكونُ مِن صِراعِ ٱلدُّوَلِ
كمثلِ ما قد جاءَ في ٱلرِّوايةِ عَمّنْ سَيُحْيي سُنّةَ ٱلنُّبُوّةِ
يَنالُ أجْراً وافياً لمِئَةِ مِن شهداءِ ٱلشرعِ وٱلديانةِ
عِنْدَ فَسادِ ٱلأُمّةِ ٱلمَرْحُومَةِ وضَعْفِها بينَ ٱلقُوىٰ ٱلمشْؤُومَةِ
لحَقْنِهِ ٱلدماءَ بالتوحيدِ وجَمْعِه ٱلقلوبَ بالتّسْديدِ
كمَوْقِفِ ٱلإمامِ مِن أَصْحابِ في شَأْنِ حُكْمِ ٱلنّاسِ بانْتِخابِ
إذْ بايَعَ ٱلصِّدِّيقَ وهْوَ مُقْتَنِعْ ولمْ يَشُذَّ أوْ يُخَالِفْ ما اتُّبِعْ
ولمْ يُجَيِّشْ أَحداً ضِدَّ ٱلقَرارْ بل رَضِيَ ٱلأَمْرَ وكان مُسْتَشارْ
ومِثْلُهُ صُلحُ ٱلإمامِ ٱلحَسَنِ مَعَ ٱلبُغاةِ مُدْرِءاً للفِتَنِ
وقَد أَشارَ ٱلمُصطفىٰ لمَوْقِفِهْ وقالَ هذا سَيِّدٌ كسَلَفِهْ
سيُصْلِحُ اللهُ بِهِ بينَ ٱلفِئاتْ رَغْمَ ٱلذي يَحِلُّ مِن سُوءِ افتِئاتْ
وما جَرىٰ مِن فِتْنَةِ ٱلتّآمُرِ علىٰ ٱلحُسَينِ في ٱلصّراعِ ٱلدّائِرِ
ضَحّىٰ لأجلِ ٱلحَقِّ واعتِدالِهِ فصَارَ دَرْساً مُقْنِعاً لآلِهِ
ومَوْقِفِ ٱلإمامِ زَينِ ٱلعابدِينْ بالزُّهْدِ في ٱلدُّنيا مَعَ إعلاءِ دِينْ

القرآن العظيم والسنّة الشّريفة المصدران الأساسيّان لفقه التّحوّلات

كتابُ ربّي مصدرُ الإسنادِ وسنّةُ المختارِ خيرِ هادي
كلاهما الحاوي على التّحوّلِ وما تلا من موقفٍ في الأوّلِ
وما أتى من سيرةٍ أو خبرِ مُوثّقِ النقلِ بأهلِ الأثرِ
وما عنانا في الزمانِ الحاضرِ وما سيأتي في الجديدِ السائرِ
مِن عالمِ الدنيا كذاك الآخرةِ في المسلمينَ والشعوبِ الكافرةِ
فالكافرونَ حرّفُوا التّنزيلا تحوُّلاً عن الهدى مهُولا
وخالفوا نهجَ الرّسالاتِ التي جاءت لهم بالعلمِ والدِّيانةِ
وأكّدَ القرآنُ ما قد حرّفُوه كذا الحديثُ قد حوى ما صحّفُوه
يَروي لنا تَسلسُلَ الإيمانِ وما جرى من فتنةِ الشيطانِ
فصارَ دينُ المصطفى محمدِ مُعتمَدَ التّوثيقِ طُولَ الأمدِ
وضبَطَ المختارُ كُلَّ مُنطلَقْ بما أتى عن الحديثِ في الفِرَقْ

رسالة النبيّ ﷺ تحوّلٌ عالميٌّ في سير الرّسالات السّماويّة

قد أُخِذَ الميثاقُ بالتصديقِ كما أتى في النّصِّ للتّوثيقِ
على جميعِ الأنبيا والرّسلِ أنْ يؤمنُوا بدعوةِ المفضّلِ
وقالَ طهَ إنّهُ المرسُولُ إلى الورى كذلك المسؤولُ
إنساً وجنّاً أسوداً وأحمرا رسالةً خاتمةً إلى الورى
وكلُّ من يكفُرْ بها في النارِ كما أتى في أوثقِ الأخبارِ

فقه ٱلتّحول من عصر ما قبل ٱلإسلام

قَدْ جاءَ في ٱلتَّوراةِ وٱلإنجيلِ وفي ٱلزَّبُور عَهدُ خيرِ جيلِ
عَهدُ ٱلنبيِّ ٱلمُصطَفى ٱليَمانِي وصَاحبُ ٱلقُرآنِ وٱلمَثانِي
فَكَانَ هذا أوّلَ ٱلتحوّلِ ومَلْحَظَ ٱلتغييرِ وٱلتبدُّلِ
إذْ قَدِمَ ٱلأحبارُ وٱلرُّهبانُ جزيرةً يحيى بها ٱلإيمانُ
لأنّهم قَدْ عَرفُوا ٱلعَلائمَا فكانَ هَذا مَوقِفاً مُلائمَا

فقه ٱلتّحولات بميلاد ٱلرسول ﷺ

بُروزُهُ قَدْ كَان رَمْزاً وعَلَمْ وآيةً قَدْ أُنزلتْ علىٰ ٱلأُمَمْ
فَقَدْ بَدَا نُورٌ مَعَ ٱلوِلادَةْ في كَونِ ربي حَيثُما أَرادَهْ
وانْشقَ إيوانٌ لكِسرَىٰ وانهدَمْ وأُخمِدَتْ للفُرسِ نَارٌ تَضْطَرِمْ
ورُمِيَ ٱلجِنُّ لَدىٰ اسْتِراقِ بشُهبٍ تَنقَضُّ باحتراقِ
يُبرِزُ أنّ ٱلفِقهَ في ٱلتحوّلِ علمٌ جَديرٌ قيِّمُ ٱلتّأَمُّلِ
وفِيهِ إحياءٌ لفِقْهِ ٱلمُصطَفىٰ ونظرٌ للذاتِ ذاتِ ٱلاقتفاءْ
إذ كانَ مَا كَانَ مِن ٱلأخبارِ وما جَرَىٰ من مَوقِفِ ٱلأحبارِ

فقه ٱلتّحوّلات قبيل مرحلة ٱلوحي

مِنْ حُجّةِ الله ابتعاثُ ٱلطَّاهرِ من بعدِ كفرٍ وضلالٍ ظَاهِرِ
مِنْ أَجلِ أنْ يَميزَ بين ٱلخَلقِ مِنْ كَافرٍ ومُؤمنٍ بالحقِّ
وكم جَرتْ مواقفٌ عَديدةْ قد أكَّدتْ حكمتَهُ ٱلسديدةْ
كموقِفِ ٱلتحكيمِ فِي رَفعِ ٱلحَجَرْ إذْ حَسَمَ ٱلمَوْقفَ وأزاحَ ٱلخَطَرْ

تحوّلات ٱلغار ونزول ٱلوحي

قَدْ رَغِبَ ٱلمختارُ أنْ يَعتزِلاَ في ٱلغَارِ لا يَرجُو اتِّصالاً بالملاَ
كَمَوقِفٍ يَراهُ أسمَى أثرا مُستغرِقاً فيما يرَى دُونَ ٱلوَرَى
حَتَى نُزولِ ٱلوَحي في ٱلغَارِ جِهارْ تَحوُّلاً قدْ جاءَ مِنْ غيرِ انتظارْ
فَعادَ طَه أهلَه مُستعجلاَ مخاطِباً خديجةً مُنفعلاَ
مُطالِباً لها بأنْ تُزمِّلَه ممّا اعتراهُ مِن أمورٍ مُثقِله
فَزَمَّلَتْهُ ثُمَّ قالتْ نذهبُ إلى ٱلَّذي في عِلمه لا يكذِبُ
وُرَيقَةُ ابنُ نوفَلٍ قد عرَفا مِنْ كُتُبِ ٱلتَّنزيلِ ما يُبْدِي ٱلخَفا
فكانتِ ٱلبِشارَةُ ٱلمباركَة بأنَّه ٱلنَّامُوسُ حقّاً باركَه

تتابع ٱلوحي واستمراره

وبَعدُ جاءَ ٱلموقِفُ ٱلقرآني يَشُدُّ أزرَ ٱلمُصطَفى ٱلعَدْناني
بوصْفِهِ بينَ ٱلملا مُدَّثِّرا يقُولُ: قُمْ بَأمرِنا فَأنْذِرا
حتَّى اسْتقامَ ٱلشّأنُ عِندَ ٱلمُصطفى وصَارَ يأبى بعدَ هذا ٱلاختفا
يَشْتَاقُ جِبرائيلَ كَيْ يَستَمِعَهْ مُستَتبِعاً قُرآنَهُ لِيَجمَعَهْ

تحوّلات ما بعد نزول ٱلوحي

وأوّلُ ٱلتحوّلِ ٱلّذي طَرا في مكّةٍ ضِدَّ ٱلرّسولِ مُذْ قرا
رفضُ قريشٍ ما أتى بالعَلَنِ وأوغَلوا في شَبِّ نارِ ٱلفِتَنِ
فاتّخذَ ٱلمختارُ مِنهم مَوقِفا بأدبٍ مُصطَبراً على ٱلجَفا

يَدْعُوهُمُ بِرَأْفَةٍ وَرَحْمَةِ وَيَجْتَبِيهِمْ بِصُنُوفِ ٱلْحِكْمَةِ
فِي مَكَّةٍ وَفِي بِلَادِ ٱلطَّائِفِ مُتَّخِذاً لِأَشْرَفِ ٱلْمَوَاقِفِ
وَفَوقَ هَذَا رَجَمُوهُ بِالْحِجَارْ حَتَّىٰ أَسَالُوا دَمَهُ مِنْ حَيْثُ سَارْ
فَعَادَ يَشْكُو مَا بِهِ لِرَبِّهِ وَجَاءَ جِبرَائِيلُ نَحْوَ دَرْبِهِ
يَقولُ هَذا مَلَكُ ٱلْجِبالِ مُسْتَطلِعاً طَبِيعَةَ ٱلْأَحْوالِ
مُسْتَأْذِناً أَنْ يُطْبِقَ ٱلْجِبَالَا وَيَسْحَقَ ٱلنِّسَاءَ وَٱلرِّجَالَا
فَقَالَ: طَهَ لَيسَ هَذا مَطْلَبِيْ إِنِّي لَأَرْجُو مِنْهُمُ جِيلاً أَبِيْ
يُقِيمُ هَذَا ٱلدِّينَ حَقاً وَيُشِيدْ مَعَاقِلَ ٱلْإِسْلَامِ بِالْوَحْيِ ٱلسَّدِيد

تحوّلات ما قبل ٱلهجرة

لَمَّا رَأَىٰ طَهَ ٱلْأَذَىٰ يَسْتَفْحِلُ فِي ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ وَٱلعِدَا لَمْ يُمْهِلُوا
أَشَارَ لِلأَتْبَاعِ أَنْ يُهَاجِرُوا لِأَرْضِ أَحْبَاشٍ عَسَىٰ يُنَاصِرُوا
وَعَقَدَ ٱلعُهُودَ فِي أَيَّامِ حَجّ مَعَ ٱلذِينَ وَفَدُوا مِنْ خَيرِ فَجّ
مِنْ فِتيَةِ ٱلأَوسِ كَذَا وَٱلْخَزرَجِ مَنْ عَاهَدُوا طَهَ بِبَذلِ ٱلْمُهَجِ
وَبَعْدَ مَوتِ عَمِّهِ وَزَوجَتِهْ زَادَ ٱلْأَذَىٰ وَٱلصَّدُّ ضِدَّ دَعْوَتِهْ
فَجَاءَتِ ٱلدَّعْوَةُ مِنْ رَبِّ ٱلسَّمَا لِيَصْعَدَ ٱلْمُخْتَارُ مِعْرَاجَ ٱلسَّمَا
وَعَادَ مَسْرُوراً بِمَا قَدْ مُنِحَا وَصَدْرُهُ مُبْتَهِجاً مُنْشَرِحَا
وَأَخْبَرَ ٱلقَومَ بِمَا قَدْ شَاهَدَهْ فَكَذَّبُوهُ وَاسْتَخَفُّوا شَاهِدَه
وَصَدَّقَ ٱلصِّدِّيقُ مَا قَدْ جَاءَ بِهْ فَنَالَ بِالتَّصْدِيقِ مَا قَدْ خُصَّ بِهْ

ٱلهجرة.. تحوّلاتٌ ومواقف..

وجَاءَ أَمْرُ ٱللهِ بالمغادرةِ مِنْ مَكّةٍ لطِيبةِ ٱلمناصِرةْ
فهَاجَرُوا في خِفْيةٍ وحَذَرٍ حَتَّىٰ فَشَا أَمْرُ ٱلخُرُوجِ ٱلأَكْبَرِ
وأَقْلَقَ ٱلكُفّارَ إخلاءُ ٱلبَلَدْ ما بينَ أُمٍّ وأَبٍ كذا ولَدْ
فاجْتَمَعُوا فِي ٱلدَّارِ دارِ ٱلنَّدْوةِ وجاءهمْ إبليسُ رأسُ ٱلفتنةِ
كَأَنّهُ مِنْ أَهلِ نَجْدٍ في ٱللِّباسْ لأنّهم فِي رَأيِهِ مِنْ خيرِ نَاسْ
واتّفَقُوا عَلىٰ ٱتّخاذِ ٱلموْقِفِ بقَتْلِ طهَ وَهْوَ فِي ٱلبَيْتِ خَفِيْ
فَجَاءَ جِبْرائِيلُ للمُخْتَارِ وقَالَ: جَاءَ ٱلقومُ للحصارِ
فَاخْرُجْ فَمكْرُ اللهِ فوقَ مَكْرِهِمْ ومَا عليكَ مِنْ صُنُوفِ شَرِّهِمْ
فَكَانَ مَا كَانَ مِنَ ٱلتّدْبِيرِ وحِكْمَةِ ٱلربِّ ٱلعَلِي ٱلقديرِ
تَحوُّلٌ يَجْري بَأمرِ ٱللَّهِ ومَوقِفٌ يحميه مِن أَشْباهِ
تَمازَجَ ٱلتَّدبيرُ بالقَضاءِ فِي لَوحةٍ عجِيبةِ ٱلأشياءِ

موقع المرحلة ٱلمكّيّة من ٱلاقتداء وٱلاهتداء

مرحلةُ ٱلبَعْثَةِ في أمِّ ٱلقرىٰ مدرسةٌ شرعيةٌ تَهْدي ٱلورىٰ
إلىٰ ٱلذي فيه ٱلخلاصُ وٱلهدىٰ بينَ ٱلشعوبِ إنْ فَهِمْنا ٱلإقتدا
فكلُّ ما قد مرّ فيها أو حَصَلْ أَصْلُ اهتداءٍ واقتداءٍ في ٱلعملْ
وكلُّ ما قد كان من مواقفِ معَ ٱلمحبِّ أو مع ٱلمخالفِ
هو ٱلطريقُ وٱلأساسُ ٱلعَمَلِي في لاحقِ ٱلأزمانِ نحوَ ٱلأفضلِ
فلا مجالَ بعدَ أخلاقِ ٱلنبي للاجتهادِ في نصوصِ ٱلكتبِ
لأنّ منصوصَ ٱلأصولِ هَدْيُهُ وما جرىٰ منه وما أقَرَّهُ

فالمخرجُ ٱلسليم فيما أَشْكَلا عَوْدُ ٱلجميعِ نحوَ طه المرسلا
وٱلغوصُ في مرحلة ٱلتأصيلِ من غير تزييفٍ ولا تضليلِ
فالحقُّ فيما كان من أفعالِهِ وكلِّ ما قد صَحَّ من أقوالِهِ

تحوّلات ومواقف مرحلة ما بعد ٱلهجرة

مُنْذُ وُصولِ ٱلمُصطَفَى لطيبةِ وٱلبِشْرُ يَغْشَاهَا كَمثلِ ٱلهَيبةِ
وَوَقَفَ ٱلنَّاسُ وقُوفاً مُلْتَزِمْ لما رَأوا طَهَ إليهم قَدْ قَدِمَ
وصَمَتَ ٱلأَعْدَاءُ صَمْتاً مُطْبِقَا وكُلُّهم ممّا رَأَى قَد اَشْفَقَا
وانْتَقلتْ مَظَاهِرُ ٱلمَدِينةِ مِنْ حَالَةِ ٱلمَاضِي إلى ٱلسَّكِينةِ
واَتَّخذَ ٱلمُخْتَارُ مِن وَحِي ٱلصَّمَدْ مواقِفاً جَديدةً تُحيِي ٱلبَلَدْ
مِنْها بِناءُ ٱلمَسْجِدِ ٱلحَرامِ ليجمعَ ٱلنَّاسَ عَلى ٱلإسلامِ
وجَمعَ ٱلخَزْرَجَ وٱلأَوسَ سوَا فِي وَحْدَةِ ٱلأَنْصارِ صِدْقاً وانْطوَا
كَذاكَ آخَى بَيْنَ مَنْ قَدْ هَاجَرُوا وعُصْبةِ ٱلأَنْصارِ مِمَّنْ نَاصَرُوا
وعَاهَدُوهُ عَهدَ صِدقٍ وَوَفَا أَنْ يَنْصُروا ٱلإسلامَ جَهْراً وخَفَا

ٱلبعثة وٱلسّاعة.. تداخلٌ مكانيٌّ وزمانيٌّ

يَقُولُ خَيرُ ٱلخَلقِ في فِقْهِ ٱلهُدَى: بُعِثْتُ وٱلسَّاعةُ شيئاً واحِدا
يُشِيرُ بالإِصْبَعِ رَسماً واضِحا رَأساً وعَرضاً فافْهَمَنَّ واشْرَحا
فالرَّأسُ فِيهِ ما بَقِي مِن زَمَنِ لهذهِ ٱلدُّنيا ووَقْعِ ٱلفِتَنِ
وٱلأُفُقِيُّ فِيهِ تَحديدُ ٱلمكانْ حَيثُ أَتَى جِبْرِيلُ بالوحي ٱلمُصانْ
يَكُونُ فِيهِ أَخْطَرُ ٱلتَّحَوُّلِ مِن كُلِّ أمرٍ مُبرَمٍ مُنَزَّلِ

وَيُخْدَعُ ٱلأجيالُ مِن حيثُ أتى دِينُ ٱلإلـه فاعلَمَنَّ واصمُتا
فمنذُ عَصرِ ٱلمصطفى وٱلخطرُ يَسيرُ في خَطٍّ مُوازٍ يُذْكَرُ
خِلالَ عَشرٍ وثلاثِ سَنواتَ خَيْرٌ وشَرٌّ سَائرٌ في قَنواتْ
فالخيرُ في مسيره مُطَّرِدُ وٱلشرُّ في أتباعِهِ مُنعَقِدُ
وكلُّهم يَسْعَى لأمرٍ قَدْ قُدِرْ لكنّ طَـه بالإلـهِ مُنْتَصِرْ
فَمَبدأُ ٱلأمرِ سلوكُ ذو نِفاقْ وما جَرَى مِن فِتنةٍ أو مِن شِقاقْ
وسُورَةٌ قَدْ سُمِّيَتْ بِإسْمِهِمْ وجاءَ في ٱلآياتِ شَرْحُ مَكْرِهِمْ
فهُم رُمُوزُ ٱلإفكِ صُنّاعُ ٱلحِيَلْ وهُم أُولُو ٱلإرجافِ في كُلِّ مَحَلْ
لم يَستَحُوا من طَلعَةِ ٱلمختارِ بل سَاهَمُوا في خدمةِ ٱلكُفّارِ

نماذج لمدارس ٱلجنوح ٱلمتنوّعة من عهد صدر ٱلرّسالة

مَدْرسةُ ٱلشِّركِ ٱلتي تَسلْسَلَتْ عَبْرَ ٱلقُرونِ في ٱلشُّعوبِ أُصِّلَتْ
شِعَارُهَا عِبادَةُ ٱلأوثَانِ ورَفْضُهَا شَريعَةَ ٱلرَّحمَنِ
كَذَا ٱليَهُودُ وٱلنَّصَارَى حَرَّفُوا دِينَهُمُ وفِي ٱلضَلالِ أَسْرَفُوا
قَدْ رجَّحُوا ٱلعَقْلَ على ٱلإيمانِ وشَرَعُوا ٱلإفكَ مَدَى ٱلأزمانِ
وحَارَبُوا ٱلإسلامَ من بعدَ اعترافْ بَأنّهُ ٱلدِّينُ ٱلّذي يَنْفِي ٱلخلافْ
مَدْرَسةُ ٱلأعْرابِ شَرُّ مَدْرَسةٍ مِمَّنْ لَهُم خِيانةٌ مُؤَسَّسةْ
أَشَدُّ كُفراً ونِفاقاً وجُنُوحْ كَما أَتَى فِي ٱلنَصِّ عَنْهُم بِوضُوحْ

مدارس ٱلنّفاق

تَمَيَّزَتْ مواقِفُ ٱلنِّفاقِ في يَثْرِبِ ٱلإسلام باخْتِراقِ
تُفِيدُ أَنّ ٱلقَومَ كانوا حُقَّدا وفي ٱلنُّفوسِ ٱلهالكاتِ حُرَّدَا

يَسْعَونَ في إجهاضِ نُوْرِ ٱلملَّةِ مِن داخلِ ٱلدِّينِ بكُلِّ حِيلَةِ
ورأسُ هذا ٱلأمرِ كَانَ ابنَ سَلُولْ مُعارِضَاً لِكُلِّ آمَالِ ٱلرَّسُوْلْ
فإنْ رَأَىٰ ٱلمُختارَ آتٍ يَمْدَحُ أَهلاً وسَهلاً مَن أَتَانا يُصْلِحُ
ثُمَّ إِذَا وَلَّىٰ اسْتباحَ ٱلمُصطَفَىٰ بِكُلِّ قَولٍ سَيِّءٍ فيهِ ٱلجَفَا
يَـرَىٰ بأَنَّ ٱلعِزَّ للمُـوَاطَنَـةْ وَٱلذُّلَّ فيمَن جاءَ يَرْجُو مَأْمَنَهْ
كَما دَعَا لِشِحَّـةِ ٱلإِنفاقِ وضِيقِ ذاتِ ٱليَدِ في ٱلأرزاقِ
وقال -فيما قـال-: سَمِّنْ كلبَكَا فبَعْدَ ذا لا بُدّ أَنْ يَعْقِرَكَا
ورَفْضُهُمْ مِنْ سَيِّدِ ٱلخلقِ ٱلدُّعا لمَّا رَجَا استغفارَ رَبِّي ودَعا
لوَّوْا رُؤُوسَ ٱلكِبْرِ قالوا: لا نُرِيدْ وَسَائطاً تَدْعُو لنا عِنْدَ ٱلمُجِيدْ
في ٱلغَزْوِ كانوا يُرجِفُونَ في ٱلملا ويَضْحَكُونَ قَائلِينَ: (لنْ) و (لا)
فلنْ يَرَىٰ مُحَمَّداً نَصْراً ولا يَعُودُ إِلَّا في ٱلحِبَال مُثْقَلا
فنَزَلَ ٱلقرآنُ يُبْدِي كُفْرَهُمْ وشَرَّ ما قَالُوا وأَجلى سِرَّهُمْ
وَوَاطَئُوا ٱليَهُودَ ضِدَّ ٱلمسلمينْ في غَزْوَةِ ٱلأحزابِ كانوا مُرجِفِينْ
قَالُوا ٱلبيوتُ عَوْرَةٌ فاسْمَحْ لنا عَوْداً إِلِيها فَبِهَا أَهْلٌ لَنَا
وقَصْدُهُمْ كما تَلا ٱلقُرْآنُ فِرارُهُمْ وحَالُهُمْ شَنْآنْ
وفي حديثِ ٱلإِفكِ أَلغَوْا كَذِبا وزَيَّفُوا كُلَّ حَدِيثٍ ونَبَا
لِيُضْعِفُوا دَوْرَ ٱلنبيِّ ٱلهَاشِمِيْ فِي أَهْلِهِ بِتُهْمَةِ ٱلمآثِمِ
لَولا نُزُولُ ٱلآيِ بِالبَراءةِ تُرَدِّدُ ٱلأَخْبارَ بِالقِراءَةِ
ٱلطَّيِّبُونَ دَائِماً للطَّيِّباتْ وٱلخُبَثاءُ حَظُّهُمْ في ٱلمُومِساتْ
وكُلُّ مَا قَدْ جَاءَ في ٱلقُرآنِ عَنْ خُبْثِهِمْ مُمَيَّزُ ٱلبيانِ
يَصِيرُ في مُسْتَقبَلِ ٱلأَيَّامِ قاعِدَةَ ٱلحياةِ وٱلأَحْكامِ

لِذا يقولُ ٱلمصطفىٰ عَن مِثلِهِمْ عندَ اختلالِ ٱلأَمرِ ضِمنَ أَمرِهِمْ
إذا رَأيتَ ورَأيتَ فاعلَمَنْ وَسَوفَ يأتي في ٱلزَّمانِ فاحْذَرَنْ
إنْ وُسِّدَ ٱلأَمرُ إلىٰ ٱلغيرِ ترَىٰ علائِقاً تَنْسِفُ ميثاقَ ٱلعُرَىٰ
مطبوعةً قلوبُهم بكفرِهِمْ لا يَفقَهونَ جَهْلَهُمْ مِن مَكرِهِمْ
لِتَّخَذُوا أيمَانَهم وَسِيلَةً صَدُّوا عن ٱلإسلامِ وٱلفضيلةِ
مِثالُهُمْ كخُشُبٍ مُسَنَّدَةْ هُمُ ٱلعَدُوُّ يُظْهِرون ٱلمُفسَدَةْ
ومِن رُموزِ مَظْهَرِ ٱلنِّفَاقِ مَدْرَسَةٌ لِرَاهِبٍ آفاقِي
قَدْ كَانَ في طَيبةَ يَقرَا ٱلكُتُبا ويَمدحُ ٱلمُختارَ مَدحاً طَيِّبا
حَتَّىٰ أتَىٰ طَهَ فعابَ دَعْوتَهْ وحرفَ ٱلقولَ فأبدىٰ شِقْوتَهْ
وسَاعَدَ ٱلكُفَّارَ ضِدَّ ٱلمسلمينْ ثُمَّ انتهىٰ للشَّامِ يَرْجُو ٱلكافرينْ
وأَرسَلَ ٱلأموالَ للمُنافِقينْ لِيَشْرَعُوا في خِدمةِ ٱلبَغْيِ ٱلمَشِينْ
ومسجدُ ٱلضِّرارِ شاهدٌ عَلىٰ تخطيطِهِم في ٱلسِّرِ إذْ كانوا بَلا
وظَلَّ دَوْرُ ٱلمَنْهجِ ٱلنِّفاقي يَسْعَىٰ لطَمْسِ ٱلدِّينِ في ٱلآفاقِ
بما يُثار من صُنُوفِ ٱلفِتَنِ في ٱلحُكْمِ وٱلعِلمِ وبَثِّ ٱلإِحَنِ
وأَخبَرَ ٱلرَّسُولُ عَنْ مَرحَلَتِهْ مِن قَتلِ عُثمانَ اشتهارُ فِتْنَتِهْ
وَتحتَ سَقفِ مَنهَجِ ٱلنِّفَاقِ تَسَلْسَلَتْ مدارسُ ٱلشِّقاقِ
جيلاً بجيلٍ في ٱلزَّمَانِ ٱللاَّحقِ ديناً ودُنيا في اطِّرادٍ سَاحِقِ
وَمِنْهُمُ مُنَافِقٌ قَدِ ابتُلِي يُدْعَىٰ بِعبدِ اللهِ نَجْلِ نَبْتَلِ
يَنْقُلُ أسرَارَ ٱلنَّبِيِّ لِلْيَهُودْ وأَزرَقُ ٱلعَيْنَيْنِ كَذَّابٌ حَقُودْ
بِعَيْنِ شَيطَانٍ يَرَىٰ ٱلإسْلامَا وَقَلْبِ جَبَّارٍ مَتىٰ اسْتَقَامَا
ومِثْلُهَا مَدْرَسةُ ٱلإرجَافِ مِمَّنْ غَلَوْا في ٱلفِكْرِ بالإسفَافِ

كَذاكَ مَرضى ٱلقَلبِ مِمَّنْ فَسَقُوا وخَالَفُوا ٱلمَنهجَ حَتَى احتَرَقُوا
أَصابهم داءُ ٱلفَسَادِ فِي ٱلأُمَمِ فأهلكوا ٱلدِّينَ وبَاعُوا للذِّمَمِ
فَهذهِ مَدارسٌ مَذمُومَةٌ كَانتْ ولا زَالَتْ هِي ٱلمشؤُومَةْ
ولَمْ يَزلْ أتبَاعُها فِي ٱلعَالَمِ يُحَارِبُونَ ٱلحَقَّ فِي ٱلعوالِمِ
وٱلحَقُّ مَحفُوظٌ بِحفظِ اللهِ وٱلنَّصرُ يَأتِي دُونَما اشتِبَاهِ
مِن فِقهِ عَصرِ ٱلمُصطَفى مَا حَصَلا فِي غَزوَةِ ٱلطَّائِفِ لمّا نَزلا
نَبِيُّنا يُقَسِّمُ ٱلغَنائِما فَجاءَ حُرقُوصٌ يُمارِي قَائِمَا
وقال: إعدلْ قِسمةَ ٱلغنائِمِ وَمَا أَرَدتَ اللهَ فِي ٱلمَقاسِمِ
فاحمَرَّ وَجهُ ٱلمُصطَفى وَقالَ: مَهْ وَيحَكَ مَنْ يَعدِلْ وَمَنْ يُقَسِّمَهْ؟
إنْ لم يَكُنْ عَدلِي جَدِيرًا بِالثِّقَةْ فَمَنْ عَسَاهُ يَقسِمَنَّ ٱلصَّدَقَةْ
وحَدَّقَ ٱلنَّبِيُّ فِي ظَهرِ ٱلرَّجُلْ وقال: مِن ضِئضِئِهِ شَرٌّ يَصِلْ
يَظهَرُ قَومٌ منه فِي ٱلأزمانِ مِيزتُهُمْ قِرَاءَةُ ٱلقُرآنِ
يُحَسِّنُونَ ٱلصَّوتَ بِالآياتِ فِي وَاقِعٍ مُحَطَّمِ ٱلغَايَاتِ
فَاستَأذَنَ ٱلفَارُوقُ أَنْ يَقتُلَهُ وقال: دَعْني عِبرَةً أجعَلُهُ
فقال: دَعهُ إنَّ مِن ورائِهِ أَرَى رِجالًا شأنُهُمْ كشأنِهِ
ولا يقولُ ٱلناسُ: إنَّ أحمدا يقتلُ مِن أصحابِهِ مَن يَسجُدَا
يُحَسِّنُونَ ٱلصَّوتَ بِالآياتِ فِي وَاقِعٍ مُحَطَّمِ ٱلغَايَاتِ

مَدرَسةُ ٱلفِتَنِ ٱلمُعمّاة

ومِثلُهُنَّ ٱلفِتنَةُ ٱلعمياءُ مَدرَسَةٌ ضَاعت بها ٱلأسماءُ
مَجهولةُ ٱلأَفرادِ وٱلأتباعِ تَسُوسُها مَجمُوعَةُ ٱلأَقمَاعِ

وقَدْ أَتَىٰ في ٱلنَّصِّ أنَّ ٱلمُصْطَفَىٰ قَدْ كَانَ في أصحابِهِ مُعتَكِفا

إذْ ذَكَرُوا شَخصاً جديراً بالثَّنا مُصَلِّياً وقانِتاً مُؤتَمنا

قال ٱلرَّسُولُ: لستُ أدري شأنَهُ ولم يَطُلْ بالمُصطفىٰ بيانُهُ

إذ جاءَ ذاكَ ٱلرَّجلُ ٱلموصوفُ ثمَّ استقامَ خلفَهم يَطوفُ

قالَ ٱلنَّبيُّ: هل ترىٰ فيمَن حَضَرْ أحسنَ منك؟ قال: لا، حالي أبَرْ

ولَمْ يَطُلْ بَقاؤه بَلْ ذَهَبا لرَوْضَةِ ٱلمسجدِ يخطُو غضِباً

قال ٱلنَّبي: أيُّكُمْ يَقتُلُهُ؟ يُريحُنا مِن شَرِّ ما يحمِلُهُ

فذَهَبَ ٱلصِّدِّيقُ ثُمَّ عَادَا قال: يُصَلِّي لَمْ يَرُمْ فَسادَا

وَذَهَبَ ٱلفاروقُ وهْوَ مُنفَعِلْ يريدُ قطعَ رأسِهِ كَمَا جُبِلْ

فَعادَ قَالَ: سَاجِداً وَجدتُّهُ وَليسَ لي حَقٌّ بِمَا عقدتُهُ

قَامَ عَليٌّ قال: إنّي أَقْدِرُ قال ٱلرَّسُولُ: أنتَ حَقّاً أَجدَرُ

فَلَمْ يجِدْهُ ثُمَّ عَادَ مُخبِرا قال ٱلنَّبيُّ للجميعِ مُنذِرا

لو تَمَّ قَتلُ ٱلرَّجلِ ٱلمجهُولِ لم يَفتَرِقْ إثْنانِ في مَنقُولِ

لكنَّ أمرَ ٱللهِ يجري قَدَرا فانظُرْ عجيبَ ٱلقَدرِ ٱلذي جَرىٰ

وَمِن هُنا بَدَا مَسيرُ ٱلفِتَنِ حالاً بحالٍ عَبرَ كُلِّ ٱلزّمنِ

مدارس ٱلكذب.. مدّعو ٱلنبوّة:

مَدارسُ ٱلكذْبِ بَدتْ في ٱلعَربِ في آخرِ ٱلعَصرِ ٱلبَديعِ ٱلذَّهبي

وَكَانَ طَهَ في فِراشِ المَرَضِ إذِ ادَّعَىٰ ٱلوَحيَ ذُيُولُ ٱلعَرَضِ

أوَّلُها مَدرَسَةُ ٱلكَذّابِ مُسيلِمُ ٱلنَّجدِيُّ ذُو ٱلإعْجَابِ

قَدْ كَانَ قَبلُ مُسلماً طَمُوحَا أَتَىٰ إلىٰ طَيبَةَ كَي يبُوحَا

بِسرِّ مـا يَرْجُوهُ مِنـْ تَقاسُمِ مَعَ ٱلنَّبِيـِّ فِيـِ ٱلنِّظَامِ ٱلعَالمِي
وحَلَّ ضَيْفاً عِندَ نَسْلِ ابنِ سَلُولْ تَعـاضُدَاً يحْكِي لَنـا سِرَّ ٱلمُيُولْ
وَجاءَ خَيْرُ ٱلخلقِ نحوَهُ يرَىٰ مَا عِـندَهُ مِنَ ٱلطُّمُوحِ ٱلمُفتَرَىٰ
فَطَـالَبَ ٱلنَّبيـَّ بالتَّـقاسُمِ نِصْفَينِ حُكمِ ٱلأَرْضِ وٱلمَغانِمِ
فَحمَلَ ٱلنَّبِيُّ عُـوْدَاً يَابِسَا يُشِيرُ أَنـَّ ٱلمُـلْكَ للـهِ رَسَا
يُـورِثُـهُ بِأَمـرِهِ لمنـْ يَـشَـا فاشتاطَ ذاكَ غَاضِبَاً مُرْتَعِشَا
لأَمْلأَنَّ ٱلأَرْضَ خَيْلاً وَرِجَالْ عليْكَ وَٱلحَرْبُ عَلىٰ ٱلدُّنْيَا سِجَالْ
فَـرَاحَ طَـهَ قَـائِلاً: عَنِّيْ يَقِفْ نَسلُ ابنِ شَمّاسٍ خطيباً مُتَّصِفْ
وَمُنْـذُ ذَاكَ ٱلعَهْدِ وَٱلحَقُّ صِرَاعْ أَمَامَ زَيفِ ٱلبَاطِلِ ٱلمُفْضِي نِزَاعْ
تحَوُّلٌ فِي ٱلفِكرِ وَٱلمَـواقِفِ وخِـدْعَـةٌ تَلُوحُ فِي ٱلوظائفِ
وَٱلأَسودُ ٱلعَنْسِيُّ في أرضِ ٱليَمَنْ قَدِ ادَّعَىٰ ٱلوَحيَ وكانَ مُفتَتَنْ

مَدْرَسةُ ٱلأُغَيْلِمَة

ومِـثْلُهَا مَدْرَسَةُ ٱلأُغَيْلِمَةْ مَنْ يُهلِكُونَ ٱلأُمَّـةَ ٱلمُلتَزِمَةْ
ظُهُوْرُهُمْ فِيـِ عَـامِ سِتِّينَ بَدَا كَمَا أَتَىٰ فِي ٱلنَّصِّ عَنْ نُورِ ٱلهُدَىٰ

مَوقِعُ ابن صيّاد من فِقهِ ٱلتَّحوُّلات

مِنْ فِقْهِ عَصرِ ٱلمُصطَفَىٰ ٱلمختارِ وأَوْضَحِ ٱلأَخْبَـارِ وَٱلآثَارِ
شأنـُ ابْنِـ صَيَّادٍ وَمَا بِهِ وُصِفْ مِنَ ٱلغُمُوْضِ فِي ٱلنُّصُوصِ قَدْ عُرِفْ
وَأَنـَّ طَهَ اخْتَارَ فِي ٱلإِفْصَاحِ عَنـْ كُنْهِ مَا يَأتِيهِ مِنـْ أَرْوَاحِ
فَصَادِقٌ وَكَـاذِبٌ يُـنَازِعُهْ مُنْذُ ٱلصِّبَا وَلَيْسَ مَنْ يُضَارِعُهْ

حتَّىٰ استَفَاضَ ٱلقَولُ فِي شَخصِيَّتِهْ بِأَنَّهُ ٱلدَّجَالُ فِي ذاتِيَّتِهْ
وَٱلْتَبَسَ ٱلأَمرُ بِنَصٍّ آخَرِ فِي شَأْنِهِ مِن بَاطِنٍ وَظَاهِرِ
فَانْشَغَلَ ٱلْمُخْتَارُ بِالْمُتَابَعَهْ لِكَشْفِ بَعْضِ أَمْرِهِ فَتَابَعَهْ
وَحَدَّدَ ٱلعَلائِمَ ٱلمَعرُوفَهْ عَنهُ، وَقَالَ: فِتنَةٌ مَخُوفَهْ
وَٱلشأنُ كُلُّ ٱلشَّأْنِ فِي ٱلتَّمويهِ لِحِكْمَةٍ تَخفَىٰ عَلَىٰ ٱلنَّبيهِ

موقع ٱلغزوات من فقه ٱلتحولات

وَكُلُّ مَا كَانَ عَلَىٰ عَهدِ ٱلنَّبِي مِنْ حَدَثٍ يُعْزَىٰ لِأَصلِ ٱلسَّبَبِ
مُرْتَبِطًا بِالأَمْرِ مِنْ رَبِّ ٱلسَّمَا فِي ٱلسِّلْمِ أَوْ فِي ٱلحَرْبِ فَافْهَمْ وَاعْلَمَا
فَالأَمْرُ بِالقِتَالِ فَرضٌ قَدْ أَتَىٰ مِنْ رَبِّنَا لِحَسْمِ شَرٍّ وُقِّتَا
لِعُصْبَةٍ فِي ٱلكُفْرِ لَمْ تَرْضَ ٱلسَّلَامْ وَلَمْ يَرُقْهَا ٱلدِّينُ فِي ٱلأَرْضِ ٱلحَرَامْ
فَكَانَ مَا كَانَ مِنَ ٱلجِهَادِ وَسِيلَةَ ٱلسَّلامِ فِي ٱلعِبَادِ

نماذج من ٱلغزوات ٱلإسلامية

بَطْشَةُ رَبِّي فِي جُمُوعِ ٱلكَفَرَةْ جَاءَتْ بِلَا تَرْتِيبِ حَرْبٍ مُضْمَرَةْ
وَإِنَّمَا كَانَتْ لِسَلْبِ ٱلقَافِلَةْ غَنِيمَةً عَلَىٰ طَرِيقِ ٱلسَّابِلَةْ
مَوْصُوفَةً فِي سُورَةِ ٱلأَنْفَالِ وَآلِ عِمْرَانَ بِخَيْرِ حَالِ
لِأَجْلِ هَـٰذَا أَهْلُ بَدْرٍ شُرِّفُوا كَمَا أَتَىٰ فِي ٱلنَّصِّ مَهْمَا اقْتَرَفُوا
وَمَوْقِعُ ٱلغَزْوَةِ مِنْ سَيْرِ ٱلأُمُورْ تَثْبِيتُ أَمْرِ ٱلدِّينِ فِي ٱلقَوْمِ ٱلصُّدُورْ
قَاصِمَةُ ٱلظَّهْرِ لِكُلِّ مُشْرِكِ أَوْ مُرْجِفٍ فِي ٱلدِّينِ غَيْرِ مُدْرِكِ

مِنْ بَعْدِ بَدْرٍ قَلِقَ ٱلْكُفَّارُ وَاشْتَعَلَتْ قُلُوبُهُمْ وَثَارُوا
وَحَشَدُوا جُيُوشَهُمْ لِلْحَرْبِ مُسْتَكْبِرِينَ فَوْقَ أَمْرِ ٱلرَّبِّ
وَقَدِمُوا لِلْحَرْبِ عَازِمِينَا لِلثَّأْرِ فِي جَمْعٍ كَمَا رُوِينَا
وَشَاوَرَ ٱلنَّبِيُّ مَنْ كَانَ مَعَهْ فِي مَوْقِعِ ٱلْحَرْبِ وَأَرْضِ ٱلْمَعْمَعَةْ
فَاخْتَلَفُوا بَيْنَ ٱلْبَقَاءِ وَٱلْخُرُوجْ وَرَكِبُوا فِي آخِرِ ٱلْأَمْرِ ٱلسُّرُوجْ
وَخَالَفُوهُ ٱلرَّأْيَ لَمَّا خَرَجُوا وَاسْتَعْجَلُوهُ فِي ٱلْخُرُوجِ وَرَجَوْا
أَنْ يَفْجَؤُوا ٱلْكُفَّارَ بِالْمُوَاجَهَةْ فِي أُحُدٍ يَأْتُونَ مِنْ كُلِّ جِهَةْ
وَجَاءَهُ ٱلْمُنَافِقُونَ بِالْيَهُودْ لِيَنْصُرُوا ٱلْإِسْلَامَ ضِدَّ ذِي ٱلْحُشُودْ
فَرَدَّهُمْ طَهَ وَقَالَ أَسْلِمُوا وَقَاتِلُوا فِي جَيْشِنَا وَهَاجِمُوا
إِذْ لَا يَجُوزُ نُصْرَةٌ بِمُشْرِكِ فِي ٱلْحَرْبِ ضِدَّ مُشْرِكٍ فِي ٱلْمَسْلَكِ
وَابْنُ أُبَيٍّ رَدَّ مِنْ أَصْحَابِهِ عَنِ ٱلْقِتَالِ ثُلُثًا حِرَابِهِ
وَوَزَّعَ ٱلنَّبِيُّ جَيْشَ ٱلْمُسْلِمِينْ وَمِنْهُمُ ٱلرُّمَاةُ فِي ٱلْحَيْدِ ٱلْمَكِينْ
وَأَلْزَمَ ٱلْجَمِيعَ أَنْ لَا يَبْرَحُوا مَكَانَهُمْ بِالرَّمْيِ دَأْبًا يُنْضِحُوا
وَخَطَبَ ٱلنَّبِيُّ فِيهِمْ خُطْبَتَهْ مُذَكِّرًا لَهُمْ وَأَبْرَا ذِمَّتَهْ
وَدَارَتِ ٱلْحَرْبُ عَلَى ٱلْقَوْمِ سِجَالْ وَاسْتَبْسَلَ ٱلْأَبْطَالُ فِي كُلِّ مَجَالْ
وَلَاحَ فِي ٱلْأُفْقِ انْتِصَارُ ٱلْمُسْلِمِينْ وَانْهَزَمَ ٱلْكُفَّارُ فِي حَالٍ مَهِينْ
وَاسْتَمْلَحَ ٱلرُّمَاةُ نَصْرَ ٱلْمَعْرَكَةْ لَمَّا رَأَوْا ٱلْغَنَائِمَ ٱلْمُشْتَرَكَةْ
وَنَزَلُوا عَنْ مَوْقِعِ ٱلدِّفَاعِ مُخَالِفِينَ أَمْرَ خَيْرِ دَاعِي
وَصَعَدَ ٱلْكُفَّارُ فِي حَالِ ٱلْعَجَلْ وَقَتَلُوا ٱلْبَاقِينَ فِي رَأْسِ ٱلْجَبَلْ
لَوْلَا ثَبَاتُ ٱلْمُصْطَفَى وَمَنْ مَعَهْ مِنْ عُصْبَةٍ ثَابِتَةٍ فِي ٱلْمَعْمَعَةْ

إِذْ دافَعُوا عَنِ ٱلنَّبِيِّ بِالسِّلَاحْ وَقَاتَلُوا بِالسَّيْفِ صَلْتًا وَٱلرِّمَاحْ
وَصَاحَ إِبْلِيسُ ٱللَّعِينُ مُعْلِنَا قَتْلَ ٱلنَّبِيِّ كَيْ يَزِيدَ ٱلحَزَنَا
وَشَارَكَ ٱلنِّسَاءُ فِي يَوْمِ أُحُدْ سَقْياً وَتَضْمِيداً لِكُلِّ مَنْ شَهِدْ
وَحَاوَلَ ٱلكُفَّارُ قَتْلَ ٱلمُصْطَفَى لَكِنَّ رَبِّي قَدْ حَمَاهُ وَكَفَى
وَجَاءَتِ ٱلأَمْلَاكُ مِنْ حَوْلِ ٱلرَّسُولْ وَاخْتَلَفُوا فِي حَرْبِهِمْ عَرْضاً وَطُولْ
وَغَشِيَ ٱلنُّعَاسَ بَعْضُ مَنْ حَضَرْ كَمَا أَتَىٰ فِي آيِ رَبِّي مِنْ خَبَرْ
وَانْتَهَتِ ٱلحَرْبُ بِسَبْعِينَ شَهِيدْ كَحَمْزَةٍ وَمُصْعَبٍ وَكَمْ عَمِيدْ
مِنْ كُلِّ مَنْ فِي اللهِ حَقّاً جَاهَدُوا حَتَّىٰ قَضَوْا لِلنَّحْبِ فِيمَا عَاهَدُوا
وَدَفَنَ ٱلنَّبِيُّ قَتْلَى ٱلمَعْرَكَةْ وَقَالَ: أَحْيَاءٌ حَيَاةً مُدْرَكَةْ
وَقَالَ: زُورُوهُمْ يَرُدُّونَ ٱلسَّلَامْ عَلَى ٱلمَدَىٰ حَتَّىٰ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلقِيَامْ
وَأَرْجَفَ ٱليَهُودُ وَٱلمُنَافِقُونْ وَأَكْثَرُوا فِي ٱلنَّاسِ مِنْ سُوءِ ٱلظُّنُونْ
وَأُنْزِلَتْ آيَاتُ حَقٍّ وَاصِفَةْ مِنْ آلِ عِمْرَانَ كَوَصْفِ ٱلعَاصِفَةْ
سِتُّونَ مِنْ آيَاتِ رَبِّي وَاضِحَةْ وَإِذْ غَدَوْتَ لِلْقِتَالِ شَارِحَةْ

غزوة بني ٱلنضير

تَآمَرَ ٱليَهُودُ مِنْ بَنِي ٱلنَّضِيرْ لِقَتْلِ طَهَ وَهُوَ فِي حَرِّ ٱلهَجِيرْ
قَدْ جَاءَ يَرْجُو دِيَةً مُعَجَّلَةْ فَدَحْرَجُوا صَخْرَتَهُمْ لِتَقْتُلَهْ
لَكِنَّ جِبْرِيلَ أَتَىٰ بِالخَبَرِ وَنَبَّهَ ٱلنَّبِيَّ قَبْلَ ٱلخَطَرِ
فَحَاصَرَ ٱلنَّبِيُّ بِالجَيْشِ ٱلحُصُونْ وَحَرَّقَ ٱلنَّخْلَ وَأَجْلَاهُمْ بِهُونْ
وَمِنْ غَرِيبِ ٱلغَزَوَاتِ ٱلجَامِعَةْ ذَاتُ ٱلمُرَيْسِيعِ بِهَا كَمْ وَاقِعَةْ
فَالعَزْلُ جَازَ وَظُهُورُ ابْنِ أُبَيّ بِعِلَّةِ ٱلنِّفَاقِ تُبْدِي كُلَّ غَيّ

وَقِصَّةُ ٱلإِفْكِ ٱلَّتِي كَانَتْ بَلَا وَفِتْنَةً عَظِيمَةً بَيْنَ ٱلْمَلَا

غزوة ٱلخندق (ٱلأحزاب)

وَغَزْوَةُ ٱلخَنْدَقِ أُمُّ ٱلغزوَاتْ لِأَنَّهَا مِنْ مَكْرِ أَعْداءِ ٱلحيَاتْ
تآمَرَ ٱليَهُودُ فِي إِذْكَائِهَا وَخَرَجُوا لِمَكَّةٍ فِي شَأْنِهَا
وَأَلْصَقُوا صُدُورَهُمْ بِالكَعْبَةِ عَهْدًا وَمِيثَاقاً لِبَذْلِ ٱلنُّصرَةِ
وَاسْتَنْفَرُوا قَبَائِلَ ٱلأَعْرَابِ وَمِنْ قُرَيْشٍ عُصْبَةِ ٱلخَرَابِ
وَبَلَغَ ٱلنَّبِيَّ مَا قَدْ أَجْمَعُوا عَلَيْهِ مِنْ حَرْبٍ وَمَا قَدْ جَمَّعُوا
مِنْ عُصْبَةِ ٱلأَحْزَابِ وَٱلأَعْرَابِ وَزُمْرَةِ ٱلنِّفَاقِ وَٱلخَرَابِ
فَجَمَعَ ٱلمُخْتَارُ لِلتَّشَاوُرِ أَصْحَابَهُ لِصَدِّ مَكْرٍ غَادِرِ
فَجَاءَ سَلْمَانُ بِحَفْرِ ٱلخَنْدَقِ كَفِكْرَةٍ مَسْبُوقَةٍ فِي ٱلمَشْرِقِ
فَوَافَقَ ٱلنَّبِيُّ حَفْرًا عَجِلَا كَيْمَا يَصُدَّ ٱلقَادِمِينَ ٱلدُّخَلَا
وَأَكْثَرَ ٱلقَوْمُ ٱلمَقَالَ ٱلمُشْتَهَرْ سَلْمَانُ مِنَّا وَإِلَيْنَا يَنْحَدِرْ
فَقَالَ طَهَ لِلْجَمِيعِ مُخْبِرَا سَلْمَانُ مِنْ آلِ لِبَيْتِ طُهِّرَا
فَنَالَ قُرْبًا وَاتِّصَالًا وَسَبَبْ وَهَذِهِ مَزِيَّةٌ بَيْنَ ٱلعَرَبْ

نكث بني قريظة لعهد ٱلرسول صلى الله عليه وسلم

وَنَقَضَتْ قُرَيْظَةٌ عَهْدَ ٱلنَّبِي وَجَهَّزَتْ لِلْحَرْبِ مِثْلَ ٱلعَرَبِ
وَاتَّحَدَ ٱلحَيَّانِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَأَرْسَلَ ٱلنَّبِيُّ يَرْجُو عَهْدَهُمْ
فَشَتَمُوا وَفْدَ ٱلنَّبِيِّ وَغَلَوْا وَعَقَدُوا ٱلمَكْرَ وَصَالُوا وَعَلَوْا
وَازْدَادَ إِرْجَافُ ٱلنِّفَاقِ وَعَلَا حَتَّى رَأَى ٱلأَصْحَابُ فِي ذَاكَ ٱلبَلَا

وَاقْتَحَمَ ٱلخَنْدَقَ بَعْضُ ٱلمُشْرِكِينْ وَفِيهِمُ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ لا يَلِينْ

وَجَالَ فِي ٱلقَوْمِ بِفَخْرٍ وَصَلَفْ مُبَارِزًا أَصْحَابَ طَهَ وَاسْتَخَفْ

فَنَالَ مِنْهُ ٱلغَالِبُ ٱللَّيْثُ عَلِي بِحَرْبَةٍ بِكَفِّهِ لَمْ تَنْجَلِ

وَأَكْثَرَ ٱلنَّبِيُّ لِلَّهِ ٱلدُّعَا مُسْتَلْهِمًا أَنْ يَسْتَجِيبَ مَا دَعَا

وَيَهْزِمَ ٱلأَحْزَابَ وَهُوَ ٱلقَادِرُ سُبْحَانَهُ فَهُوَ ٱلمُجِيبُ ٱلنَّاصِرُ

فَخَذَلَ ٱللَّهُ قُلُوبَ ٱلمُشْرِكِينْ سِرّاً وَجَهْرًا وَأَتَى ٱلنَّصْرُ ٱلمُبِينْ

وَأَرْسَلَ ٱللَّهُ جُنُودًا لَمْ تُرَا وَٱلرِّيحَ ثَارَتْ بِالحِجَارِ وَٱلثَّرَى

فَأَكْفَأَتْ قُدُورَهُمْ وَٱلبُرَمَا وَاسْتَأْصَلَتْ نِيرَانَهُمْ وَٱلخِيَمَا

وَارْتَحَلَ ٱلقَوْمُ عَلَى حَالٍ شَتَاتْ وَقَالَ طَهَ ذَهَبَ ٱلقَوْمُ فِئَاتْ

وَنَحْنُ نَغْزُوهُمْ وَلَا غَزْوَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ هَذَا ٱليَوْمِ وَلَّى أَمْرُهُمْ

غزوة بني قريظة

وَجَاءَ جِبْرِيلُ ٱلنَّبِيَّ عِنْدَمَا قَدْ عَادَ مِنْ غَزْوَتِهِ مُبْتَسِمَا

وَقَالَ إِنَّا بِالسِّلَاحِ لَمْ نَزَلْ عَلَى ٱلطَّرِيقِ نَحْوَ أَرْبَابِ ٱلحِيَلْ

إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ ٱلأَمْرُ جَرَى مِنْ بَعْدِمَا قَد نَقَضُوا كُلَّ ٱلعُرَى

فَاسْتَنْفَرَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَنْ رَجَعْ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةٍ وَمَنْ جَمَعْ

وَقَالَ صَلُّوا ٱلعَصْرَ فِي أَطْنَابِهِمْ وَحَاصِرُوهُمْ فِي ذُرَى أَبْوَابِهِمْ

وَنَزَلُوا مِنْ بَعْدِ جَهْدٍ وَعَنَا عَلَى ٱلَّذِي يَحْكُمُهُ نَبِيُّنَا

فَحَكَّمَ ٱلنَّبِيُّ سَعْدَ بْنَ مُعَاذْ وَكَانَ مِنْ قَبْلُ حَلِيفًا وَمَعَاذْ

فَأَنْزَلَ ٱلقَتْلَ عَلَى ٱلرِّجَالِ وَٱلسَّبْيَ لِلنِّسَاءِ وَٱلأَطْفَالِ

وَقِسْمَةَ ٱلأَمْوَالِ وَٱلعَقَارِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلْبَارِي

أمر الحديبية وخروج النبي صلى الله عليه وسلم للعمرة

اِسْتَنفَرَ ٱلنَّبِيُّ لِلأَصْحَابِ وَأَعْلَنَ ٱلأَخْبَارَ فِي ٱلأَعْرَابِ
عَنْ عُمْرَةٍ لِلّهِ لا لِلْحَرْبِ يَدْعُو لَهَا مَنْ شَاءَ فَيْضَ ٱلرَّبِّ
إِذْ خَرَجَ ٱلنَّبِيُّ فِي ذِي ٱلقَعْدَةِ وَقِيلَ فِي شَوَّالَ فِي رِوَايَةِ
وَعَلِمَتْ قُرَيْشُ بِالْخُرُوجِ فَجَمَعَتْ جَمْعًا عَلَى ٱلسُّرُوجِ
وَقَرَّرُوا صَدَّ ٱلنَّبِيِّ دُونَمَا وُصُولِهِ وَإِنْ يَكُنْ قَدْ أَحْرَمَا
وَيَوْمَهَا صَلَّى ٱلنَّبِيُّ جَمْعَا صَلَاةَ خَوْفٍ فِي ٱلطَّرِيقِ شَرْعَا
وَنَزَلَ ٱلنَّبِيُّ فِي ٱلوَادِي عَلَى مَاءٍ قَلِيلٍ لَمْ يَكَدْ يَكْفِ ٱلْمَلا
فَانْتَزَعَ ٱلنَّبِيُّ سَهْمًا وَأَمَرْ بِوَضْعِهِ فِي ٱلْمَاءِ فَازْدَادَ وَسَرْ
وَقِيلَ مَجَّهُ ٱلنَّبِيْ مِنْ فَمِهِ مَاءً بِهِ فَفَارَ مِنْ سِرٍّ بِهِ
وَجَاءَهُ ٱلوُفُودُ يَمْنَعُونَهُ مِنْ مَكَّةٍ وَأَنَّهُمْ يَأْبَوْنَهُ
فَقَالَ مَا جِئْنَا لِحَرْبٍ أَوْ قِتَالْ وَإِنَّمَا لِعُمْرَةٍ طَابَتْ مَنَالْ
فَبَعَثَ ٱلنَّبِيُّ عُثْمَانَ ٱلشَّهِيدْ لِمَكَّةٍ يُفَاوِضُ ٱلشِّرْكَ ٱلعَنِيدْ
وَاحْتَبَسَ ٱلْكُفَّارُ عُثْمَانَ وَلَمْ يَعُدْ وَشَاعَ قَتْلُهُ وَسْطَ ٱلْحَرَمْ
فَجَمَعَ ٱلنَّبِيُّ تَحْتَ ٱلشَّجَرَةْ أَصْحَابَهُ مُنَاجِزًا لِلْكَفَرَةْ
وَفِيهِمُ قَالَ ٱلنَّبِيُّ مُخْبِرَا أَنْتُمْ خِيَارُ أَهْلِ ٱلأَرْضِ عُنْصُرَا
وَآلَتِ ٱلأُمُورُ لِلصُّلْحِ عَلَى عَامٍ يَلِيهِ غَيْرِ هَذَا ٱلعَامِ لا
وَكَتَبَ ٱلعَقْدَ عَلِيٌّ وَأَبَى مَحْواً لِإِسْمِ ٱللهِ لَمَّا طُلِبَا
وَمِثْلُهُ اسْمٌ لِلرَّسُولِ ٱلْخَاتَمِ فَكَانَ طَهَ خَيْرَ مَاحٍ قَائِمِ
وَجَاءَ فِي ٱلقَيْدِ إِلَيْهِمْ يَرْسُفُ نَجْلُ سُهَيْلٍ هَارِباً يَسْتَعْطِفُ
فَأَوْقَفَ ٱلتَّوْقِيعَ وَالِدُ ٱلفَتَى مُطَالِباً عَوْدَتَهُ حَيْثُ أَتَى

فَكَانَ مَا كَان مِنَ ٱلمُوافَقَةْ لِأَجلِ بثِّ ٱلعَقْدِ وَٱلمُطَابَقَةْ
وَحَزِنَ ٱلصَّحَابَةُ ٱلكِرَامُ وَٱنزَعَجُوا وَنَازَعُوا وَلَامُوا
وَاشْتَدَّ بِالفَارُوقِ مَا قَدْ حَصَلَا وَقَالَ مَا قَدْ قَالَ لِطَه مُعْلِنَا

موقف ٱلصحابة ودور أم سلمة ٱلواعي

وَطَالَبَ ٱلنَّبِي كُلَّ مَنْ حَضَرْ تَحَلُّلَ ٱلإِحْرَامِ فَٱلأَمْرُ صَدَرْ
فَارْتَبَكُوا وَاسْتَعْظَمُوا ٱلتَّحَلُّلا فَقَامَ طَٰه عَنْهُمُ مُنْفَعِلَا
وَأَخْبَرَتْهُ زَوْجُهُ أَنْ يَنطَلِقْ فِي شَأْنِ أَمْرِ اللهِ مِنْ حَيْثُ وَثِقْ
فَحَلَقَ ٱلرَّأْسَ وَمِنْ ثَمَّ نَحَرْ وَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا وَمَا انتَظَرْ
وَأَعْلَنَ ٱلعَوْدَ إِلَىٰ ٱلمَدِينَةْ فَانطَلَقُوا بِأَنْفُسٍ حَزِينَةْ
وَمَكَثَ ٱلنَّبِيُّ فِي ٱلحُدَيْبِيَةْ عِشْرِينَ يَوماً فِي ٱلآثَارِ ٱلمَرْوِيَةْ
وَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ فِي ٱلطَّرِيقْ سُورَةَ فَتْحٍ حَمَلَتْ سِرًّا وَثِيقْ
فَأَمَرَ ٱلنَّبِيُّ أَنْ يُدْعَىٰ عُمَرْ لِيَسْمَعَ ٱلسُّورَةَ فِي أَمْرِ ٱلقَدَرْ
فَكَانَ هَذَا أَعْظَمَ ٱلفَتْحِ كَمَا قَدْ قَالَ طَه لَهُمُ فِيمَا نَمَا
وَجَاءَ مِنْ مَكَّةَ بَعْدَ ٱلعَوْدَةِ أَبُو بَصِيرٍ لَاجِئَ ٱلمَدِينَةْ
فَبَعَثَ ٱلكُفَّارُ مَنْ يَرُدَّهُ حَسْبَ اتِّفَاقِ ٱلصُّلْحِ أَوْفَىٰ وَعْدَهُ
وَفِي ٱلطَّرِيقِ عَائِدًا تَمَكَّنَا أَبُوبَصِيرٍ قَتْلَ مَنْ قَدْ أَمْكَنَا
وَاتَّخَذَ ٱلطَّرِيقَ مَأْوَىٰ وَظَفَرْ وَمَجْمَعًا لِلْهَارِبِينَ وَمَقَرْ
يَعْتَرِضُونَ ٱلعِيرَ مِنْ غَيْرِ قُرَيْشْ وَيَسْلُبُوا مَا لَذَّ مِنْ مَالٍ وَعَيْشْ
فَكَتَبَ ٱلكُفَّارُ لِلْمُخْتَارِ إِبْطَالَ شَرْطِ ٱلمَنْعِ لِلثُّوَّارِ
وَنَزَلَ ٱلآيُ بِحَقِّ ٱلمُؤْمِنَاتْ مِمَّنْ قَدِمْنَ عِنْدَهُ مُهَاجِرَاتْ

وَمِثْلُهُ فِي عِصْمَةٍ لِكَافِرَةْ كَمَا أَتَىٰ فِي آيَةِ ٱلْمُهَاجِرَةْ

بعث ٱلنبي بالرسائل إلى ٱلملوك واتخاذه ٱلخاتم

وَعَزَمَ ٱلنَّبِيُّ إِرْسَالَ ٱلرُّسُلْ بِدَعْوَةِ ٱلدِّينِ ٱلَّتِي تَحْوِي ٱلْمُثُلْ
وَاتَّخَذَ ٱلْخَاتَمَ لِلتَّوْقِيعِ وَنَقْشُهُ بِإِسْمِهِ ٱلْبَدِيعِ

غزوة خيبر وآثارها ٱلتاريخية

وَأَرْسَلَ ٱلنَّبِيُّ نَحْوَ خَيْبَرَا رِسَالَةً إِلَىٰ ٱلْيَهُودِ مُنْذِرَا
يَدْعُوهُمُ لِلْحَقِّ حَتَّىٰ يَنْصُرُوهْ وَيُشْهِرُوا إِسْلَامَهُمْ وَيَذْكُرُوهْ
فَلَمْ يَرُدُّوا بَلْ طَغَوْا وَخَالَفُوا وَأَكْثَرُوا ٱلإِرْجَافَ فِيمَنْ حَالَفُوا
فَجَهَّزَ ٱلنَّبِيُّ جَيْشًا وَمَضَىٰ إِلَيْهِمُ وَفِي ٱلطَّرِيقِ عَرَجَا
عَلَىٰ ٱلرَّجِيعِ فِي بَنِي غَطَفَانِ لِيَعْبُرَ ٱلطَّرِيقَ فِي أَمَانِ
وَأَصْبَحَ ٱلنَّبِيُّ سَاعِيًا إِلَىٰ حُصُونِهِمْ مُسْتَبْشِرًا مُهَلِّلَا
وَقَالَ إِنَّا إِنْ نَزَلْنَا فِي ٱلْقُرَىٰ سَاحَةَ قَوْمٍ سَاءَ صُبْحُ ٱلْمُنْذَرَا
وَقَالَ أُعْطِي رَايَتِي يَوْمَ غَدِ لِرَجُلٍ فِي ٱلْحُبِّ عَالِي ٱلْمَشْهَدِ
فَأَسْلَمَ ٱلرَّايَةَ صُبْحاً لِعَلِيّ مِنْ بَعْدِ تَفْلِ عَيْنِهِ لَمَّا ٱبْتُلِي
فَفَتَحَ ٱلْحُصُونَ وَهْوَ مُقْتَدِرْ وَحَمَلَ ٱلْبَابَ لِأَمْرٍ قَدْ قُدِرْ
وَصَالَحَ ٱلنَّبِيُّ أَهْلَ خَيْبَرَا عَلَىٰ ٱلْخُرُوجِ كُلِّهِمْ إِلَىٰ ٱلْعَرَا
وَيَأْخُذُوا مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ وَمَنْ بَقِي مِنْهُمْ يُؤَدِّي مَالَهُمْ
نِصْفُ ٱلثِّمَارِ كُلَّ عَامٍ لَازِمَا فَنَزَلُوا عَلَىٰ ٱلَّذِي قَدْ حَكَمَا
وَأَخَذَ ٱلنَّبِيُّ مِنْ سَبْيِ ٱلنِّسَاءْ صَفِيَّةً وَأَسْلَمَتْ دُونَ ٱلْمَسَاءْ

وكَانَتِ ٱلزَّوْجَةَ مُذْ أَعْتَقَهَا وَفِي ٱلطَّرِيقِ أَعْرَسَ ٱلْهَادِي بِهَا

وَقَدِمَ ٱلَّذِينَ كَانُوا بِالحَبَشْ إِلَىٰ ٱلنَّبِيِّ فَالْتَقَىٰ ٱلجَمْعَ وَبَشّ

وَأَبْلَغُوهُ عَنْ سَلَامِ أَصْحَمَةْ وَمَا أَقَامَهُ لَهُمْ مِنْ تَكْرِمَةْ

وَأُهْدِيَتْ شَاةٌ إِلَىٰ ٱلرَّسُولِ مَصْلِيَّةً مَسْمُومَةَ ٱلْمَأْكُولِ

فَلَاكَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّهَا مَسْمُومَةٌ قَدْ أَخْبَرَتْ عَمَّا بِهَا

عمرة ٱلقضاء

وَعُمْرَةُ ٱلْقَضَاءِ كَانَتْ مُلْزِمَةْ فِي ٱلسَّنَةِ ٱلسَّابِعَةِ ٱلْمُنْتَظِمَةْ

بَدِيلَةً عَنْ صَدِّهِمْ عَنِ ٱلْحَرَمْ فِيمَا مَضَىٰ مِنْ عَامِ صُلْحٍ قَدْ أَغَمْ

سَاقَ ٱلنَّبِيُّ ٱلْهَدْيَ رَاضٍ جَذِلَا دُونَ سِلَاحٍ مِثْلَمَا شَاءَ ٱلْمَلَا

وَدَخَلُوا مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ اشْتِيَاقْ وَاسْتَلَمُوا ٱلرُّكْنَ وَطَافُوا فِي اسْتِبَاقْ

وَبَعْدَ أَنْ مَرَّتْ ثَلَاثٌ طَلَبُوا مِنْهُ ٱلْخُرُوجَ وَأَتَوْهُ يَطْلُبُوا

شَرْطَ اتِّفَاقٍ مِنْهُمُ عَلَىٰ ٱلسَّفَرْ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَاسْتَعَدَّ وَصَدَرْ

حَتَّىٰ أَتَىٰ وَادٍ يُسَمَّىٰ بِسَرِفْ فَحَطَّ فِيهِ وَبَنَىٰ عُرْسًا وَزَفْ

غزوة مؤتة

وَغَزْوَةٌ تَمَيَّزَتْ عَنْ غَيْرِهَا بِمَا جَرَىٰ فِي شَأْنِ حَالِ سَيْرِهَا

بَدْءاً بِتَعْدَادِ ٱلْقِيَادَاتِ لَهَا وَمَوْقِفٍ مِنْ خَالِدٍ حِيَالَهَا

أَسْبَابُهَا تَأْدِيبُ مَنْ قَدْ قَتَلَا رَسُولَ بُصْرَىٰ لِلْكِتَابِ حَامِلَا

وَحَزِنَ ٱلنَّبِيُّ حُزْنًا وَانْتَحَبْ وَأَخْبَرَ ٱلنَّاسَ بِمَا فِيهِ ٱلْعَجَبْ

مِنْ وَصْفِهِ لِمَا جَرَىٰ فِي ٱلْمَعْرَكَةْ وَمَا لَهُمْ مِنْ رُتْبَةٍ وَمَمْلَكَةْ

وَنَقَضَتْ قُرَيْشُ عَهْداً قَدْ وَجَبْ بِعَوْنِهِمْ فِي ٱلصُّلْحِ مَالاً وَسَلَبْ
مِنْهُمْ بَنُو بَكْرٍ عَلَىٰ خُزَاعَةْ وَهُمْ عَلَىٰ ٱلعَهْدِ مَعَ ٱلجَمَاعَةْ
فَاسْتَنْجَدُوا بِالمُسْلِمِينَ وَدَعَوْا نُصْرَتَهُمْ بِعَهْدِهِمْ لَمَّا رَعَوْا
وَاسْتَنْفَرَ ٱلمُخْتَارُ كُلَّ مَنْ مَعَهْ بِشَرْطِ كِتْمَانِ انْطِلَاقِ أَزْمَعَهْ
وَحَاطِبٌ أَرْسَلَ فِي ٱلسِّرِّ إِلَىٰ مَكَّةَ مَرْسُولًا بِأَمْرِ هٰؤُلَا
فَجَاءَ جِبْرِيلُ ٱلأَمِينُ بِالخَبَرْ فَبَعَثَ ٱلنَّبِيُّ لِلأَمْرِ نَفَرْ
وَأَرْجَعُوا ٱلرِّسَالَةَ ٱلمَطْوِيَّةْ وَكَبُرَ ٱلأَمْرُ مَعَ ٱلقَضِيَّةْ
وَطَلَبَ ٱلفَارُوقُ قَتْلَ حَاطِبِ فَدَافَعَ ٱلنَّبِيُّ عَنْهُ إِذْ حُبِي
وَقَالَ هٰذَا مِنْ رِجَالِ بَدْرِ وَاللهُ أَعْطَاهُمْ عَظِيمَ ٱلقَدْرِ
وَاسْتَخْلَفَ ٱلنَّبِيُّ بِالمَدِينَةْ كُلْثُومُ بِنْ حُصَيْنٍ فِي رِوَايَةْ
وَخَرَجُوا فِي مَطْلَعِ ٱلشَّهْرِ ٱلأَغَرْ وَأَفْطَرَ ٱلنَّبِيُّ فِي بَعْضِ ٱلسَّفَرْ
وَفِي ٱلطَّرِيقِ جَاءَهُ ٱلعَبَّاسُ كَذَا أَبُو سُفْيَانَ وَالمِرْدَاسُ
أَمَّا ابْنُ حَرْبٍ قَدْ أَتَىٰ مُعْتَرِفَا مُسَلِّمًا وَمُسْلِمًا يَرْجُو ٱلوَفَا
فَأَمَّنَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَنْ دَخَلْ فِي دَارِهِ حَتَّىٰ مَضَىٰ عَنْهُ مَثَلْ
وَدَخَلَتْ كَتَائِبُ ٱلإِسْلَامْ أَرْضَ ٱلهُدَىٰ وَٱلمَسْجِدَ ٱلحَرَامْ
مِنْ كُلِّ فَجٍّ وَٱلرَّسُولُ مُعْتَمِرْ بِبُرْدَةٍ حَمْرَاءَ وَٱلوَجْهُ نَضِرْ
وَلَابِسًا عِمَامَةً سَوْدَاءَ مُطَأْطِئاً لِلرَّأْسِ يَوْمَ جَاءَ
وَطَافَ بِالبَيْتِ وَطَهَّرَ ٱلحَرَمْ وَأَخْرَجَ ٱلأَوْثَانَ جَمْعًا وَٱلصَّنَمْ
وَدَخَلَ ٱلكَعْبَةَ أَدَّىٰ لِلصَّلَاةْ وَبَعْدَهَا أَوْفَىٰ ٱلدُّعَاءَ لِلإِلٰهْ
وَخَطَبَ ٱلنَّبِيُّ عِنْدَ ٱلبَابِ كَمَا عَفَا عَنْ كُلِّ ذِي عِقَابْ

وَأَهْدَرَ ٱلنَّبِيُّ بَعْضَ ٱلْمُشْرِكِينْ وَأَعْلَنَ ٱلْقَتْلَ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ لِينْ

وَبَايَعَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَنْ حَضَرْ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ جَاؤُوا زُمَرْ

وَلَمْ يَمَسَّ امْرَأَةً بِيَدِهَا بَلْ نَاطِقًا مُسْتَقْبِلًا بَيْعَتَهَا

وَانْقَطَعَتْ بِالْفَتْحِ عَيْنُ ٱلْهِجْرَةِ وَبَقِيَ ٱلْجِهَادُ مِثْلُ ٱلنِّيَّةِ

وَجَدَّدَ ٱلنَّبِيُّ أَنْصَابَ ٱلْحَرَمْ وَبَعَثَ ٱلْبُعُوثَ هَدْمًا لِلصَّنَمْ

وَقَصَرَ ٱلصَّلَاةَ حَتَّىٰ رَجَعَا وَأَرْسَلَ ٱلدُّعَاةَ يَدْعُو مَنْ وَعَىٰ

غزوة حنين

تَجَمَّعَ ٱلْكُفَّارُ فِي أَوْطَاسِ حَشْدًا كَبِيراً ضِدَّ خَيْرِ ٱلنَّاسِ

وَأَزْمَعُوا ٱلْمَسِيرَ لِلْقِتَالِ نِكَايَةً بِالْمُصْطَفَىٰ ٱلْمِثَالِ

فَاسْتَنْفَرَ ٱلنَّبِيُّ مَنْ كَانَ مَعَهْ وَمَنْ أَتَىٰ مُوَافِقاً لِيَتْبَعَهْ

وَوَزَّعَ ٱلنَّبِيُّ كُلَّ مَا غَنِمْ عَلَىٰ قُرَيْشٍ وَأُولِي ٱلشَّأْنِ ٱلْمُهِمْ

مِنْ جُمْلَةِ ٱلْأَعْرَابِ وَٱلْقَبَائِلِ فَعَتَبَ ٱلْبَعْضُ رِضًىٰ بِالْعَاجِلِ

فَجَمَعَ ٱلنَّبِيُّ أَنْصَارَ ٱلْهُدَىٰ وَقَالَ فِيهِمْ أَنْتُمْ أَهْلُ ٱلنَّدَىٰ

يَعُودُ كُلُّ ٱلنَّاسِ بِالْمَغَانِمِ وَأَنْتُمُ بِخَيْرِ هٰذَا ٱلْعَالَمِ

وَقَامَ مَنْ يُدْعَىٰ بِذِي ٱلْخُوَيْصِرَةْ يُنَازِعُ ٱلْمُخْتَارَ فِيمَا قَدَّرَهْ

وَقَالَ هٰذِي قِسْمَةٌ لَمْ تَعْدِلِ وَمَا أُرِيدَ وَجْهُ رَبٍّ مُعْتَلِي

فَقَالَ طٰهَ وَيْحَ مَا قُلْتَ افْتِرَا إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلْ فَمَنْ يَهْدِي ٱلْوَرَىٰ

وَاسْتَأْذَنَ ٱلْفَارُوقُ كَيْمَا يَقْتُلَهْ فَقَالَ دَعْهُ لَا نُثِيرُ مُشْكِلَةْ

فَهٰؤُلَاءِ فِئَةٌ مِنْ شَأْنِهِمْ قِرَاءَةُ ٱلْقُرْآنِ فِي حِرْصٍ نَهِمْ

سَيَخْرُجُونَ فِي ٱلزَّمَانِ ٱللَّاحِقِ وَيَظْهَرُونَ بِالْفَسَادِ ٱلْمَاحِقِ

فَمَنْ لَقِي مِنْهُمْ فَرِيقًا يَقْتُلَهْ لِعِلَّةٍ مَعْلُومَةٍ مُفَصَّلَةْ

وَعَادَ خَيْرُ ٱلْخَلْقِ لِلْمَدِينَةِ بِالْفَتْحِ وَٱلنَّصْرِ مَعَ ٱلْغَنِيمَةِ

وَجَاءَتِ ٱلْوُفُودُ مِنْ كُلِّ مَكَانْ مُعْلِنَةً إِسْلَامَهَا فِي خَيْرِ آنْ

وَبَعَثَ ٱلنَّبِيُّ عُمَّالَ ٱلزَّكَاةْ فِي عَامِ تِسْعٍ فِي جَمِيعِ ٱلْإِتِّجَاهْ

وَكَمْ جَرَىٰ فِي ٱلْأَمْرِ مِنْ وَصَايَا فِيمَا يَخُصُّ ٱلْمَالَ وَٱلْعَطَايَا

وَكَتَبَ ٱلنَّبِيُّ لِلْعُمَّالِ ضَوَابِطَ ٱلزَّكَاةِ لِلْأَمْوَالِ

غزوة تبوك

وَجَاءَتِ ٱلْأَخْبَارُ عَنْ حَشْدٍ كَثُرْ مِنْ جِهَةِ ٱلْأَرْوَامِ فِيمَا قَدْ أُثِرْ

وَأَنَّ بِالشَّامِ هِرَقْلاً وَٱلْجُمُوعْ يُجَهِّزُونَ ٱلنَّاسَ فِي غَزْوِ ٱلرُّبُوعْ

وَجَاءَ عُثْمَانُ مُجِيباً لِلنِّدَا مُجَهِّزاً جَيْشَ ٱلنَّبِيِّ أَحْمَدَا

وَأَكْثَرَ ٱلْمُنَافِقُونَ ٱلْكَذِبَا وَثَبَّطُوا ٱلنَّاسَ لِيَبْقُوا فِي ٱلرُّبَىٰ

وَجَاءَتِ ٱلْآيَاتُ فِي بَرَاءَةِ تَكْشِفُ سِرَّ ٱلْإِفْكِ وَٱلْخِيَانَةِ

وَاسْتَخْلَفَ ٱلنَّبِيُّ بِالْمَدِينَةِ عَلِيًّا ٱلْمِغْوَارَ بِالْجَدَارَةِ

وَقَالَ مِنِّي أَنْتَ فِي ٱلْمَنْزِلَةِ كَمِثْلِ هَارُونَ لِمُوسَىٰ فِي ٱلَّتِي

وَفِي ٱلطَّرِيقِ قَالَ بَعْضُ ٱلْمُرْجِفِينْ غَدًا نَرَىٰ مُحَمَّداً ضُحًى مَهِينْ

مُقَيَّدًا فِي ٱلْأَسْرِ بِالْحِبَالِ تَقُودُهُ ٱلرُّومُ بِشَرِّ حَالِ

فَنَزَلَ ٱلْقُرْآنُ يَحْكِي قَوْلَهُمْ وَكَاشِفاً عَنْهُمْ (لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ)

وَلَمْ يَجِدْ حَرْبًا وَلَا كَيْدًا وَلَا مُنَاوِءًا فَعَادَ مِنْهَا عَجِلَا

وَصَالَحَ ٱلْبَعْضَ كَمَا قَدْ أَرْسَلَا رَسَائِلًا لِبَعْضِهِمْ مُفَصَّلَا

وَفِي ٱلطَّرِيقِ جَاءَهُ ٱلْمُلَثَّمُونْ لِيُسْقِطُوهُ وَهُمُ لَا يُعْرَفُونْ

فَلَمْ يَنَالُوا مُبْتَغَاهُمْ أَبَدَا وَرَدَّ رَبِّي مَكْرَهُمْ وَأَفْسَدَا

وَجَاءَهُ لِلاعْتِذَارِ مَنْ خَلَفَ فَقَبِلَ ٱلعُذْرَ لِمن أبدىٰ ٱلأسف

إِلَّا أَبُولُبَابَةَ ٱلأَنْصَارِي فَظَلَّ مَرْبُوطًا إِلَىٰ ٱلجِدَارِ

سَبْعَ لَيَالٍ دُونَ شُرْبٍ أَوْ طَعَامْ حَتَّىٰ أَتَتْ تَوْبَتُهُ تُبْدِي المَرَامْ

أَمَّا ٱلَّذِينَ صَدَقُوا فِي ٱلقَوْلِ ثَلَاثَةٌ فِي آيَةِ ٱلتَّنْزِيلِ

كَعْبُ هِلَالٍ وَكَذَا مُرَارَةْ نَالُوا ٱلرِّضَا فِي آيَةِ ٱلبِشَارَةْ

مظاهر فقه ٱلتّحولات قبيل موت ٱلنبي ﷺ

مِن آخِرِ ٱلفِقْهِ ٱلَّذِي قَد سَبَقَا مَوتَ ٱلنَّبِيِّ مَا جَرَىٰ وَوُثِّقَا

خُطْبَتُهُ فِي حَجَّةِ ٱلوَدَاعِ وَمَا بِهَا مِنْ جُمْلَةِ ٱلدَّوَاعِي

جَامِعَةٌ لِكُلِّ أَمْرٍ وَطَلَبْ مِنْ أَمْرِ دُنيَانَا وَيَومِ ٱلمُنقَلَبْ

موقفه ﷺ من قضية ٱلاجتماع على ٱلقرار بعده

كَذَا حَدِيثٌ قَدْ أَتَىٰ مُبَدِّدَا كُلَّ ٱلوُهُومِ وَهْوَ أَقوىٰ سَنَدَا

مِن آخِرِ ٱلقَولِ ٱلذي أَوْصَىٰ بِهِ كَمَا أَتَىٰ فِي ٱلنَّصِّ فَاستَعْصِمْ بِهِ

فَقَد رَوَىٰ ٱلعِرْبَاضُ مِن قَولِ ٱلنَّبِيْ مَوعِظَةً جَلِيلَةً فِي ٱلمَطلَبِ

كَأَنَّ فِيهَا خُطبَةَ ٱلمُوَدِّعِ قَالُوا: فَأَوْصِ أَنتَ خَيرُ مَرجِعِ

قَالَ: اسْمَعُوا كَذَا أَطِيعُوا ٱلأُمَرَا وَلَوْ يَكُنْ عَبْدًا قَمِيئًا أُمِّرَا

فَإِنَّ مَنْ يَعِشْ يَرَىٰ اخْتِلَافَا فِي ٱلحُكْمِ وَٱلعِلْمِ كَذَا انصِرَافَا

فَالتَزِمُوا ٱلمَوَاقِفَ ٱلشَّهِيرَةْ لِسُنَّتِي وَخُلَفَاءِ ٱلسِّيرَةْ

مِنْ كُلِّ مَهْدِيٍّ رَشِيدٍ وَارِثِ عَضُّوا عَلَيهَا فِي لَظَىٰ ٱلكَوَارِثِ

موقفه صلى الله عليه وآله وسلم من ٱلصلاة بالنّاس

كَذا ٱلصَّلاةُ بعدَهُ بِالنَّاسِ وَمَنْ أَحَقُّ ٱلقَومِ فِي ٱلقِيَاسِ
قَدْ كَرَّرَ ٱلمُختَارُ لَمَّا وَهُمُوا مُرُو أبَا بَكرٍ يُصَلِّي بِكُمُ
قَالُوا: أَسِيفٌ فَليصَلِّهَا عُمَرْ فَقَالَ طَهَ: أَمْرُ رَبِّي قَدْ صَدَرْ
يَأبَى ٱلإلَـهُ وَكَذَاكَ ٱلمُؤمِنُونَ أَن لاَ يُصَلِّي غَيرُهُ مَهمَا يَكُونْ

موقفه صلى الله عليه وآله وسلم من ٱللغط وٱلاختلاف عنده

كَذا دَعَا ٱلنَّبِيُّ عِندَ مَرَضِهْ أَصحَابَهُ مُفَسِّراً لِغَرَضِهْ
لِيَكْتُبَ ٱلوَصِيَّةَ ٱلأَخِيرَةْ فَلَغَطُوا فِي حَالَةٍ مُثِيرَةْ
فَقَالَ: قُومُوا وَاخرُجُوا مِن مَجلِسِي فَكَانَ هَذَا مِن غَرِيبِ ٱلنَّفَسِ
وَفِيهِ سِرٌّ لِقَضَاءٍ قَد سَبَقْ وَحِكمَةٌ عَجِيبَةٌ فِي ٱلمَنطَقْ
وَقَالَ فِيهَا ٱلسَّيِّدُ ٱلعَبَّاسُ : رَزِيَّةٌ مَا مِثلُهَا يُقَاسُ
وَكُلُّ قَوم فَسَّرُوهَا حَسبَمَا تَفَهَّمُوا مِن سِرِّ هَذَا ٱلإنتِمَا
لِذَا اقتَضَى ٱلأَمرُ اجتِهَاداً مُطلَقَا فِي شَأنِ مَن يَقُودُهُم مُحَقِّقَا
وَلَيسَ فِي ٱلأَمرِ انتِقَاصٌ لِأَحَدْ لأَنَّ طَهَ لا يُحَابِي مَن وَجَدْ
فَتَركُهُ لِلأَمرِ دُونَ فَصلِ مُؤَكِّدٌ دَورَ اجتِهَادِ ٱلمِثْلِ
وَمَنْ تَعَدَّى طَاعِناً فِي ٱلصُّحبَةِ بِأَيِّ مَعنىً فَهْوَ دَاعِي ٱلفِتنَةِ
وَكُلُّ قَوم فَسَّرُوهَا حَسبَمَا تفهمّوا من سِرِّ هذا ٱلانتماء
لِذَا اقتَضَى ٱلأَمرُ اجتهاداً مُطلَقَا فِي شَأنِ من يقودهم مُحققا
وليسَ فِي ٱلأَمرِ انتقاصٌ لأَحَدْ لأَنَّ طَهَ لا يُحَابِي من وَجَدْ
فَتَركُهُ للأَمرِ دُونَ فَصلِ مُؤَكِّدٌ دورَ اجتِهَادِ ٱلمِثْلِ

مواقف أخيرة قبيل موته ووصاياه عند موته ٱلتي رفع بها صوته ﷺ

وكان من آخرها قد أكّدا نبيُّنا ٱلصّلاةَ ذِكراً ردّدا
كذا ٱلزّكاة مثلها ما ملكت أيمانكم بها ٱلرُّواةُ قد روت
وآلَ بيتي قالَ: أُوصيكم بهم وبشّر ٱلزّهراءَ فيما قد فُهِم
مِنَ ٱللُّحوقِ بالنّبيِّ ٱلمُصطفى فابتسمت وكان هذا موقفا
وطلبَ ٱلسِّواك لمّا نظره وخيّرَ فاختارَ ٱلحياةَ ٱلآخره

مظاهر تحوّلات ما بعد عصر ٱلرّسالة

ماتَ ٱلرّسولُ وانقضى بموتِهِ وحيُ ٱلسّماءِ ورخيمُ صوتِهِ
ولم يمت حتّى أقامَ ٱلحُججا وأظهرَ ٱلدّينَ فصارَ أبلجا
يحفظُهُ ٱلفحولُ وٱلعُدولُ مِن كُلِّ حبرٍ عالمٍ يصولُ
وكانَ موتُ ٱلمصطفى علامةً لحيرةٍ في منصبِ ٱلإمامةْ
وقد جرى في ٱلموتِ بعضُ ٱلقلقِ وحالةٌ من رجفةِ ٱلمنطلقِ
فعُمرُ ٱلفاروقُ كانَ لا يرى موتَ ٱلنّبيِّ إنّما ٱلرّوحُ سرى
وقال من نادى بموتِ أحمدِ قتلتُهُ بالسّيفِ دُونَ ٱلمسجدِ
ولم يزل حتّى أتى ٱلصّدّيقُ وهو ٱلحريُّ بالّذي يليقُ
فقبّلَ ٱلمختارَ في ٱلوجهِ ٱلوضي وقال: طِبتَ في ٱلحياةِ وٱلمُضي
وعادَ للمسجدِ يروي بثباتْ موتَ ٱلرّسولِ وٱلجميعُ في شتاتْ
ونزلَ ٱلفاروقُ لا يقوى على مشيٍ لما قد نالَ من جهدِ ٱلبلا
وسمعَ ٱلآيةَ تُتلى فبكى وضجَّ بيتُ ٱللهِ حزناً وشكا
وكانَ هذا أوّلَ ٱلتّحوّلِ ولم يزل نبيُّنا في ٱلمنزلِ

اختلاف الصحابة حول موضع القبر الشريف

واختلفوا في موقع الضريح حتى أتى الصدِّيق بالصحيح
وقال لحد سيدي بمنزله سمعته من لفظه ومقوله
فحفروا تحت الفراش حفرته وأنزلوا في لحده قطيفته

تحولات ما بعد موت النبيّ ﷺ وانقطاع الوحي

وما جرى من مظهر السقيفة وجمع رأي القوم في الخليفة
وفلتة جاءت كأجلى موقف تزيل لبس الأمر في السر الخفي
وبعد دفن المصطفى قالوا: نرى تناكر الأحوال مما قد جرى
ومن هنا تحول الأمر إلى صرف اجتهاد في القرار والولا
وبرزت مواقف التحول ومثلها مواقف التعقل

أهمية تثبيت مرحلة الخلافة الراشدة

تثبيتنا لنقل عهدة القرار من عصر طه لأبي بكر منار
يشير أن الدين في سلامة بما جرى من فلتة الزعامة
وأن عصر الراشدين الخلفا عصر انتقال الإرث إرث المصطفى
لأهله من دونما اختلاف ومن يقل بضده يجافي
بنقضه مواقف الإمام من وافق الصديق بالتمام
لأن في التثبيت منهاج اجتماع للخلفاء وهو أصل الاتباع
وهو الذي ارتضاه أصحاب النبي وحكموا العصر بدون شغب
ودون تحريش ولا مؤامرة وهم عدول في الدنا والآخرة

مبايعة الخليفة الأول رضي الله عنه

وبُويعَ الصِّدِّيقُ بالخلافةِ في فتنةٍ أبعدت المخافةَ
وقامَ بالأمرِ وكانَ أهلهُ والأمرُ شورى كلُّهم يُجِلُّه

مواقف الصّديق بعد تولي الخلافة: إنفاذ جيش أسامة

وأنفذَ الصِّدِّيقُ للجهادِ أُسامةً والجيشَ باجتهادِ
إذ كانَ رأيُ البعضِ ألّا يُرسلَه لما يدورُ من جديدِ المرحلَه
وكانَ في إرسالِهِ درءُ الخطرْ ومظهرُ الثَّباتِ والأمرُ استقرْ

موقفه من صدقات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بعده
وما جرى حولها من التّحريش والإثارة

منْ موقفِ الصِّدِّيقِ فيمَا ذُكرا منعٌ لقسمِ فدكٍ أنْ يُؤثرا
لمّا أتتْ فاطمةٌ لتطلُبَهْ إرثاً منَ المختارِ حقّاً تكسبه
فاحتجَّ بالحديثِ منْ قولِ النّبي أنْ ليسَ إرثاً للنّبيِّ العربي
ومَا تركنا بعدَنا منْ صدقةْ وإنّما الحقُّ بدفعِ النّفقةْ
فعتبتْ فاطمةٌ فيمَا ذُكرْ منْ موقفِ الصِّدِّيقِ لمّا لمْ يُقرْ
بالإرثِ لكنْ جاءَها مُعتذرا مُبيِّناً موقفَهُ ممّا جرى
فلمْ تعبْهُ أوْ تُخالفْ موقفه لمّا رأتْ حُجّتَهُ مُشرِّفه
وهذهِ مواقفُ التّميُّزِ لمْ تختلطْ بلوثةِ التّحيُّزِ
وقدْ أصابَ البعضَ داءُ الرّفضِ فاعتبرَ الموقفَ منعَ الفرضِ
وعلّلوا الأمرَ بما لا يتّفقْ عقلاً ونقلاً وبما لا ينطبقْ
على سُلوكِ منهجِ السّلامةِ أصحابِ طه معدنِ الشّهامةِ

مَنْ وُثِّقُوا بِنَصِّ خَيْرِ ٱلْخَلْقِ أَئِمَّةِ ٱلدِّينِ حُمَاةِ ٱلْحَقِّ

مواقف أهل ٱلرّدّة أنموذجٌ خطيرٌ في ٱلتّحوّلات

وَارْتَدَّ أَعْرَابٌ مِنَ ٱلْجَزِيرَةِ وَرَفَضُوا ٱلعَوْدَةَ لِلحَظِيرَةِ

فَٱتَّخَذَ ٱلصِّدِّيقُ مِنْهُمْ مَوقِفَا وَلَمْ يُهَادِنْ أَوْ يُسَاوِمْ مَنْ جَفَا

حَارَبَهُمْ عَلَى ٱلزَّكَاةِ وَٱلوَلَا حَتَّى وَإِنْ صَلَّوْا وَصَامُوا فِي ٱلْمَلَا

وَحَسَمَ ٱلأَمْرَ بِهَذَا ٱلاجْتِهَادْ وَرَسَّخَ ٱلإِسْلَامَ فِي كُلِّ بِلَادْ

موقف أبي بكرٍ من قرار جمع ٱلقرآن

وَمِنْ عَظِيمِ مَوْقِفِ ٱلصِّدِّيقِ تَجْمِيعُهُ لِلمُصْحَفِ ٱلْوَثِيقِ

لَمَّا رَأَى ٱلقَتْلَ بِهِمْ قَدِ اسْتَحَرّ مِنْ عُصْبَةِ ٱلْقُرْآنِ سَبْعِينَ نَفَرْ

فِي أَرْضِ نَجْدٍ شُهَدَاءَ ٱلدِّينِ يُحْيُونَ بِالمَوتِ عُرَى ٱليَقِينِ

فَاسْتَنْطَقَ ٱلحُفَّاظُ عَنْ آيِ ٱلْقُرْآنْ عَبْرَ ٱلثِّقَاتِ نَقَلُوهَا بِأَمَانْ

استعدادات ٱلصّدّيق لمرحلة ٱلتّحوّل من بعده

لَمَّا رَأَى ٱلصِّدِّيقُ قُرْبَ أَجَلِهْ بِمَرَضِ ٱلمَوْتِ وَقَطْعِ عَمَلِهْ

أَدَارَ شَأْنَ ٱلأَمْرِ بِالتَّدَبُّرِ وَوَضَعَ مَا يَرْجُوهُ بِالتَّفَكُّرِ

فَاسْتَخْلَفَ ٱلفَارُوقَ وَاسْتَشَارَا صَحَابَةَ ٱلنَّبِيِّ فِيمَا دَارَا

وَبُويِعَ ٱلفَارُوقُ قَبْلَ مَوتِهِ وَأَجْمَعُوا عَلَيْهِ فِي إِمْرَتِهِ

مظهر ٱلتّحوّلات وبناء ٱلمواقف على عهد ٱلخليفة ٱلثاني

وَكَانَ عَهْدُ عُمَرَ ٱلفَارُوقِ عَهْدَ ٱلبِنَا وَجَوْهَرَ ٱلتَّطْبِيقِ

أَقَامَ أَرْكَانَ ٱلنِّظَامِ ٱلعَالَمِي وَنَفَّذَ ٱلأَحْكَامَ فِي ٱلمُحَاكِمِ
وكَانَ باباً ضِدَّ كُلِّ ٱلفِتَنِ وسَنَداً للعَدْلِ دُونَ وَهَنِ
وعِنْدَهُ عِلْمٌ بِسِرِّ مَا يَقَعُ وَمَا يَكُونُ مِن مَصِيرِ ٱلمُجْتَمَعْ
ويَسْتَشِيرُ فِي شُؤُونِ المَرْحَلَةْ كُلَّ إمَامٍ عَارِفٍ بِالمَسْأَلَةْ
كَمِثْلِ بَابِ ٱلعِلْمِ مَنْطُوقِ ٱلزَّمَانْ أَوْ صَاحِبِ ٱلسِّرِّ حُذَيفَةَ ٱليَمَانْ
كمِثْلِ عَزْلِ حَاكِمٍ مُنَافِقِ وَتَرْكِهِ جَنَازَةً لِمَارِقِ
وعِلمُهُ بالبَابِ كَيْفَ يَنْكَسِرْ إِذْ دَبَّرَ ٱلقَتْلَ ٱلمَجُوسِيُّ ٱلأَشِرْ
واسْتَفْحَلَ ٱلأَمْرُ بِهَذَا وَٱنْفَتَحْ بَابٌ خَطِيرٌ فِي ٱلمَصِيرِ ورَجَحْ

مظهر ٱلتّحوّلات وٱلمواقف في عهد سيّدنا عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وجاءَ عُثْمانُ يُقِيمُ ٱلأَمْرَا ويَرْقَعُ ٱلخَرْقَ فزِيدَ شِبْرا
إِذْ كَثُرَتْ مُسَبِّبَاتُ ٱلفِتَنِ أَنيابُهَا وَهَاجَ بَحْرُ ٱلإِحَنِ
وَجَاءَ جِيلٌ لَمْ يَعِشْ عَصْرَ ٱلهُدَىٰ ومَطْلَعَ ٱلإيمانِ في أَرْضِ ٱلنَّدَىٰ
بَلْ وَرِثَ ٱلإِسْلامَ في ٱلآبَاءِ وَخَاضَ هَمَّ ٱلأَمْرِ بِالغُلَوَاءِ
وَاشْتَبَكَتْ مَسَائِلُ ٱلسِّيَاسَةِ لِتَنْتَهِي بِفِتْنَةِ ٱلرِّئَاسَةِ
وَنَازَعُوا عُثْمَانَ فِي سِيَاسَتِهْ وَقَتَلُوهُ وَهْوَ فِي تِلاوَتِهْ
وَلَمْ يُفِدْ وُجُودُ أَهْلِ ٱلعَقْلِ وَسَادَةِ ٱلعِلمِ رُوَاةِ ٱلنَّقْلِ
إِذْ بَلَغَ ٱلسَّيْلُ إِلَىٰ حَدِّ ٱلزُّبَىٰ وَاشْتَدَّ حَالُ ٱلمُسْلِمِينَ وَكَبَا
وَسَالَ دَمُّ أَحَدِ ٱلصَّحَابَةِ بِسَيْفِ مَنْ آمَنَ بِالإِضَافَةِ
وَانْتَحَبَ ٱلإمَامُ فَوْقَ صَاحِبِهْ حَتَّىٰ اسْتَرَابُوا مَوْتَهُ بِجَانِبِهْ
وَقَالَ تَبّاً آخِرَ ٱلدَّهْرِ لَهُمْ لَمْ يُحْسِنُوا صُنْعاً فَخَابُوا كُلُّهُمْ

مظاهر ٱلتّحوّلات وبناء ٱلمواقف على عهد ٱلإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه

وبُـويِعَ ٱلإمـامُ بالخِلافَةِ وٱلظَّرفُ صَعْبٌ لبُلُوغِ ٱلغايَةِ
وكان يرجو أَنْ يُقيمَ ٱلعَدْلا إِذْ كَانَ مَعْدُوداً لهُ بَل أَهْلا
فَاشـتَبَكَتْ مَسائِلُ ٱلتَّحوُّلِ بِطَمَعِ ٱلجاهِ مَعَ ٱلتَّموُّلِ
ومِن غَرِيبِ آيَةِ ٱلتَّحوُّلِ ما كان من بعضِ ٱلرجال ٱلكُمَّلِ
كمَوقِفِ ٱلزبيرِ أو كَطَلحَةِ أَوِ ٱلحُميرا فِي مَسيرِ ٱلفِتْنَةِ
تَنْبَحُهَا كِلابُ ماءِ ٱلحَوأَبِ تحقيقَ قَولِ ٱلمُصطفى بيثربِ
فصَمَّمَتْ على ٱلرجوع إنّما قامَ رِجالٌ يَحلِفُونَ ٱلقَسَما
بأَنَّ هذا ٱلماءَ لَيسَ مـا وَرَدْ فَصدَّقَتْ وَأَمْرُ رَبي قد نَفَذْ
ومِثْلُهُ مَـا قِيلَ فِي عَمَّارِ يَقْتُلُـهُ ٱلبـاغُونَ بِالبَتَّارِ
عَـلامَـةٌ حَـدَّدَهـا نبِـيُّنا فَحَرَّفَ ٱلبُغاةُ مَعْنىً بيِّنا
وَأَعلَنُوا أَنَّ ٱلَّذِي قَدْ قَتلَهْ ذاكَ ٱلَّذي لِلحَرْبِ طَوْعاً حَمَلَهْ
فصَارَ أَمْرُ ٱلمَسخِ وٱلتَّحوُّلِ في ٱلأمرِ وٱلعِلمِ عَظيمَ ٱلمُشْكِلِ
إِذْ جَعَلَ ٱلباغُونَ أَمْرَ ٱلاجْتِهادْ حَقّاً لَزِيماً وَظَّفُوهُ لِلفَسادْ
فَاجْتَهَدُوا بِالنَّصِّ فِي قَتلِ ٱلإِمَامْ وَاعْتَبَرُوا ٱلقَتْلَ صَلاحاً لِلأَنَامْ

ٱلمدرسة ٱلسَّبَئِيَّة وبروزها

فَقَامَ أَشقَى ٱلقَوْمِ نَسلُ مُلجِمِ غَـدْراً يُرِيقُ دَمَ خَيرِ مُسْلِمِ
فَزادَتِ ٱلأُمُورُ نَقْضاً وَانتِقاصْ وَاشْتَبَكَتْ ولَمْ يَعُدْ مِنهَا مَنَاصْ

خلافة ٱلإمام ٱلحسن وتنازله عن ٱلحكم

وبَايعَ ٱلنَّاسُ ٱلإمامَ ٱلحَسَنا خَلِيفَةً يَرجُو ٱلكَرِيمَ ٱلمُحسِنا
فَقَامَ بِالأَمرِ وَجهّزَ ٱلجُنودَ لِلشَّامِ كَيْ يُلزِمَهُمْ أَخذَ ٱلعُهودْ
لكنه رأىٰ احتدام ٱلمشكلة وما يدور من خطير ٱلعرقلة
وبعدها ٱلملك ٱلعضوض ٱلمستحر لا ينبغي لمثله أن يستمر
فكان ما كان من ٱلتنازل وخطبة تفيد كل عاقل
مبنية علىٰ ٱلنصوص ٱلثابتة لا جبن أو خوفاً من ٱلمباغتة
ورضي ٱلسلام بين ٱلمسلمين كما أتىٰ في قول خير المرسلين
بأنه ٱلسيد بالصلح ٱلجلي فانظر ودقق موقف ٱلحبر ٱلولي

موقف ٱلإمام ٱلحسين بن عليّ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ

وَاتَّخذَ ٱلحُسَينُ مَوقِفَ اجتِهادْ لَمَّا رَأَىٰ ٱلأَشيَاعَ قَامُوا لِلجِهَادْ
وَكَاتَبُوهُ فِي ٱلخُرُوجِ سِرَّا وَبَايَعُوهُ كَيْ يُقِيمَ ٱلأَمْرَا
فَجَرَّدَ ٱلعَزمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهْ مِنْ آلِ طَهَ فِي ٱلمَسِيرِ يَتْبَعَهْ
واعترضَ ٱلخروجَ بعضُ ٱلعترةِ ومن لهم رأيٌ من ٱلصحابةِ
وأَخبَرُوهُ أَنَّ حُبَّ مَنْ دَعاه لا يرتقي لمستوىٰ بذلِ ٱلحياةْ
وللحسين في ٱلخروج حجته إذ كان يخشىٰ من نبي أثبته
من سفك دم في حدود ٱلحرم برجل يكون كبش ٱلموسم
فصمم ٱلخروج وهو محتسب بأهله وقومه ومن يحب
لَكنَّ أَمرَ اللهِ قَدْ سَاقَ ٱلحُسينْ لأَجَلٍ لا ريبَ فيه بيقينْ
فَكَانَ مَا كَانَ وَللهِ ٱلمُرَادْ فِيمَا قَضَىٰ سُبحَانَهُ رَبُّ ٱلعِبَادْ

مِنْ بَعْدِ مَا أُصِيبَ حَالُ ٱلْأُمَّةِ ... بِكَرْبَلَاءِ ٱلْبَغْيِ وَٱلْخِيَانَةِ

تَقَسَّمَ ٱلْأَمْرُ إِلَىٰ قِسْمَيْنِ ... قِسْمِ ٱلسَّلَامِ وَهْوَ فَرْضُ عَيْنِ

مَنْ أَخَذُوا صُلْحَ ٱلْإِمَامِ ٱلْحَسَنِ ... طَرِيقَةً وَمَنْهَجًا لِلزَّمَنِ

كَذَا اقْتَفَوْا مَنْهَجَ زَيْنِ ٱلْعَابِدِينْ ... لَمَّا أَشَاحَ عَنْ قِتَالِ ٱلظَّالِمِينْ

وَٱتَّخَذَ ٱلصُّلْحَ بَدِيلًا دَائِمًا ... لِحِفْظِ دِينِ اللهِ أَمْرًا قَائِمَا

وَاعْتَبَرُوا مَا حَلَّ بِٱلْحُسَيْنِ ... مَسْأَلَةً مَا بَيْنَ فِرْقَتَيْنِ

بُغَاةُ ظُلْمٍ قَتَلُوهُ عَنَتَا ... وَفِرْقَةٌ قَدْ خَذَلُوهُ مُذْ أَتَىٰ

لَمْ يَنْصُرُوهُ سَاعَةَ ٱلْحَسْمِ ٱلْمُكَادْ ... فَكَانَ مَا كَانَ وَلِلَّهِ ٱلْمُرَادْ

أَمَّا ٱلْخُرُوجُ لِلْحُسَيْنِ مَطْلَبَا ... لِلصُّلْحِ وَٱلْإِصْلَاحِ مُنْذُ ذَهَبَا

وَكُلُّ مَنْ قَدْ خَرَجُوا بِالاجْتِهَادْ ... وَاسْتُشْهِدُوا مِنْ أَجْلِ تَحْقِيقِ ٱلْمُرَادْ

فَهَؤُلَاءِ مِنْ رِجَالِ ٱلنَّمَطِ ... لَمْ يَخْرُجُوا إِلَّا لِصَدِّ ٱلْغَلَطِ

كَمِثْلِ زَيْدٍ وَٱبْنِهِ وَمَنْ عُرِفْ ... مِنْهُمْ وَفِيهِمْ عَنْهُمُ لَمْ يَخْتَلِفْ

وَآخَرُونَ ٱتَّخَذُوا ٱلثَّأْرَ شِعَارْ ... كَعُقْدَةٍ لِلذَّنْبِ مَقْرُونًا بِثَارْ

كَرَدِّ فِعْلٍ ضِدَّ أَفْعَالِ ٱلْبُغَاةْ ... جِيلًا بِجِيلٍ وَشِعَارًا فِي ٱلْحَيَاةْ

وَصَارَ دِينًا وَوَلَاءً وَبَرَا ... وَغَضْبَةً تَشْمَلُ تَارِيخًا جَرَىٰ

مِنْ بَعْدِ مَوْتِ ٱلْمُصْطَفَىٰ وَمَنْ خَلَفْ ... حَتَّىٰ زَمَانِ ٱلْوَهْمِ يَأْتِي فِي ٱلْخَلَفْ

وَٱلثَّأْرُ فِي ٱلْإِسْلَامِ مَحْدُودُ ٱلْبَلَا ... يَنَالُ كُلَّ قَاتِلٍ قَدْ قَتَلَا

أَوْ مَنْ تَوَلَّىٰ ٱلْقَتْلَ أَوْ مَنْ حَارَبَا ... بِسَيْفِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَارَبَا

وَلَا يَجُوزُ مِثْلُ هَٰذَا فِي ٱلشُّعُوبْ ... مِنْ بَعْدِ أَنْ مَرَّ ٱلزَّمَانُ فِي ٱلدُّرُوبْ

مظاهر ٱلتّحولات على عهد بني أميّة

وَكَمْ رَأَىٰ ٱلإِسْلَامُ مِنْ تَحَوُّلِ مِنْ بَعْدِ عُثْمَانَ ٱلْقَتِيلِ ٱلأَوَّلِ
وَبَعْدَ بَابِ ٱلعِلْمِ مِيزَانِ ٱلْهُدَىٰ وَٱلحسن ٱلسبط تسمى ٱلسيدا
فَكُلُّ عَصْرِ ٱلخُلَفَاءِ ٱللَّاحِقِ مُلْكٌ عَضُوضٌ لم يَكُنْ بِرَائِقِ
واذكُرْ أبا هِرٍّ ٱلَّذي كان يَصِيحْ عَن عَامِ سِتِّينَ مِنَ ٱلأَمْرِ ٱلقَبِيحْ

عهد ٱلخليفة ٱلعادل عمر بن عبد ٱلعزيز (ٱلخليفة ٱلسادس)

حَتَّىٰ أَتَىٰ عَهْدُ ٱلإِمَامِ ٱلعَادِلِ مُجَدِّدِ ٱلدِّينِ ٱلصَّدُوقِ ٱلفاضِلِ
نجلِ ٱلعزيزِ عمرَ ٱلموصوفُ بالعدلِ في ٱلحكمِ هو ٱلمعروفُ
قد وقفَ ٱلمواقفَ ٱلمحمودةْ وشَرَّعَ ٱلقواعدَ ٱلمنشودةْ
أَحيَا لَنَا مَوَاقِفَ ٱلأَسْلَافِ وَنصرَ ٱلدِّينَ بِلَا خِلَافِ
وَلَمْ يَطُلْ مُقَامُهُ فِي ٱلحُكْمِ بَلْ سُقِيَ ٱلسُّمَّ بِغَيرِ عِلْمِ
فَعَادَتِ ٱلأَوْضَاعُ لِلتَّحَوُّلِ عَنِ ٱلطَّرِيقِ ٱلعَالَمِيِّ ٱلأَمْثَلِ

عصر بني ٱلعباس

وَجَاءَ لِلحُكْمِ بَنُو ٱلعَبَّاسِ بِقُوَّةِ ٱلسِّلَاحِ وَٱلمِرَاسِ
وَعَالَجُوا ٱلأُمُورَ بِالسِّيَاسَةِ وَٱلمَالِ وَٱلطُّمُوحِ وَٱلرِّيَاسَةِ
حَتَّىٰ اسْتَتَبَّ ٱلأَمْرُ فِيهِمْ وَلَهُمْ لِبَعْضِ أَجْيَالٍ تَتَالَىٰ أَمْرُهُمْ
وَأَبْدَعُوا فِي خِدمَةِ ٱلحَضَارَةِ وَٱلعِلْمِ وَٱلأَشْعَارِ وَٱلإِدَارَةِ
وَانْدَمَجُوا فِي ٱلفُرْسِ وَٱلرُّومَانِ وَتَرْجَمُوا فَلْسَفَةَ ٱليُونَانِ
وَأَوْغَلَ ٱلمَأْمُونُ فِي ٱلتَّفَلْسُفِ وَقَالَ فِي ٱلقُرْآنِ قَوْلَ ٱلمُسرِفِ
وَأُغْرِقَ ٱلحُكَّامُ فِي ٱلتَّمَتُّعِ وَأَظْهَرُوا فِي ٱلنَّاسِ بَعْضَ ٱلبِدَعِ

إِلَّا ٱلقَـلِيلَ مِنهُمُ مَنۡ أَصلحُوا وعَدلُوا فِي ٱلنَّاسِ حَتَىٰ صَلُحُوا

ٱلحروب ٱلصّليبيّة ودور صلاح ٱلدّين في المرحلة

كَذَا ٱلصَّلِيبِيُّونَ عَاثُوٓا فِي ٱلبِلَادْ لَوۡلَا صَلَاحُ ٱلدِّينِ أَحۡيَا لِلجِهَادْ
وَخَلَّصَ ٱلقُدۡسَ وَصَدَّ ٱلكَفَرَهۡ وَيَـومَ حِطِينَ ٱلصَّلِيبَ دَحَرَهۡ

مرحلة ٱلدّويلات وهجمة ٱلتّتار

وَاَحۡتَدَمَتۡ مَرَاحِلُ ٱلتَّحَوُّلِ وَمَا جَرَىٰ مِنۡ فِتۡنَةِ ٱلتَّبَدُّلِ
وَلَمۡ يَـزَلۡ هَذَا ٱلصِّرَاعُ مُسۡتَمِرۡ وَعُصۡبَةُ ٱلإِفۡرَنۡجِ تَغۡزُوۡ وَتَفِرۡ
تُنَازِعُ ٱلشَّامَ وَمِصۡرَ بِالحُرُوبۡ وَتَزۡرَعُ ٱلرُّعۡبَ عَلَىٰ كُلِّ ٱلدُّرُوبۡ
وَأَغۡلَبُ ٱلحُكَامِ فِي حَرۡبٍ ضَرُوسۡ وَفِتۡنَةٍ ذَلَّتۡ لَهَا شُمُّ ٱلرُّؤُوسۡ
وَاسۡتَطۡمَعَ ٱلكَافِرُ فِيهِمۡ وَبَدَا يُجَنِّدُ ٱلجُيُوشَ يَغۡزُوۡ ٱلبَلَدَا
إِذۡ جَاءَتِ ٱلمُغُولُ كَالسَّيۡلِ ٱلعَـرِمۡ مِنۡ جِهَةِ ٱلشَّرۡقِ بِنَـارٍ تَضۡطَرِمۡ
وَٱلمُسۡلِمُونُ فِي صِرَاعٍ مُرۡعِبِ وَفِي ٱخۡتِلَافٍ وَنِزَاعٍ مَذۡهَبِي
حَتَّىٰ ٱنۡتَهَوۡا بِهَجۡمَةِ ٱلتَّتَارِ مَنۡ دَمَّرُوا مَظَاهِرَ ٱلإِعۡمَارِ
إِذۡ جَاءَ هُولَاكُوۡ بِجَيۡشٍ جَحۡفَلِ يُدَمِّرُ ٱلأَرۡضَ بِلَا تَعَقُّلِ
حَتَّىٰ ٱنۡتَهَىٰ بِجَيۡشِهِ إِلَىٰ ٱلعِرَاقۡ قَتۡلاً وَنَهۡباً وَدَمَارًا وَاحۡتِرَاقۡ
وَهَـدَّمَ ٱلمَسَاجِدَ ٱلشَّرِيفَةۡ وَقَتَلَ ٱلمُسۡتَعۡصِمَ ٱلخَلِيفَةۡ
وَأَخۡرَبَ ٱلبِـلَادَ وَاسۡتَبَاحَا وَرَوَّجَ ٱلخَنَاءَ وَالسِّفَاحَا
وَقَامَ بِيبَرۡسُ ٱلشُّجَاعُ يَزۡحَفُ عَلَىٰ بِلَادِ ٱلغَرۡبِ حَتَّىٰ أُرۡجِفُوا
وَدَكَّ أَرۡمِينِيَا بِجَيۡشٍ مُقۡتَدِرۡ وَاحۡتَلَّ أَنۡطَاكِيَةَ ٱلثَّغۡرَ ٱلعَسِرۡ

وَاجْتَهَدَ ٱلْمُظَفَّرُ ٱلْمُجَاهِدُ فِي عَيْنِ جَالُوتَ وَنِعْمَ ٱلْقَائِدُ
إِذْ دَحَرَ ٱلْمُغُولَ حَتَّىٰ انْهَزَمُوا فِي كُلِّ فَجٍّ بَعْدَمَا تَحَطَّمُوا
جَعَلُوا لِأَبْنَاءِ ٱلرَّسُولِ عَلَامَةً إِنَّ ٱلْعَلَامَةَ شَأْنُ مَنْ لَمْ يُشْهَرِ
نُورُ ٱلنُّبُوَّةِ فِي كَرِيمِ وُجُوهِهِمْ يُغْنِي ٱلشَّرِيفَ عَنِ ٱلطِّرَازِ ٱلْأَخْضَرِ
وَمُزِّقَتْ ثَوَابِتُ ٱلْخِلَافَةِ وَحَلَّ بِالْعَالَمِ كُلُّ آفَةِ
وَصَارَ حُكْمُ ٱلْعَالَمِ ٱلْإِسْلَامِي بِضْعَ دُوَيْلَاتٍ بِلَا انْسِجَامِ

إعادة قرار ٱلخلافة ٱلإسلامية على يد بني عثمان

وَجَاءَ لِلْحُكْمِ بَنُو عُثْمَانِ دَكُّوا صُرُوحَ ٱلْإِفْكِ وَٱلْبُهْتَانِ
وَأَجْمَعُوا عَلَىٰ قَرَارِ ٱلْأُمَّةِ تَحْتَ شِعَارِ ٱلدِّينِ وَٱلْخِلَافَةِ

بدء ضعف ٱلدولة ٱلعثمانية وظهور مرحلة ٱلغثائية

لَمَّا بَدَا ٱلضَّعْفُ بِدَوْلَةِ ٱلْقَرَارْ وَبَرَزَتْ فِيهَا شُرُوطُ ٱلِانْحِسَارْ
وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ ٱلْحَضَارَةْ فِي ٱلْغَرْبِ وَازْدَانَتْ بِهَا ٱلْإِدَارَةْ
تَوَجَّهَ ٱلْأَتْرَاكُ نَحْوَ ٱلِاقْتِبَاسْ فَدَخَلَ ٱلنَّخْرُ إِلَىٰ عُمْقِ ٱلْأَسَاسْ
وَأَوَّلُ ٱلْعَهْدِ قَوِيٌّ مَظْهَرُهْ دِينًا وَدُنْيَا وَكَذَاكَ جَوْهَرُهْ
وَآخِرُ ٱلْعَهْدِ انْحِسَارٌ وَانْهِيَارْ وَدَخَنٌ فِي ٱلْحُكْمِ مِنْ تَحْتِ ٱلسِّتَارْ
أَفْضَىٰ إِلَىٰ تَدَخُّلِ ٱلْيَهُودِ وَدَعْمِهِمْ سِيَاسَةَ ٱلتَّجْدِيدِ
تَغَلْغَلُوا فِي ٱلْحُكْمِ بِاسْمِ ٱلدِّينِ إِذْ أَسْلَمُوا زُورًا بِلَا يَقِينِ
وَكَوَّنُوا سِيَاسَةَ ٱلْأَحْزَابِ وَهَيَّؤُوا ٱلْأَوْطَانَ لِلْخَرَابِ
فَسُمِّيَتْ بِفِتْنَةِ ٱلْأَحْلَاسِ كَمَا أَتَىٰ فِي قَوْلِ خَيْرِ ٱلنَّاسِ

هَرْبٌ وحَرْبٌ وَانتِقَاضُ ٱلدُّوَلِ عَنِ ٱلقَرَارِ ٱلوَاحِدِ ٱلمُبَجَّلِ
وَجَاءَ عَهْدُ (فِتْنَةِ ٱلسَّرَّاءِ) كَمَا أَتَى عَنْ صَاحِبِ ٱلإِسْرَاءِ
تَآمَرَ ٱلغَرْبُ مَعَ ٱلشَّرْقِ سَوَا ضِدَّ ٱلهِلَالِ بِطَرِيقِ ٱلإِلْتِوَا
وَآخِرُ ٱلحُكَّامِ رَمْزاً وَشِعَارْ عَبْدُ ٱلحَمِيدِ كَانَ مَأْمُونَ ٱلقَرَارْ
حَتَّى أُزِيحَ بِالسِّلَاحِ وَٱلجُنُودْ لَمَّا أَبَى مَنْحَ ٱلأَرَاضِي لِليَهُودْ
وَبَعْدَهُ تَسَلَّطَ ٱلأَعْدَاءُ وَحَكَمُوا ٱلعَالَمَ كَيْفَ شَاؤُوا
وَجَاءَنَا عَهْدُ ٱلغُثَاءِ وَٱلوَهَنْ عَهْدُ ٱلسُّقُوطِ فِي مُضِلَّاتِ ٱلفِتَنْ
تَقَاسَمَ ٱلكُفَّارُ أَرْضَ ٱلمُسْلِمِينْ وَاسْتَثْمَرُوا حُدُودَهُمْ بِضْعَ سِنِينْ
وَطَبَّعُوا ٱلبِلَادَ بِالتَّقْسِيمِ وَجَهَّلُوا ٱلأَجْيَالَ بِالتَّعْتِيمِ
وَأَوْغَلُوا فِي نَهْبِ مَا فِي ٱلقَصْعَةِ وَأَبْدَعُوا فِي لُعْبَةِ (ٱلقَوْمِيَّةِ)

عهد فتنة ٱلدّهيماء وما رافقها من ٱلتّحوّلات ٱلغثائيّة

وجَاءَنَا عَصْرُ ٱلدُّهَيْمَاءِ ٱلَّتِي أَخْبَرَ عَنْهَا سَيِّدُ ٱلرِّسَالَةِ
تَلْطِمُ كُلَّ حَاضِرٍ وبَادِي وتَدْخُلُ ٱلبَيْتَ مَعَ ٱلبَوَادِي
وَهِيَ ٱلَّتِي تَعْبَثُ بِالتَّدَيُّنِ وَتَنْسِفُ ٱلإِسْلَامَ بِالتَّلَوُّنِ
وَيَحْكُمُ ٱليَهُودُ كُلَّ ٱلعَالَمِ دِيناً وَدُنيا فِي ٱلنِّظَامِ ٱلعَالَمِي
وَٱلجَوْرُ يَزْدَادُ مَعَ ٱلتَّكَالُبِ عَلَى ٱلحُطَامِ وَٱلسَّلَامِ ٱلكَاذِبِ
وَٱلهَرْجُ وَٱلمَرْجُ مَعَ ٱلجَهَالَةِ وَسُلْطَةُ ٱلتُّحُوتِ وَٱلحُثَالَةِ
نَقْضٌ وَقَبْضٌ وَاتِّبَاعٌ لِلعِدَا كَذَا غِنَاءٌ وَخَنَاءٌ وَاعْتِدَا
مَعَ انتِكَاسَاتٍ عَلَى كُلِّ مَجَالْ كَذَا غُثَاءٌ أُمَمِيٌّ وَابْتِذَالْ
وَمِثْلُهَا ثَلَاثُ أَشْيَاءٍ تَعِزْ مَالٌ حَلَالٌ وَأَخٌ فِي اللهِ عَزْ

وَنُدْرَةُ ٱلعِلْمِ ٱلمُفِيدِ ٱلمُسْتَنِدْ مِنْ غَيْرِ عِلْمِ ٱلخَدَمَاتِ ٱلمُسْتَبِدْ

صِنْفَانِ أَهلُ ٱلنَّارِ فِي بَعْضِ ٱلطَّرِيقْ مِنْ حَامِلِي ٱلأَسْوَاطِ فِي كُلِّ مَضِيقْ

وَمِثْلُهُنَّ ٱلكَاسِيَاتُ ٱلعَارِيَاتْ مِنْ فَتَيَاتِ ٱلمُسْلِمِينَ ٱلمَائِلَاتْ

أَصَابَهُمْ فِي ٱلدِّينِ داءُ ٱلأُمَمِ حَالِقَةُ ٱلدِّينِ دَمَارُ ٱلمُسْلِمِ

مَعَ اتِّبَاعٍ لِلنَّصَارَىٰ وَٱلْيَهُودْ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ قِيَامٍ وَقُعُودْ

تَقْلِيدِ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ تَرَذُّلِ وَمِنْ وُهُومٍ وَانْفِتَاحٍ مُشْكِلِ

وَٱلأَخْذِ بِالعِلْمِ ٱلحَدِيثِ كَبَدِيلْ عَنْ دَعْوَةِ ٱلإِسْلَامِ وَٱلشَّرْعِ ٱلجَلِيلْ

وَمِثْلِ مَا قَدْ صَحَّ فِي عَيْنِ ٱلأَثَرْ لَا ٱلشِّرْكَ أَخْشَىٰ إِنَّمَا أَخْشَىٰ ٱلضَّرَرْ

مِنْ زَهْرَةِ ٱلدُّنْيَا مَعَ ٱلتَّنَافُسِ قَدْ أَهْلَكَتْ مَمَالِكَ ٱلطَّنَافِسِ

وَمِثْلُهُ ٱلدِّينَارُ صِنْوُ ٱلدِّرْهَمِ مَعْبُودُ أَهْلِ ٱلعَصْرِ عِجْلُ ٱلمُسْلِمِ

أَحَدُهُمْ يَبِيعُ دِيناً بِعَرَضْ فَانٍ قَلِيلٍ لَا يَفِي ءُ بِالغَرَضْ

يَسُودُ فِي ٱلعَالَمِ مِنْهَاجُ ٱلرِّبَا وَخَلْفَهُ ٱلكُفَّارُ يَحْمُونَ ٱلوَبَا

يَدْخُلُ بَيْتَ فَاسِقٍ وَمُؤْمِنِ مِنْ مُكْثِرٍ أَوْ كَالغُبَارِ ٱلهَيِّنِ

يُصَدَّقُ ٱلكَاذِبُ فِي ٱلمَحَافِلِ يُؤَمَّنُ ٱلخَؤُونُ ذو ٱلرَّذَائِلِ

يُهَانُ أَهْلُ ٱلعِلْمِ وَٱلتَّدَيُّنِ وَيُرْفَعُ ٱلفَاسِقُ ذُو ٱلتَّلَوُّنِ

وَأَسْعَدُ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ ٱلدُّنْيَا لُكَعْ يَهُمُّهُ ٱلدُّنْيَا وَكَمْ مِنْهَا جَمَعْ

يُهَانُ أَهْلُ ٱلعِلْمِ وَٱلتَّدَيُّنِ وَيُرْفَعُ ٱلفَاسِقُ ذُو ٱلتَّلَوُّنِ

يَصِيرُ دِينُ اللهِ عَاراً وَتُهَمْ وَسَبَباً لِلْمَالِ وَٱلجَاهِ ٱلأَعَمْ

وَيَكْثُرُ ٱلقُرَّاءُ لِلْقُرْآنِ عَلَامَةٌ فِي آخِرِ ٱلزَّمَانِ

مُنْحَصِراً فِي نَغْمَةِ ٱلحَنَاجِرِ دِعَايَةً لِسِلْعَةِ ٱلمَتَاجِرِ

رُوَيْبِضَاتُ ٱلعَصْرِ وَٱلحُثَالَةِ هُمْ خُطَبَاءُ ٱلدِّينِ وَٱلرِّسَالَةِ

مِنْ كُلِّ غِرٍّ جَعْضَرِيٍّ زَنِمٍ مُبَطَّنِ ٱلحِقْدِ سَلِيطٍ نَهِمِ

غثائيةِ ٱلحكمِ وٱلسياسة

لَتُنْقَضَنَّ قَالَ خَيرُ ٱلنَّاسِ مِنَ ٱلعُرَىٰ فِي ٱلدِّينِ وَٱلإِحْسَاسِ
عَلَى ٱلمَدَىٰ عُرَوتُنَا ٱلوَثِيقَةَ نَقْضاً بِنَقْضٍ فَٱفْهَمِ ٱلحَقِيقَةَ
فَعِنْدَمَا تُنْتَقَضُ ٱلثَّوَابِتُ تَمَسَّكَ ٱلنَّاسُ وَهَذَا ثَابِتُ
إِذْ لَا يُهِمُّ ٱلحَاكِمَ ٱلمَفْتُونَا بِحُكْمِهِ دِيناً غَدَا مَطْعُونَا
وَأَوَّلُ ٱلنَّقْضِ جَرَىٰ فِي ٱلحُكْمِ وَٱلآخِرُ ٱلصَّلَاةُ دُونَ فَهْمِ
إِذْ لَا ائْتِمَانَ فِي ٱلمُصَلِّي آنَذَاكْ وَلَا أَمَانَ مِنْهُ عِنْدَ ٱلارْتِبَاكْ
وَكَمْ مُصَلٍّ مَا لَهُ أَمَانَةْ يَشُوبُهُ ٱلشَّكُّ كَذَا ٱلخِيَانَةْ
يَسُودُ فِي ٱلقَبَائِلِ ٱلمنافقونْ وٱلسوقِ تُجَّارُ ٱلزمانِ ٱلمفسدونْ
وَيُقْبَضُ ٱلعَالِمُ ثُمَّ لَنْ تَجِدْ غَيْرَ فَتَاوَىٰ ٱلرُّؤَسَاءِ تَسْتَبِدْ
مَنْ يُسْأَلُونَ فَيُجِيبُوا فِي عَجَلْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيُضِلُّوا مَنْ سَأَلْ
وَخُطَبَاءُ ٱلدِّينِ يُلْقُونَ ٱلكَذِبْ وَيُلْزِمُونَ ٱلنَّاسَ فِقْهاً مُغْتَرِبْ
وزُخْرِفَتْ مَسَاجِدُ ٱلصَّلَاةِ مَعَ خَرَابِ ٱلقَلْبِ وٱلنِّيَّاتِ
وَيَكْتَفِي ٱلرِّجَالُ بِالرِّجَالِ كَذَا ٱلنِّسَاءُ فِي ٱلخَنَا ٱلبَطَّالِ
وَتَظْهَرُ ٱلمَعَازِفُ ٱلمَحْظُورَةْ وَتُشْرَبُ ٱلخَمْرُ بِكُلِّ صُورَةْ
وَشُرْطَةٌ لِضَبْطِ أَحْوَالِ ٱلمُدُنْ مِنْ كُلِّ غَمَّازٍ وَهَمَّازٍ لَسِنْ
لَا يَسْلَمُ ٱلدِّينُ سِوَىٰ لِهَارِبِ مِنْ شَاهِقٍ لِشَاهِقٍ مُجَانِبِ
مَوَاقِعَ ٱلحَيَاةِ وَٱلحَضَارَةِ كَثَعْلَبٍ يَفِرُّ لِلمَغَارَةِ
وَمَنْ يَعِشْ فِي ٱلنَّاسِ عَاشَ مُسْتَرَابْ وَيَقْتُلُوهُ حَنَقاً قَتْلَ ٱلكِلَابْ

هَمُّ ٱلشُّعُوبِ مَأْكَلُ ٱلبُطُونِ وَٱلشَّرَفُ ٱلمَعْدُودُ فِي ٱلمَاعُونِ
وَٱلدِّينُ فِي ٱلدِّرْهَمِ وَٱلدِّينَارِ هَذَا ٱلَّذِي جَاءَ عَنِ ٱلمُخْتَارِ
تَخْتَلِفُ ٱلأَقْوَالُ وَٱلقُلُوبُ وَيَكْثُرُ ٱلعِصْيَانُ وَٱلذُّنُوبُ
يَخْتَلِفُ ٱلإِخْوَانُ فِي ٱلدِّيَانَةْ وَيُرْفَعُ ٱلإِيمَانُ وَٱلأَمَانَةْ
يُبَاشِرُ ٱلمُسْلِمُ قَتْلَ ٱلمُسْلِمِ بِشُبْهَةٍ تُودِي إِلَى سَفْكِ ٱلدَّمِ
وَتَنْطَوِي ٱلأَيَّامُ وَٱللَّيَالِي مُسْرِعَةً فِي ٱلطَّيِّ وَٱلتَّوَالِي
وَكَثْرَةُ ٱلحُرُوبِ وَٱلمَلَاحِمِ بَيْنَ ٱلجُيُوشِ فِي ٱلمُحِيطِ ٱلعَالَمِي
وَآخِرُ ٱلأَمْرِ حِصَارٌ فِي ٱلعِرَاقْ كَذَاكَ فِي ٱلشَّامِ وَمِصْرَ لَا يُطَاقْ
تَقَارُبُ ٱلأَسْوَاقِ فِي ٱلعَوَاصِمِ وَقِلَّـةٌ فِي ٱلرِّبْحِ وَٱلمَغَانِمِ
تُشَارِكُ ٱلمَرْأَةُ فِي ٱلتِّجَارَةِ وَفِي ٱلقَضَاءِ وَكَذَا ٱلوِزَارَةِ
وَتَرْكَبُ ٱلبِرْذَوْنَ وَٱلسُّرُوجَا تُقَلِّدُ ٱلكُفَّارَ وَٱلعُلُوجَا
وَٱلزُّعَمَاءُ حَجُّهُمْ لِلنُّزْهَةِ وَٱلعُلَمَاءُ لِلرِّيَا وَٱلسُّمْعَةِ
وَيَكْثُرُ ٱلطَّلَاقُ وَٱلخَنَاءُ وَيَظْهَرُ ٱلهَلَاكُ وَٱلوَبَاءُ
إِمَاتَةُ ٱلصَّلَاةِ عَنْ أَوْقَاتِهَا وَكَثْرَةُ ٱلعُقُوقِ فِي سَاحَتِهَا
تَطَاوُلٌ يَظْهَرُ فِي ٱلبُنْيَانِ وَٱلحُكْمُ إِرْثٌ فِي بَنِي ٱلسُّلْطَانِ
وَلَعِبٌ بِٱلمَيْسِرِ ٱلحَرَامِ وَٱلضَّرْبُ بِٱلمِزْمَارِ لِلأَنْغَامِ
وَقَدْ أَشَارَ ٱلمُصْطَفَى لِلمَشْرِقِ وَقَالَ: مِنْهَا فِتْنَةُ ٱلمُنْطَلَقِ
يُشِيرُ مَا يَأْتِي مِنَ ٱلصِّرَاعِ وَفِتْنَةِ ٱلشَّيْطَانِ وَٱلأَطْمَاعِ
فَقَالَ طَهَ: هَاهُنَا مِنْ نَجْدِنَا يَطْلُعُ حَقًّا قَرْنُ شَيْطَانِ ٱلأَنَا
زَلَازِلٌ وَفِتَنٌ طُولَ ٱلزَّمَنْ وَتِسْعَةُ ٱلأَعْشَارِ كُفْرٌ وَإِحَنْ

ٱلفِتنةُ ٱلرَّابعة: ٱلعميَاء ٱلبكْماء ٱلصّمّاء

وَفِتْنَةٌ رَابِعَةٌ مُدَمِّرَة يَسُوسُ أَمْرَ ٱلْمُسْلِمِينَ ٱلْكَفَرَةْ
وَتَخْبِطُ ٱلْجَزِيرَةَ ٱلْكَبِيرَةْ بِيَدِهَا وَرِجْلِهَا مُثِيرَةْ
رِيَاحُ شَرٍّ وَفُتُونٍ وَإِحَنْ عَلَى ٱلْحُطَامِ وَٱلزِّمَامِ وَٱلْمِهَنْ
حَتَّى يُهَانَ ٱلدِّينُ فِي قَرَارِهِ وَيَخْتَفِي ٱلصَّادِقُ جَوْفَ دَارِهِ
يَسِيرُ كُلُّ ٱلنَّاسِ نَحْوَ ٱلْجُحْرِ مِنْ رَافِضٍ وَخَادِمٍ لِلْكُفْرِ
كِلَاهُمَا فِي سَيْرِهِ قَدِ ٱلْتَزَمْ لِسُلْطَةِ ٱلْكُفَّارِ مِنْ غَيْرِ نَدَمْ
وَأَكْثَرُ ٱلْخِدْمَةِ لِلنِّسَاءِ وَأَحْمَقٍ مُرَاوِغٍ مُرَائِي
يَا رَبِّ وَاحْفَظْنَا وَكُنْ عَوْنًا لَنَا وَثَبِّتِ ٱلْإِيمَانَ فِينَا وَاهْدِنَا

ٱلمواقف ٱلشرعية عند ظهور ٱلفتن وٱلتّحوّلات ٱلغثائيّة

إِذَا طَغَتْ عَلَائِمُ ٱلتَّحَوُّلِ وَفِتْنَةُ ٱلْعِلْمِ بِغَيْرِ ٱلْعَمَلِ
وَاسْتَحْكَمَ ٱلشَّيْطَانُ فِي ٱلشُّعُوبِ وَكَثُرَ ٱلرَّانُ عَلَى ٱلْقُلُوبِ
فَالْمُصْطَفَى يُشِيرُ فِي بَيَانِهِ أَلَّا يَكُونَ ٱلْمَرْءُ عَبْدَ رَانِهِ
وَلْيَطَّلِعْ عَلَى ٱلْبَيَانِ ٱلنَّبَوِيْ فَالسِّرُّ فِي ٱلْعِلْمِ ٱلشَّرِيفِ ٱلْأَبَوِيْ
وَمُقْتَضَى ٱلْحُكْمِ ٱلتَّأَنِّي ٱلدَّائِمُ إِذْ فِي ٱلتَّرَوِّي مَخْرَجٌ مُلَائِمُ
وَلْيَقْرَأِ ٱلْعَلَائِمَ ٱلْمُحَدَّدَهْ وَلْيَتَّخِذْ مِنْ بَعْدِهَا مَا اعْتَمَدَهْ
مِنْ بَعْدِ أَنْ يَسْأَلَ أَهْلَ ٱلدِّينِ مِنْ كُلِّ حَبْرٍ ثَابِتِ ٱلْيَقِينِ
فَفِتْنَةُ ٱلدِّينِ بَلَاءٌ وَضَرَرْ وَٱلْبُعْدُ عَنْهَا وَاجِبٌ مَعَ ٱلْحَذَرْ

نماذج ٱلأحاديث ٱلمعبرة عن ٱلمواقف

وَأَوَّلُ ٱلأَمرِ اصطِبَارٌ لِلبَلَا وَحُسنُ سَيرٍ فِي ٱلعِدَاءِ وَٱلوَلَا
ثم اجتنابُ ٱلحملِ للسِّلاحِ من غيرِ حَربٍ واضحِ ٱلكِفاحِ
لحملِه دونَ ٱلجهادِ مَفسَدَةٌ إِلَّا لِذِي أَمنٍ أَجادَ مَقصِدَهُ
وَعِندَمَا يَعُمُّ أَمرُ ٱلفِتنَةِ وَارتَبَكَ ٱلنَّاسُ لِهَولِ ٱلمِحنَةِ
فَليَستَعِذْ مَنْ فِيهِ عَقلٌ بِمَعَاذْ أَوْ مَلجأً يَحمِيهِ مِنْ شَرِّ اجتِذَاذْ
وَلَا يُشَارِكْ أَحَدَاً فِي فِتنَتِهْ أَوْ أَنْ يَكُونَ فِي حِمَا بِطَانَتِهْ
وَإِنْ بُلِيتَ فَعَلَيكَ بِالخَوَاصِ وَاترُكْ عَوامَ ٱلنَّاسِ إِنْ شِئتَ ٱلخَلَاصَ
وَليَعتَزِلْ فِي ٱلبَدْوِ أَوْ بَعضِ ٱلقُرَى كَمَا أَتَى فِي ٱلنَّصِّ عَنْ خَيرِ ٱلوَرَى
وَخَيرُ حَالٍ لِلفَتَى إِحسَانُ ظَنْ فِيمَا اسْتَطَاعَ مَعَ إِحيَاءِ ٱلسُّنَنْ

بين يدي ٱلدّجال

بَيْنَ يَدَيْ ٱلدَّجَّالِ أَخطَارٌ كُثُرْ فِي ٱلدِّينِ وَٱلدُّنيَا تَأَمَّلْ وَاعتَبِرْ
مِنهَا شُمُولُ ٱلدَّجْلِ وَٱلدَّجَاجِلَهْ مَنْ يَزرَعُونَ فِي ٱلوَرَى مَشَاكِلَهْ
وَمِثلُهُ ٱلثَّلَاثَةُ ٱلدَّجَاجِلَةْ تَحرِيفُهُمْ يَدخُلُ كُلَّ عَائِلَةْ
بِالمَالِ أَوْ بِالجَاهِ أَوْ بِالحُكمِ يُسَارِعُونَ فِي انتِقَاصِ ٱلعِلمِ

ٱلدّجالُ صاحبُ ٱلجزيرة

وَفِي ٱلحَدِيثِ أَنَّ طَهَ أَنذَرَا خَفضَاً وَرَفعَاً فِيهِ حَتَّى أَكثَرَا
قَالُوا ظَنَنَّا أَنَّهُ فِي ٱلنَّخلِ فَقَالَ: إِنْ يَخرُجْ فَذَاكَ شُغلِي
وَإِنْ أَتَى فِي لَاحِقِ ٱلزَّمَانِ فَكُلُّ فَردٍ لَيسَ فِي أَمَانِ

كُلٌّ حَجِيجُ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَٱلأَمْرُ أَدْنَىٰ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ

وَمُسْلِمٌ رَوَىٰ حَدِيثَ ٱلدَّارِي فِي قِصَّةِ ٱلضَّيَاعِ فِي ٱلْبِحَارِ

رَآهُ فِي كَهْفٍ عَلَىٰ جَزِيرَهْ عَلَيْهِ أَغْلَالٌ فَلَمْ يُثِيرَهْ

وَسَأَلَ ٱلدَّارِيَّ عَنْ ظَوَاهِرِ هَلْ كَانَ مَا كَانَ مِنَ ٱلْمَظَاهِرِ؟

وَوَافَقَ ٱلأَمْرَ لَدَىٰ ٱلْمُخْتَارِ مَا كَانَ يَخْشَاهُ مِنَ ٱلأَقْدَارِ

وَقَدْ أَشَارَ ٱلْمُصْطَفَىٰ فِيمَا وَرَدْ عَنْ خَطَرِ ٱلدَّجَّالِ فِي كُلِّ بَلَدْ

وَأَنَّ كُلَّ ٱلأَنْبِيَاءِ حَذَّرُوا مِنَ ٱلْمَسِيخِ لِلأَنَامِ أَنْذَرُوا

وَأَنَّ مَا مِنْ فِتْنَةٍ وَآدَمُ يَعِيشُ إِلَّا وَهْيَ مَسْخٌ قَادِمُ

تَؤَسِّسُ ٱلْقَوَاعِدَ ٱلْخَطِيرَةْ لِفِتْنَةٍ قَادِمَةٍ مُثِيرَةْ

يَهْلِكُ فِيهَا عَشَرَاتُ ٱلأُمَمِ مَا بَيْنَ فِسْقٍ وَخَرَابِ آدَمِي

فَمَنْ نَجَا بَيْنَ يَدَيهَا وَاطْمَأَنْ نَجَا مِنَ ٱلدَّجَالِ حَتَّىٰ فِي ٱلْكَفَنْ

وَمَنْ تَرَدَّىٰ فِي مَهَاوِي وَعْدِهِ يُعَذِّبُوهُ لَوْ يَكُنْ فِي لَحْدِهِ

ثُمَّ اسْتَعَاذَ ٱلْمُصْطَفَىٰ وَحَذَّرَا مِنْ غَضْبَةٍ تُزْعِجُهُ فَيَظْهَرَا

بِأَيِّ شَكْلٍ فَهْوَ مَقْدُورٌ قُدِرْ يَأْتِي عَلَىٰ وَعْدٍ مِنَ اللهِ ذُكِرْ

فَمَنْ رَآهُ أَوْ أَتَاهُ فَلْيُشِرْ عَلَيْهِ بِالآيَاتِ يَنْجُو وَيَفِرْ

مِنْ سُورَةِ ٱلْكَهْفِ فَفِيهَا مَأْمَنُهْ وَٱلْحِفْظُ مِنْ مَوْلَايَ حَقًّا تَضْمَنُهْ

وَانْظُرْ عَجِيبَ مَا تَرَىٰ مِنْ حِيَلِهْ وَمَا يَسُودُ مِنْ فَسَادِ عَمَلِهْ

وَكَمْ سِنِينَ فِي ٱلْوَرَىٰ خَدَّاعَةْ شِعَارُهَا ٱلتَّزْيِيفُ وَٱلْخَلَاعَةْ

نَسْأَلُ مَوْلَانَا ٱلْكَرِيمَ رَبَّنَا حِفْظاً مِنَ ٱلدَّجَّالِ حَتَّىٰ نَأْمَنَا

تحوّلات عهد ٱلإمام ٱلمنتظر

وَمِنْ عَلامَاتِ اقْتِرابِ ٱلسَّاعَةِ خَلِيفَةٌ يَعْدِلُ فِي ٱلإمَامَةِ
مِنْ آلِ بَيْتِ ٱلْمُصْطَفَى ٱلرَّسُوْلِ مُحَقَّقٌ قَدْ جَاءَ فِي ٱلنُّقُولِ
مُمَوَّهُ ٱلأَخْبَارِ فِي ٱلآثَارِ تَصُوْنُهُ عَنْ صَوْلَةِ ٱلْكُفَّارِ
تَأْتِي جُيُوْشٌ مِنَ بِلادِ ٱلْغَرْبِ حَشْدٌ خَطِيْرٌ لاِجْتِمَاعِ حَرْبِي
وَفِتَنٌ عَظِيْمَةٌ وَمَقْتَلَةٌ نَهْبٌ وَسَلْبٌ فِي عَرِيْضِ الْمَرْحَلَةْ
أَثْنَاءَهَا يَنْحَسِرُ ٱلْفُرَاتُ عَنْ جَبَلٍ تَغْزُوْ لَهُ ٱلفِئَاتُ
يُقْتَلُ مِنْهُمْ تِسْعَةُ ٱلأَعْشَارِ مِمَّنْ أَتَى لِلْمَالِ وَٱلدِّيْنَارِ
وَيُخْسَفُ ٱلْبَدْرُ لَيَالِي رَمَضَانْ أَوَّلُهُ وَنِصْفُهُ عَلامَتَانْ
تَسِيْلُ فِي شَوَّالَ أَنْهَارُ ٱلدِّمَا فِي قَعْدَةٍ وَحَجَّةٍ حَرْبٌ طَمَا
لاَ تَمْلِكُ ٱلنَّاسُ سِوَى ٱلْهُرُوْبِ بَحْثاً عَنِ ٱلْمَهْدِيِّ فِي ٱلدُّرُوْبِ

ظهور ٱلسّفيانيّ ٱلأوّل

وَيَظْهَرُ ٱلْمَعْرُوْفُ بِالسُّفْيَانِي يَقْرَعُ مَنْ يَلْقَاهُ بِالْقُضْبَانِ
وَيَخْرُجُ ٱلأَبْقَعُ مِنْ مِصْرَ عَلَى جَيْشٍ كَذَا ٱلأَصْهَبُ يَأْتِي عَجِلا
وَٱلأَعْرَجُ ٱلْكِنْدِيُّ وَٱلْيَمَانِي يُحَارِبُوْا ٱلْمَنْصُوْرَ فِي ٱلْمَيْدَانِ
فَلاَ تَكُنْ مِّنْهُمْ وَلاَ تُشَارِكْ وَاحْذَرْ مِنَ ٱلتَّجْيِيْشِ لِلْمَعَارِكْ

صفات ٱلإمام ٱلمنتظر وسيرته

مِنْ وَلَدِ ٱلزَّهْرَاءِ بِالتَّأْكِيدِ يُبْطِئُ فِي ٱلتَّعْبِيرِ بِالتَّرْدِيدِ
وَآدَمُ خَفِيْفُ لَحْمٍ مُسْتَدَقْ أَقْنَى أَشَمُّ أَبْلَجُ زَيْنُ ٱلْحَدَقْ

يَأْخُذُ بَيْنَ ٱلرُّكْنِ وَٱلْمَقَامِ بَيْعَتَهُ بِالْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ
أَتْبَاعُهُ كَأَهْلِ بَدْرٍ فِي ٱلعَدَدْ عَصَائِبُ ٱلْجِهَادِ مِنْ كُلِّ بَلَدْ
يَعْمَلُ بِالسُّنَّةِ بَلْ يُقِيمُهَا وَيُسْقِطُ ٱلبِدْعَةَ بَلْ يُهِينُهَا
يَقُومُ بِالدِّينِ كَمَا قَامَ ٱلنَّبِي وَيَمْلِكُ ٱلدُّنْيَا بِدُونِ تَعَبِ
وَيَكْسِرُ ٱلصَّلِيبَ كَسْراً أَبَدِي وَيَقْتُلُ ٱلْخَنْزِيرَ قَتْلَ ٱلحَرْدِ
يَحْثُو جَمِيعَ ٱلْمَالِ حَثْيَاً دُونَ عَدْ لِمُؤْمِنٍ وَفَاجِرٍ مِنْ غَيْرِ حَدْ
يَسْتَخْرِجُ ٱلْكُنُوزَ وَٱلدَّفَائِنَا وَيَفْتَحُ ٱلبُلْدَانَ وَٱلْمَدَائِنَا
وَيَقْطَعُ ٱلرِّبَا مِنَ ٱلبُيُوعِ وَٱلفِتْنَةَ ٱلعَمْيَا مِنَ ٱلرُّجُوعِ
يُوَحِّدُ ٱلقُلُوبَ وَٱلأَفْكَارَا بِالْحُبِّ يَغْزُو ٱلنَّاسَ وَٱلدِّيَارَا
وَتَأْمَنُ ٱلأَرْضُ طَوَالَ مُدَّتِهْ وَٱلنَّاسُ تَحْيَا فِي ظِلَالِ دَعْوَتِهْ
يُقَاتِلُ ٱلْمَعْرُوفَ بِالسُّفْيَانِي حَتَّى يُتِمَّ ٱلنَّصْرَ لِلإِيمَانِ
وَيَظْهَرُ ٱلحَارِثُ وَٱلْمَنْصُورُ جُنْدُ لِآلِ ٱلبَيْتِ لَا يَخُورُوا
يُحَارِبُونَ عُصْبَةَ ٱلسُّفْيَانِي بِهِمَّةِ ٱلأَبْطَالِ وَٱلشُّجْعَانِ

ٱلظهور ٱلأخير للدّجال

أَثْنَاءَ هَذَا يَظْهَرُ ٱلدَّجَّالُ تُعِينُهُ ٱلأَمْوَالُ وَٱلرِّجَالُ
أَتْبَاعُهُ ٱلنِّسَاءُ وَٱليَهُودُ وَٱلْمُرجِفُونَ هُمْ لَهُ جُنُودُ
يَخْرُجُ مِنْ يَهُودِ أَصْبَهَانِ يَغْزُو بِهِمْ مَعَاقِلَ ٱلبُلْدَانِ
وَلَمْ يَزَلْ مَهْدِيُّنَا فِي ٱلقُدْسِ وَعَدْلُهُ فِي ٱلأَرْضِ مِثْلُ ٱلشَّمْسِ
يُجَهِّزُ ٱلجَيْشَ ٱلَّذِي يُقَاتِلُهْ وَيَرْقُبُ ٱلزَّحْفَ ٱلَّذِي يُوَاصِلُهْ
يَسْبِقُهُ قَحْطُ ثَلَاثُ سَنَوَاتْ وَتَرْجُفُ ٱلأَرْضُ ثَلَاثَ رَجَفَاتْ

فِي أَرْبَعِينَ تَنْطَوِي لَهُ ٱلبِلَادُ يَعُمُّهَا بِالْكُفْرِ حَتْماً وَٱلفَسَادُ
وَيَدَّعِي بِأَنَّهُ ٱلرَّبُّ ٱلْمَتِينْ وَأَنَّهُ ٱلْمَعْبُودُ فِي ٱلْكَوْنِ يَقِينْ
وَيُخْرِجُ ٱلْكُنُوزَ وَٱلأَمْوَالَا يُغْرِي بِهَا ٱلنِّسَاءَ وَٱلرِّجَالَا
وَيَبْلُغُ ٱلشَّامَ بِجَيْشٍ وَعَدَدْ يُحَاصِرُ ٱلْمَهْدِيَّ فِي خَيْرِ بَلَدْ

نُزول عِيسَىٰ ومقتل ٱلدجال وهَلاك ٱليَهود

وَعِنْدَهَا يَنْزِلُ عِيسَىٰ عَلَمَا عَلَىٰ جَنَاحِ مَلَكٍ مِنَ ٱلسَّمَا
بِجَانِبِ ٱلْمَنَارَةِ ٱلْبَيْضَاءِ يَحْمِلُ سَيْفَ ٱلْفَتْكِ بِالأَعْدَاءِ
وَيَلْتَقِي مَعَ ٱلإِمَامِ ٱلْمُقْتَدَىٰ مُتَّبِعَاً لِنَهْجِ طَهَ أَحْمَدَا
يَلْتَزِمُ ٱلصَّلَاةَ خَلْفَ ٱلْمُنْتَظَرْ وَيَنْصُرُ اللهُ بِهِ ٱلدِّينَ ٱلأَغَرْ
يَقْتُلُ لِلدَّجَالِ دُونَ مَعْرَكَةْ فِي بَابِ لُدٍّ تَعْتَرِيهِ ٱلْهَلَكَةْ
وَيَهْزِمُ اللهُ جُيُوشَ ٱلدَّجْلِ مِنَ ٱلْيَهُودِ بِسُيُوفِ ٱلْعَدْلِ
وَتَنْطِقُ ٱلْحِجَارَةُ ٱلصَّمَّاءُ هَذَا يَهُودِيٌّ لَهُ ٱلْفَنَاءُ
وَيَنْصُرُ اللهُ بِعِيسَىٰ وَٱلإِمَامْ دِينَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْكُفْرُ يُفْنَىٰ بِالتَّمَامْ

مراحل ٱلتحوّلات بيأجوج ومأجوج

وَقَبْلَ مَوْتِ ٱلسَّيِّدِ ٱلْمَسِيحِ تَأْتِي جُيُوشُ ٱلْهَتْكِ وَٱلتَّقْبِيحِ
جُمُوعُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ عَلَىٰ كُلِّ بِلَادٍ كَالسِّبَاعِ فِي ٱلْخَلَا

عيسىٰ عليه ٱلسلام ويأجوج ومأجوج

يَرْمُونَ بِالنَّشَّابِ أَرْضَاً وَسَمَا حَتَّىٰ يَرَوْنَ ٱلْمَطَرَ ٱلْهَامِيَ دَمَا

وَيَشْرَبُونَ كُلَّ مَاءٍ بَائِنِ يُقَتِّلُونَ كُلَّ حَيٍّ كَائِنِ
وَيُرْسِلُ اللهُ عَلَيْهِمْ مَرَضَا يُبِيدُهُمْ حَتَّىٰ يَكُونُوا غَرَضَا
وَيَبْعَثُ اللهُ طُيُوراً كَاسِرَةْ تَحْمِلُهُم إِلَىٰ الْبِحَارِ الْهَادِرَةْ
وَتُغْسَلُ الأَرْضُ بِأَمْطَارِ السَّمَا مِنْ زَهَمِ الأَمْوَاتِ حَتَّىٰ تَنْعَمَا
وَلَمْ يَزَلْ عِيسَىٰ وَكُلُّ مُؤمِنِ يَدْعُونَ مَوْلاهُمْ دُعَاءَ الْمُوقِنِ
وَيَشْكُرُونَ الْحَقَّ فِيمَا قَدْ صَنَعْ وَمَا أَزَاحَ مِنْ بَلاءٍ وَرَفَعْ
وَيَنْزِلُ الرَّوْحَاءَ عِيسَىٰ مُعْتَمِرْ وَقِيلَ: حَاجّاً بَعْدَ إِهْلالٍ وَبِرْ
وَيَدْخُلُ الْمَدِينَةَ الْمُنَوَّرَةْ مُسَلِّماً عَلَىٰ النَّبِي وَزَائِرَهْ
وَفِي مَقَامِ الرَّوْضَةِ الْبَهِيَّةِ يَرْكَعُ عِيسَىٰ رَكْعَةَ التَّحِيَّةِ
وَبَعْدَ عُمْرٍ وَزَوَاجٍ وَوَلَدْ وَصَوْلَةٍ تَظْهَرُ فِي كُلِّ بَلَدْ
يُسْلِمُ عِيسَىٰ رُوحَهُ الشَّرِيفَةْ وَقَبْرُهُ فِي الْحُجْرَةِ الْمُنِيفَةْ

تحولات ما بعد عيسى عليه السلام

وَيَظْهَرُ الْمُقْعَدُ مِنْ تَمِيمِ أَوْ مِنْ قُرَيْشٍ قِيلَ بِالتَّعْمِيمِ
وَهَيْثَمٌ وَمِثْلُهُ الْجَهْجَاهُ لَهُمْ مَجَالٌ وَاسِعٌ وَجَاهُ
وَبَعْدَ هَذَا يَظْهَرُ الْقَحْطَانِي يُجَدِّدُ الإِسْلَامَ فِي الْبُلْدَانِ
يَسُوقُ كُلَّ الْخَلْقِ سَوْقاً بِعَصَاهْ وَيَفْتَحُ الرُّومَ بِآلافِ الْغُزَاهْ
وَبَعْدَهُ تَأْتِي شُمُولُ الْفِتَنِ وَيَقْلِبُ الْعَالَمُ ظَهْرَ الْمِجَنِ
وَتُهْدَمُ الْكَعْبَةُ مِنْ أَسَاسِهَا بِحَبَشِيٍّ أَفْحَجٍ يَطْمِسُهَا
وَتُخْرَجُ الْكُنُوزُ مِنْ تَحْتِ الْبِنَا وَيُمْنَعُ الْحُجَّاجُ مَنْعاً مُعْلَنَا
وَيُرْفَعُ الْقُرْآنُ مِنْ مَصَاحِفِهْ وَالنَّاسُ تَأْبَى الأَخْذَ مِنْ مَعَارِفِهْ

ظهور ٱلدّابّة وطلوع ٱلشّمس من مغربها

وَبَعْدَهَا ٱلدَّابَّةُ تَأْتِي كَالقَدَرْ مِنَ ٱلصَّفَا بِمَكَّةٍ تَقْفُو ٱلبَشَرْ
فَتَسِمُ ٱلكَافِرَ فِي ٱلجَبِينِ وَمِثْلَهُ ٱلمُسْلِمُ بِالتَّعْيِينِ
وَاخْتَلَفَ ٱلنَّقْلُ عَنِ ٱلبَيَانِ عَنْ سَابِقِ ٱلآيَاتِ فِي ٱلزَّمَانِ
فَقِيلَ: إِنَّ ٱلشَّمْسَ تَأْتِي أَوَّلَا تَلْحَقُهَا ٱلدَّابَّةُ سَيْرًا عَجِلَا
وَتُغْلَقُ ٱلأَبْوَابُ أَبْوَابُ ٱلرَّجَا فِي تَوْبَةٍ تُبَلِّغُ ٱلمَرْءَ ٱلنَّجَا
وَيَسْجُدُ ٱلشَّيْطَانُ للهِ وَقَدْ حَقَّ ٱلعذابُ وانتهى طُولُ ٱلأَمَدْ
فَتَقْتُلُ ٱلدّابّةُ إِبليسَ ٱللَّعِينْ وَيَنْتَهِي وَسْوَاسُهُ فِي ٱلعَالَمِينْ
وَقِيلَ: يَبْقَىٰ وَيَمُوتُ غَيْرُهُ مِنْ جِنْسِهِ حَتَّىٰ يَجِي مَصِيرُهُ
وَعِنْدَهَا تَأْتِي رِيَاحٌ طَيِّبَةْ تَقْبِضُ رُوحَ ٱلصَّالِحِينَ ٱلمُسْغَبَةْ

مكث ٱلنّاس بعد ٱلدابّة وطلوع ٱلشّمس من مغربها

وَاخْتَلَفَ ٱلرُّوَاةُ فِي طُولِ ٱلمَدَىٰ مِنْ بَعْدِ عِيسَىٰ كَمْ وَكَمْ يَبْقَى ٱلهُدَىٰ
فَقِيلَ: تُطْوَىٰ كُلُّهَا فِي أَشْهُرِ تَتْلُو تِبَاعًا مِثْلَ مَحْوِ ٱلأَثَرِ
وَقِيلَ يَبْقَى ٱلنَّاسُ قَرْنًا كَامِلَا وَسَنَوَاتٍ بَعْدَهُ قَلَائِلَا
وَتُخْرَبُ ٱلمَدِينَةُ ٱلمُبَارَكَةْ وَمَا بِهَا غَيْرُ ٱلعَوَادِي ٱلفَاتِكَةْ
حَتَّىٰ يَنَامَ ثَعْلَبُ ٱلصَّحْرَاءِ بِمِنْبَرِ ٱلمَدِينَةِ ٱلغَرَّاءِ
وَتَخْرُجُ ٱلنَّارُ لِحَشْرِ ٱلأُمَمِ مِنْ عَدَنٍ تَسُوقُهُمْ بِالحِمَمِ
وَقِيلَ: تَأْتِي مِنْ نَوَاحِي حَضْرَمَوْتْ مِنْ بِئْرِ بَرْهُوتٍ لَهَا بَرْقٌ وَصَوْتْ
وَآخِرُ ٱلحَشْرِ يَسِيرُ رَاعِيَانْ حَتَّىٰ إِذَا مَا بَلَغَا خَيْرَ مَكَانْ
ثَنِيَّةَ ٱلوَدَاعِ فِي ٱلمَدِينَةْ خَرَّا لِنَفْخٍ بَدَّدَ ٱلسَّكِينَةْ

إذ صوتُ إسرافيلَ في ٱلصُّورِ نَفَخْ وكـلُّ شيءٍ للفناءِ قـد رَضَخْ
وجاءَ أمـرُ ٱللـهِ باليـقـينِ يَفْنىٰ جميعُ ٱلكونِ وٱلتكوينِ
وليس يبقى ٰ غيـرُ وجهِ ٱللـهِ سبحانَـه ٱلآمِرُ بـل وٱلنَّاهِي

لماذا يجب أن نتعلّم فقه ٱلتّحوّلات؟

يقـولُ بعضُ ٱلناسِ أيُّ فائدةْ من ٱلكلامِ في ٱلشؤونِ ٱلواعدةْ
فليسَ فيها غيرُ إقـلاقِ ٱلوَرىٰ وفتحُ بابٍ مِن صراعٍ ومِرَا
وٱلحقُّ أن يُكتَبَ في علمِ ٱلسُّلوكْ وفي ٱلعباداتِ ٱلتي تَنفِي ٱلشُّكوكْ
وفي بناءِ ٱلجيلِ جيلِ ٱلمرحلـةْ حتّىٰ يسيرَ في ٱلطّريقِ ٱلموصِلَةْ
قُلنـا وهـذا مـا أَرَدْنـاهُ هُـنا ومـا رَجَـوْنا أَنْ يُشاعَ بينَـنا
فما يُقال لـم يكنْ بـديلَا عنِ ٱلسلوكِ أو يكنْ تحويلا
عن سُنَّـةِ ٱلآباءِ وٱلأجـدادِ أو صَـرْفِ معنىٰ العلمِ في ٱلأولادِ
وإنـما نُحيِي مَواتَ ٱلسُّنَّـةِ في شأنِ مـا يُقالُ حَـوْلَ ٱلفتنةِ
ونَقْتَدِي بالمصطفىٰ في خَبَـرِهْ عن آخرِ ٱلعصرِ وكَشفِ مَظهرِهْ
لأنَّ عينَ ٱلفـتـنةِ ٱلمُدمِّـرَةْ بين يدِي ٱلدَّجّالِ تأتِي مُنْكَرَةْ
ويَخْدُمُ ٱلبعضُ انحرافَ ٱلمَعْرِفَةْ لِجهلِهِـمْ بـالفتنـةِ ٱلمُغَـلَّفَةْ
وخُصَّ جيلاً في ٱلزَّمانِ قد خُدِعْ يَنْظُرُ للإسلامِ مِن حيثُ سَمِعْ
لا يَعلَـمُ ٱلتَّـارِيـخَ وٱلتَّحـوُّلا وليس يَدرِي ما يَدُور في ٱلملا
يرَىٰ ٱللّيـالي كُلَّها مِن واقِعِهْ ومَا يكون مِن رِضا قَواقِعِهْ
وٱلعِـلْـمُ بالتَّغـيـيرِ وٱلتَّحـوُّلِ يُعـالِجُ ٱلجَهلَ لِكُلِّ مُشْكِلِ
ويَفهَـمُ ٱلإنسانُ مـدلولَ ٱلقَضَا ويَرْتَـقِي مفهومَـه حتّىٰ ٱلرِّضَـا

إذْ قَالَ بَابُ ٱلعِلْمِ مَا ازْدَدْتُ نَبَا لَو كُشِفَ ٱلأمرُ فإيماني رَبَا
لأنّهُ قد عَلِمَ ٱلتّحوُّلا وما يكونُ آخراً وأوّلا
فَالعِلْمُ بالأشْراطِ رُكْنٌ رابعُ في ٱلدِّينِ حتماً أيُّها ٱلمنازِعُ
وَقَد رأينا بعضَ أهلِ ٱلعِلْمِ لجَهْلِهِ يَخْدِمُ كُلَّ فَدْمِ
وإن يّكُنْ مِن زمرةِ ٱلشّيطانِ أو خَدَمَ ٱلكُفّارِ في ٱلأوطَانِ
فَنسألُ ٱللهَ لنا ٱلسّلامةْ من كُلِّ ما قد شَذَّ مِن علامَةْ
في عصرِنا ٱلمحفوفِ بالأخطارِ وسَطْوَةِ ٱلكُفّارِ وٱلفجّارِ
وٱلحمدُ للهِ على مُرِّ ٱلقَضَا وحُلْوِهِ فيما أرَادَ وقضى
أسألُه ٱلختامَ بالحسنى متى ما مَلَكُ ٱلموتِ إلينا قد أتى
نَمُوتُ في خيرٍ ولُطْفٍ وهَنا مستَمْسِكِينَ بالعُرَى فَهْيَ ٱلمُنى
شهادةِ ٱلإسلامِ وٱلإيمانِ كذا ٱلتَّرَقِّي في ذُرى ٱلإحسانِ

بعض فقهاء علم ٱلتّحوّلات

مِن فقهاءِ ٱلعلمِ بالتّحوُّلِ بعدَ ٱلرسولِ بابُ علمِ ٱلمُرْسَلِ
إمامُنا ٱلحَبْرُ عليٌّ شأنُه في ٱلعلمِ عالٍ ما له مِثَالُهُ
كذا ابنُ عباسٍ عَظيمُ ٱلقَدْرِ كذا أبو هِرٍّ سَليلُ صَخْرِ
ومِثْلُهم حُذَيفَةُ ٱليَماني وكان في ٱلفقهِ عظيمَ ٱلشّانِ
كذا ابنُ مسعودٍ غزيرُ ٱلعلمِ رَوَى فأوعى من علومِ ٱلحَسْمِ
ومثلُ عبدِالله نجلِ عَمْرِو يُنمى إلى ٱلعاصِ كثيرِ ٱلذِّكْرِ
وٱلحسنُ ٱلسِّبْطُ كذلك ٱلحُسينْ معَ ابنِهِ عليِّ زينِ ٱلعابدينْ
ومن لّه سَهْمٌ مِنَ ٱلوِراثةِ من بَعْدِهِمْ فالعلمُ كالحراثةِ

فمَنْ يُرِدْ بالعلمِ وجهَ اللهِ يَزِدْ لهُ فتحاً بلا اشْتِباهِ
بِشَرْطِ أَنْ يَأْخُذَهُ مِن مَنْبَعِهْ تَجَرُّداً عن ذاتِهِ ومَنزَعِهْ
فلا يَمِيلُ ضِدَّ مَن يخالِفُه أَوْ يَسْتَفِزُّ ٱلضِّدَّ فيما يَعرِفُهْ
بل يَلْزمُ ٱلقواسمَ ٱلمشتركَهْ جامعةً أتباعَ دِينِ ٱلبَرَكَهْ

ٱلخَاتِمَةُ

وآخِرُ ٱلنَّظْمِ لهذا ٱلجمْعِ سألتُ مولايَ دوامَ ٱلنّفعِ
بمَا جمَعتُ ويُطِيلُ ٱلعُمْرَا في طاعةٍ وأن يزيد ٱلأَجْرَا
وأَنْ يُثِيبَ كُلَّ مَنْ أَشَارَا عليَّ بالنَّظْمِ ومَنْ أَنَارَا
طريقَ وَعْيِي بِالعُلومِ ٱلنّافعةْ ومَن هَداني للطّريقِ ٱلجامعةْ
وخُصَّ أشياخِي رجالَ ٱلعِلمِ ومن بهم دَخَلْتُ بابَ ٱلفهمِ
أَوَّلُهُمْ مولايَ ذاك والِدي عليُّ ٱلمشهورُ عينُ وارِدي
وسيِّدي مولايَ عبدُٱلقادرِ بنُ أَحْمَدَ ٱلبحرِ ٱلمحيطِ ٱلهادرِ
شيخُ ٱلزّمانِ ٱلمفرَدُ ٱلبحرُ ٱلخِضَمْ مَن نِلْتُ منه سِرَّ عِلْمٍ وقَدَمْ
وجملةٌ من ٱلشيوخِ ٱلكُرَمَا جَزَاهُمُ ربِي جزاءً أَعْظَمَا
وأن يكونَ منهجي موافقَا لسُنّةِ ٱلمختارِ نهجاً صادقَا
ولا أرى ٱلفتنةَ أو أربابَها ولا أوالِي في ٱلملا أذنابَها
وأن أعيشَ ما بَقِي من ٱلزّمنْ في خدمةِ ٱلدِّينِ اتبّاعاً للسُّنَنْ
نُحيِي مواتَ ٱلعلمِ وٱلإيمانِ ونستعيدُ مَنْهَجَ ٱلقرآنِ
ونصنَعُ ٱلأجيالَ أجيالَ ٱلهدىٰ أحبابَ دينِ ٱلمصطفىٰ طولَ ٱلمدىٰ
مع ٱلتزامِ ٱلصدقِ وٱلسلامةْ في كلِّ حالٍ لا نرىٰ ندامةْ

وٱلختمُ بالصلاةِ وٱلسلامِ على ٱلنبيِّ سيِّدِ ٱلأنامِ
محمدِ ٱلمبعوثِ بالهدايةِ ديناً ودُنيا في سبيلِ ٱلغايةِ
فغايةُ ٱلإسلامِ إصلاحُ ٱلورى وطاعةٌ للهِ مِن غيرِ امْترا
وٱلموتُ في خيرٍ على إيمانِ وراحةٌ في أوسعِ ٱلجنانِ
وٱلنظرُ ٱلأجلى لربٍّ واهِبِ معَ ٱلنبيِّ في ٱلمقامِ ٱلطَّيِّبِ
وٱلحمدُ للهِ على ما وَفَّقا بَدْءاً وختماً ما حَيَا المُزْنِ سَقا
أو ما جرى سَيْلُ ٱلروابي سَحَرَا مِنْ بَعْدِ وَدْقٍ هَانِئٍ قد أَمْطَرا